

طائفة الإشارات

تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم

للإمام القشيري

المجلد الثاني

الطبعة الثالثة

قدم له وحققه وعلق عليه

الدكتور/ إبراهيم بسيوني



الهيئة المصرية العامة للكتاب

٢٠٠٠



الهيئة المصرية العامة للكتاب

إدارة التراث

رئيس مجلس الإدارة

د. سمير سرحان

المشرف على إدارة التراث ورئيس التحرير

سعيد عبد الفتاح

سكرتير التحرير

أميمة علي أحمد

الغلاف

جمال قطب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«... أهل الجنة طابت لهم حدائقها ، وأهل النار أحاط بهم سرادقها ، والحق — سبحانه — مُنْزَهُ عن أن تعودَ إليه من تعذيب هؤلاء عائدة ، ولا من تنعيم هؤلاء قائدة .. جَلَّتْ الأحذية ، وتقدَّست الصمدية .

وَمَنْ وَقَعَتْ عَلَيْهِ غَبْرَةٌ فِي طَرِيقِنَا لَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ قَتَرَةٌ فَرَأَيْنَا ، وَمَنْ خَطَا خُطْوَةً إِلَيْنَا وَجَدَ حُظْوَةً لَدَيْنَا ، وَمَنْ نَقَلَ قَدَمَهُ نَحُونَا غُفِرْنَا لَهُ مَا قَدَّمَه ، وَمَنْ رَفَعَ إِلَيْنَا يَدًا أَجَزَلْنَا لَهُ رَعْدًا ، وَمَنِ انْجَبَا إِلَى سُدَّةِ كَرَمِنَا آوَيْنَاهُ فِي ظِلِّ نِعْمَانَا ، وَمَنِ شَكَافِنَا غَلِيلًا ، مَهَّدْنَا لَهُ فِي دَارِ فَضْلِنَا مَقِيلًا ،

عبد الكريم القاري

عند

سورة الكهف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ يَسَّرْ

تَبَرُّأَنَا مِمَّا مِثْلًا مِنَ الْحَوْلِ وَالْمُنَّةِ ، وَتَحَقَّقْنَا بِمَا مِنْكَ
مِنَ الْعَوْلِ وَالْمُنَّةِ ، فَلَا تَجْعَلْنَا مُرْتَضَةً لِسَهَامِ أَحْكَامِكَ ،
وَارْتَحْنَا بِلُطْفِكَ وَإِكْرَامِكَ ، وَنَجِّنَا بِمَنْ غَضِبْتَ عَلَيْهِمْ
فَأَذَلَّتْهُمْ ، وَبِكِيِّ فِرَاقِكَ وَسَمْتِهِمْ .

عبد الكريم القسيري

عند

سورة يونس

السورة التي تذكر فيها التوبة

جرّد الله — سبحانه — هذه السورة عن ذكر « بسم الله الرحمن الرحيم » لِيُعْلَمَ أَنَّهُ يَخُصُّ مَنْ يَشَاءُ وما يَشَاءُ بما يَشَاءُ ، وَيُفَرِّدُ مَنْ يَشَاءُ وما يَشَاءُ بما يَشَاءُ ، ليس لِصُنْعِهِ سَبَبٌ ، وليس له في أفعاله غَرَضٌ ولا أَرَبٌ ، واتَّضَحَ للكافة أن هذه الآية أُثْبِتَتْ في الكتاب لأنها مُنَزَّلَةٌ ، وبالأمر هنالك مُحَصَّلَةٌ .

وَمَنْ قَالَ : إنه لم يذكر التسمية في هذه السورة لأنها مفتوحة بالبراءة عن الكفار فهو — وإن كان وجهاً في الإشارة — فضعيفٌ ، وفي التحقيق كالبعيد ، لأنه افتتح سوراً من القرآن بذكر الكفار مثل : « لم يكن الذين كفروا »^(١) وقوله : « ويل لكل همزة لمزة »^(٢) وقوله : « تبَّتْ يدا أبي لهبٍ وتب »^(٣) وقوله : « قل يا أيها الكافرون »^(٤) . . . هذه كلها مفاتيحٌ للسور . . . وبسم الله الرحمن الرحيم مُثَبَّتَةٌ في أوائلها — وإن كانت مُتَضَمِّنَةٌ ذِكْرَ الكفار . على أنه يحتمل أن يقال إنها وإن كانت في ذكر الكفار فليس ذكر البراءة فيها صريحاً وإن تَضَمَّنَتْه تلويحاً ، وهذه السورة أولها ذكر البراءة منهم قطعاً ، فلم تُصَدَّرْ بِذِكْرِ الرحمة .

ويقال إذا كان تجرّدُ السورة عن هذه الآية يشير إلى أنها لذكر الفراق فبالحرى أن يُخْشَى أن تجرّد الصلاة عنها يمنع عن كمال الوصلة والاستحقاق .

قوله جل ذكره : ﴿ بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

(١) آية ١ سورة البينة .

(٢) آية ١ سورة الهمة .

(٣) آية ١ سورة المسد .

(٤) آية ١ سورة الكافرون .

الفراقُ شديدٌ ، وأشدُّه ألا يعقبه وصالٌ ، وفراقُ المشركين كذلك لأنه قال : « إن الله لا يفر أن يُشركَ به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء »^(١)

ويقال من مُني بفراق أحبائه فبُست صحبته . وقد كان بين الرسول عليه السلام وبين أولئك المشركين عهد ، ولا شك أنهم كانوا قد وطَّنوا نفوسهم عليه ، فنزل الخبر من الغيب بقتة ، وأتاهم الإعلام بالفرقة فجأة ، فقال : « براءة من الله ورسوله » ، أى هذه براءة من الله ورسوله ، كما قيل :

فَبِتْ بِخَيْرٍ — وَاللَّيْطُ مَطْمَئِنَةٌ وَأَصْبَحَتْ يَوْمًا وَالزَّمَانُ ثَقَلَبًا
وما أشدَّ الفرقة — لا سيما إذا كانت بقتة على غير ترقيب — قال تعالى : « وأنذِرْهُمْ
يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَمَا فِي غَفْلَةٍ »^(٢) وأنشدوا :

وكان سراجُ الوصلِ أزهريتنا فبِتْ به ريحٌ من البين فانطفأ
قوله جل ذكره : ﴿ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴾

إن قطعَ عنهم الوصلة فقد ضَرَبَ لهم مدةً على وجه المهلة ، فأَمَّنْهُمْ في الحال ليتأهبوا
لِتَحْمِلِ مَقَاسَةَ الْبِرَاءَةِ فِيهَا يَسْتَقْبِلُونَهُ فِي الْمَالِ .

والإشارة فيه : أنهم إن أقلموا في هذه المهلة عن النى والضلال وجدوا في المال ما فقدوا
من الوصال ، وإن أبوا إلا التماذى في تركِ الخدمة والحرمة انقطع ما بينه وبينهم من العصمة .
ثم قال : واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين ، والإشارة فيه : إن
أصررتم على قبيح آثاركم سعيتم إلى هلاككم بقديكم . وندمتم في عاجلكم على سعيكم ،
وحصلتم في آجلكم على خسرانكم ؛ وما خسرتم إلا في صفتكم ، وما ضرَّ جُرئكم
سواكم وأنشدوا :

تَبَدَّلَتْ وَتَبَدَّلْنَا وَاحْسَرْنَا مَنْ ابْتغَى عَوْضًا لِلْيَلِ فَلَمْ يَجِدْ

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ

يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ﴾

أى لِيَكُنْ إعلَامٌ من الله ورسوله للناس بتنقض عهدهم ، وإعلان عنهم بأنهم ما انقطعوا
عن مآلوفهم من الإهمال^(١) ومعهودهم ، وقد برح الخلفاء من اليوم بأنهم ليس لهم ولاء ، ولم يكن
منهم بما عقدوا ولاء ، فَلْيَعْلَمُ الكافة أنهم أعداء ، وأنشدوا :

أشاعوا لنا في الحى أشنع قصية وكانوا لنا سِلماً فصاروا لنا حرباً

قوله جل ذكره : ﴿ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

وَرَسُولُهُ .

مَنْ رَأَى مِنَ الْأَغْيَارِ — شظيةً من الآثار ، ولم يَرِ حصولها بتصرف الأقدار فقد أشرك
— في التحقيق — واستوجب هذه البراءة .

وَمَنْ لَّا حَظَّ الْخَلْقُ تَصْنَعًا ، أَوْ طَالَعَ نَفْسَهُ إعجاباً فقد جمل ما لله لغير الله ، وظنَّ ما لله
لغير الله ، فهو على خطير من الشرك بالله .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تُبَتِّمُوا بِهِ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ

تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي

اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ

أَلِيمٍ .

إن عادوا إلى الباب لم يقطع رجاءهم ، ومدَّ إلى حدٍّ وضوح العذر لإرجاءهم . وبين أنهم
إن أصرُّوا على عُتُوِّهم فإلى مالا يُطِيقون من العذاب مُنْقَلِبُهُمْ ، وفي النار مثواهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ

لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ

أَحَدًا فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى

مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ :

(١) وردت (الإهمال) والصواب أن تكون (الإمال) لأن الإمال لا يكون إلا من الحق ،
ومآلوفهم ومعهودهم (الإمال) .

مَنْ وَفَّى الْحَقَّ فِي عَقْدِهِ قَزَدَهُ عَلَى حِفْظِ عَهْدِهِ ؛ إِذْ لَا يَسْتَوِي مَنْ وَفَّاهُ وَمَنْ جَفَّاهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ ﴾ .

يريد إذا انسلخ الحرم فاقتلوا مَنْ لا عهدَ له من المشركين ، فإنهم — وإن لم يكن لهم عهد وكانوا حُرِّمًا — جعل لهم الأمان في مدة هذه المهلة ، (. . . .) (١) فبكرتم أن يأمر بترك قتال مَنْ أبى كيف يرضى بقطع وصال مَنْ أتى ١٩ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ﴾ .

أمرهم بمعالجة جميع أنواع القتال مع الأعداء .

وأعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك ؛ فسيلُ العهد في مباشرة الجهاد الأكبر مع النفس بالتضييق عليها بالمبالغة في جميع أنواع الرياضات ، واستفراغ الوسع (٢) في القيام بصدق المعاملات . ومن تلك الجملة ألا ينزل بساحات الرخص والتأويلات ، ويأخذ بالأثقل في جميع الحالات

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

رَحِيمٌ ﴾ .

حقيقة التوبة الرجوع بالكلية من غير أن تترك بقية . فإذا أسلم الكافر بعد شركه ، ولم يقصر في واجب عليه من قسَمٍ فَعَلَهُ وتركه ، حصل الإذن في تخلية سبيله وفكه :

إِنْ وَجَدْنَا لِمَا ادَّعَيْتَ شُهَدَاءَ لَمْ نَجِدْ عِنْدَنَا لِحَقِّ حَدودًا

وكذلك النفس إذا انخفضت ، وآثار البشرية إذا اندرست ، فلا حرج — في التحقيق — في المعاملات في أوان مراعاة الخطرات مع الله عند حصول المكاشفات . والجلوس مع الله

(١) مشبهة

(٢) وردت (الواسع) والصواب أن تكون الوسع .

أَوَّلَى مِنَ الْقِيَامِ يَبَابُ اللَّهُ تَعَالَى ، قَالَ تَعَالَى فِيمَا وَرَدَ بِهِ الْخَبَرُ : « أَنَا جَلِيسٌ مِّنْ ذَكَرْنِي » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ

فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

إِذَا اسْتَجَارَ الْمُشْرِكُ — الْيَوْمَ — فَلَا يُرَدُّ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ، فَإِذَا اسْتَجَارَ الْمُؤْمِنُ طَوَّلَ عَمْرَهُ مِنَ الْفِرَاقِ — مَتَى يُنْتَعَمُ مِنْ مِّمَاعِ كَلَامِ اللَّهِ ؟ وَمَتَى يَكُونُ فِي زِمْرَةٍ مِّنْ يُقَالُ لَهُمْ : « اخْشَوْا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ » (٢) .

وَإِذَا قَالَ — الْيَوْمَ — عَنْ أَعْدَائِهِ : « فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » فَإِنْ لَمْ يَأْمَنَ بِعَدِ مِّمَاعِ كَلَامِهِ تُهَيَّ عَنْ تَعْرِضِهِ حَيْثُ قَالَ : « ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ » — أَتَرَى أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ أَوْلِيَاءَهُ — غَدَاً — مِنْ فِرَاقِهِ ، وَقَدْ عَاشُوا الْيَوْمَ عَلَى إِيمَانِهِ وَوَفَائِهِ ؟ كَلَّا .. إِنَّهُ يَمْتَحِنُهُمْ بِذَلِكَ ، قَالَ تَعَالَى : « لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ » (٣) .

ثُمَّ قَالَ : « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ » فَإِذَا كَانَ هَذَا بِرَّهُ بِمَنْ لَا يَعْلَمُ فَكَيْفَ بِرَّهُ بِمَنْ يَعْلَمُ ؟

وَمَتَى نُضَيِّعُ مِّنْ يُنْبِئُ بِيَابِنَا وَالْمُعْرِضُونَ لَهُمْ نَعِيمٌ وَافِرٌ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ

عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

(١) جاء في الرسالة ص ١١١ قال محمد الفراء سمعت الشبلي يقول : (أليس الله تعالى يقول : أنا جليس من ذكرني ؟ ما الذي استقدم من مجالسة الحق ؟) .

(٢) آية ١٠٨ سورة المؤمنون .

(٣) آية ١٠٣ سورة الأنبياء .

كيف يكون المُفْلِسُ من عرفانه كالمخلص في إيمانه ؟
 وكيف يكون المحجوبُ عن شهوده كالمستهلك في وجوده ؟
 كيف يكون مَنْ يقول « أنا » كمن يقول « أنت » ؟ وألشدوا :
 وأحببنا شتان : وافي وناقصٌ ولا يستوى قطُّ محبٍ وباغضٍ
 قوله : « فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم » ، إن تَمَسَّكُوا بجبل^(١) وفائنا أحللتناهم
 ولأنا ، وإن زاغوا عن عهدنا أبليناهم بصدتنا ، ثم لم يَرْجِعُوا في بُعْدِنَا .
 « إن الله يحب المتقين » : المُتَّبِعِ الذي يستحق محبة مَنْ يَتَّقِي ، وذلك حين يتقى محبة
 نفسه ، وذلك بِتَرْكِ حظه والقيام بحقِّ ربه .

قوله جل ذكره : ﴿ كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا
 فيكم إلا ولا ذمة يرضونكم
 بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرم
 فاسقون ﴾ .

وَصَنَّفَهُم بِلُؤْمِ الطَّبَعِ فَقَالَ : كيف يكونون محافظين على عهودهم مع ما أضروه لكم من
 سوء الرضاء ؟ فلو ظَفِرُوا بكم واستولوا عليكم لم يُراعوا لكم حُرْمَةً ، ولم يحفظوا لكم قرابةً
 أو ذِمَّةً .

وفي هذا إشارة إلى أن الكريمَ إذا ظَفِرَ غَفَرَ ، وإذا قدر ما غَدَرَ ، فيما أسرَّ وجَهَرَ .
 قوله « يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم » أي لا عَجَبَ مِنْ طَبْعِهِمْ ، فإنهم في حَقِّنا
 كذلك يفعلون : يُظْهِرُونَ لباسَ الإيمانِ وَيُضْمِرُونَ الكفرَ . وإنهم لذلك يعيشون معكم في زِيءِ
 الوفاق ، ويستبطنون عين الشقاق وسوء السُّفاق .

قوله جل ذكره : ﴿ اشْتَرَوْا بِلَايَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا

(١) وردت (الجبل) وهي خطأ في النسخ .

عن سبيله إنهم ساء ما كانوا
يعملون ﴿١﴾ .

مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ بغيرِ اللَّهِ أرخصَ في صفقته ثم إنه خسر في تجارتِه ؛ فَلَالَهُ — وهو
عن الله — أثر استمتاع ، ولاله — في دونه سبحانه — اقتناع ؛ بَقِيَ عن الله ، ولم يستمتع
عن الله . وهذا هو الخسران المبين .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَا ذِمَّةً
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴾ .

كيف يراعى حق المؤمنين مَنْ لا يراعى حق الله في الله ؟ أخلاقهم تشابهت في
ترك الحرمة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا
الزَّكَاةَ فَأَخِوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتَفَصَّلُ
الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ .

معناه : وإن قبلناهم وصلحوا لولائنا فلحمة النسب في الدين بينكم وبينهم وشيجة (١) ،
وإلا فليكن الأجانب منا على جانب منكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ
عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَلِئِمَّةَ
الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ
يَلْتَهُونَ ﴾ .

إذا جنحوا إلى الغدر ، ونكثوا ما قدّموه من ضمان الوفاء بالعهد ، وبسطوا ألسنتهم فيكم
باللوم فاقصدوا مَنْ رَحَى الفتنه عليه تدور ، وغصن الشر من أصله يتشعب ، وهم سادة
الكفار وقادتهم .

وحق القتال إعداد القوة جهراً ، والتبرؤ عن الحول والقوة سراً .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ

(١) أى مشيكة متصلة .

وَهُمْ أُولُو الْإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَأُوكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ أَنْتُمْ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ
أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *

حَرَّضَهُمْ عَلَى الْقِتَالِ — عَلَى مِلَاحِظَةِ أَمْرِ اللَّهِ بِذَلِكَ — لَا عَلَى مَقْتَضَى الْإِطْوَاءِ عَلَى الْحَقِّ
لِأَحَدٍ ، فَإِنَّ مَنْ غَضِبَ لِنَفْسِهِ فَمَذْمُومٌ الْوَصْفُ ، وَمَنْ غَضِبَ لِلَّهِ فَإِنَّ نَصَرَ اللَّهِ قَرِيبٌ .
وَقَالَ « أَنْتُمْ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ » : فَالْخَشْيَةُ مِنَ اللَّهِ بِشِيرِ الْوَصْلَةِ ، وَالْخَشْيَةُ مِنْ
غَيْرِ اللَّهِ نَذِيرُ الْفُرْقَةِ . وَحَقِيقَةُ الْخَشْيَةِ تَقْضِي السُّرَّ عَنْ ارْتِكَابِ الزُّجْرِ وَمُخَالَفَةِ الْأَمْرِ .

قوله جل ذكره : * قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ
وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرُكُمُ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ
صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ * وَيُذْهِبُ
غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ، وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ
يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *

هُوَ عَلَيْهِمْ كَلْفَةُ الْخَاطِرَةِ بِالْمُهْجَةِ بِمَا وَعَدَهُمْ مِنَ الظَّفَرِ وَالنَّصْرَةِ ، فَإِنَّ شُهُودَ خِزْيِ الْعَدُوِّ
مِمَّا يَهُونُ عَلَيْهِمْ مَقَاسَاةَ السُّوءِ . وَالظَّفَرُ بِالْأَرْبِ يَذْهَبُ تَعَبَ الطَّلَبِ .
وَشَفَاءُ صُدُورِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى حَسَبِ مَرَاتِبِهِمْ فِي اللَّقَامِ وَالدرجات ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرُهُ
فِي قَهْرِ عَدُوِّهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرُهُ فِي نَيْلِ مَرْجُوِّهِ . وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرُهُ فِي الظَّفَرِ
بِمَطْلُوبِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرُهُ فِي لِقَاءِ مَحْبُوبِهِ . وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرُهُ فِي دَرْكِ مَقْصُودِهِ ،
وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرُهُ فِي الْبَقَاءِ بِمَعْبُودِهِ .

وَكَذَلِكَ ذَهَابُ غَيْظِ قُلُوبِهِمْ تَخْتَلِفُ أَسْبَابُهُ ، وَتَبْتَنُّوعُ أَبْوَابُهُ ، وَفِيَا ذِكْرُنَا تَلْوِيحٌ
لِأَنْ تَرَكْنَا (١) .

« وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » حَتَّى يَكُونَ اسْتِقْلَالُهُ بِمَحَوَّلِ الْأَحْوَالِ .

قوله جل ذكره : * أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ

(١) توضح هذه العبارة ميل للتفسيرى للإقلال خشية الملل — كما ذكر في مقدمة كتابه .

إسحاق يعقوب * قالت يا ويلنا
 أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً
 إن هذا لشيء عجيب * قالوا :
 أتعجبين من أمر الله ؟ رحمة الله
 وبركاته عليكم أهل البيت إنه
 حميد مجيد *

كانت امرأته قادمة بخدمة الأضياف ، فضحكت تعجباً من أن يكون مثلها في هذه
 السن ولدت .

وقيل كان سرورها بالسلامة . ويحتمل أنها ضحكت تعجباً من امتناع الضيفان عن
 الأكل . أو تعجبت من كون الملائكة في صورة البشر لما علمت أنهم ملائكة . ويحتمل
 أنها ضحكت لاستبشارها بالولد وقد بشرت باستحقاقه ومن ورائه يعقوب ، ثم أفصحت عما
 ينطوي عليه قلبها من التعجب فقالت : « أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً ؟ إن هذا
 لشيء عجيب » ١

فأحال الملائكة خلق الولد على التقدير : « قالوا أتعجبين من أمر الله ؟ » فزال موضع
 التعجب ، وقالوا : « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت » فبقي الدعاء في شريعتنا بآخر
 الآية حيث يقول الداعي : كما صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد .
 والبركة الزيادة ؛ فقد اتصل النسل من الخليل ، وبنو إسرائيل منهم — وهم خلق كثير ،
 والعرب من أولاد اسماعيل — وهم أجمع الغفير .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ
 وَجَاءَهُ الْبُشْرَىٰ يُبَادِلُنَا فِ قَوْمِ لُوطٍ ﴾

لما كانت مراجعته مع الله في أمر قوم لوط بحق الله لا لحظ نفسه سلم له الجدل ، وهذا
 يدل على علو شأنه حيث تجاوز عنه ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴾

بالكُفْرِ أولئك حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ،
وفي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١﴾

عمارة المساجد بإقامة العبادة فيها ، والعبادة لا تُقْبَلُ إلا بالإخلاص ، والمُشْرِكُ فاقِدُ
الإخلاص ، وشهادتهم على أنفسهم بالكفر دعواهم حصول بعض الحدثن بتأثير الأسباب ،
فن أثبت في عقده جواز ذرّة في العالم من غير تقديره — سبحانه — شارك أرباب الشُّركِ
في المعنى الذي لزمهم به هذه السُّنة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ
واليومِ الآخرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ
أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾

لا تكون عمارة المساجد إلا بتخريب أوطان البشرية ، فالعابد يُعْمَرُهَا بتخريب أوطان
شهوته ، والزاهد يُعْمَرُهَا بتخريب أوطان مُنِيَّتِهِ ، والعارف يُعْمَرُهَا بتخريب أوطان علاقته ،
والموَحِّدُ يُعْمَرُهَا بتخريب أوطان ملاحظته ومُسَاكِنَتِهِ . وكل واحدٍ منهم واقفٌ في صفته ،
فلصاحب كل موقفٍ منهم وصفٌ مخصوص .

وكذلك رُتِبَتْهُمْ في الإيمان مختلفة ؛ فإيمانٌ من حيث البرهان ، وإيمان من حيث البيان ،
وإيمان من حيث العيان ، وشتان ما هم ا قائل قائلهم :

لَا تَعْرِضْ بِيْذِكْرِنَا فِي ذِكْرِهِمْ لَيْسَ الصَّحِيحُ — إِذَا مَشَى — كَالْمُقْعَدِ

قوله جل ذكره : ﴿ أَجْعَلْتُمْ مِيقَاتَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ
المَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ
عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴾

(١) أخطأ الناسخ إذ أنهى الآية : (م فيها خالدون)

ليس مَنْ قام بمعاملة ظاهره كمن استقام في مواصلة سريره ، ولا مَنْ اقتبس من سراج
 علومه كمن استبصر بشموس معارفه ، ولا مَنْ نُصِبَ بالباب من حيث الخدمة كمن مُكِّنَ من
 البساط من حيث القرية^(١) ، وليس نعت مَنْ تَسَكَّفَ فَنَاقًا كوصفِ مَنْ تَحَقَّقَ وَفَاقًا ، بينهما
 بَوْنٌ بعيدٌ !

قوله جل ذكره : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
 أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ
 الْفَائِزُونَ﴾

« آمَنُوا » أى شاهدوا بأنوار بصائرهم حتى لم يبقَ في سماء يقينهم سحابٌ رَيِّبٌ ،
 ولا في هواء^(٢) معارفهم ضبابٌ شك .

« وَهَاجَرُوا » : فلم يُعَرِّجُوا في أوطان التفرقة ؛ فَتَحَضَّتْ^(٣) حركاتهم وسكناتهم
 بالله لله .

« وَجَاهَدُوا » : لا على ملاحظة غرضٍ أو مطالعة غرضٍ ؛ فلم يَدَّخِرُوا لأنفسِهِمْ — مِنْ
 ميسورم — شيئًا إلا آثَرُوا الحقَّ عليه ؛ فَظَفِرُوا بالنعمة ؛ في قيامهم بالحق بعد فنائهم
 عن الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَبِرِضْوَانٍ
 وَجَنَاتٍ لَمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ﴾ * خالدين
 فيها أبدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرُ
 عَظِيمٌ

(١) يتدرج الدخول عليه — حسبما نعرف من أسلوب التشييد — من الباب إلى البساط إلى العقوة
 أو الساحة ثم السدة .
 (٢) وردت (هؤلاء) وقد صوبناها (هواء) لتلائم (سماء) و (سحاب) و (ضباب) فضلا عن أنها
 أقرب في الكتابة إليها .
 (٣) تمحضت أى صارت خالصة لله

البشارة من الله تعالى على قسمين : بشارة بواسطة المَلَكِ ، عند التوفى :

« تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ » (١) .

وبشارة بلا واسطة بقول المَلَكِ ، إذ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ ، وذلك عند الحساب .
يُبَشِّرُهُمْ بِلا واسطة بِحُسْنِ التَّوَلَّى ؛ فَعَاجِلُ بَشَارَتِهِمْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ ، وَآجِلُ بَشَارَتِهِمْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ ،
وَشَتَانِ مَا هُمَا !

ويقال البشارة بالنعمة والجنة لأصحاب الإحسان ، والبشارة بالرحمة لأرباب العصيان ،
فأصحاب الإحسان صَلَحَ أَمْرُهُمْ لِلشَّهْرَةِ فَأَظْهَرَ أَمْرَهُمْ لِلْمَلَكِ حَتَّى بَشَّرَ وَهُمْ جَهَنَّمَ ، وَأَهْلُ
العصيان صَلَحَ حَالُهُمْ لِلسَّيْرِ فَتَوَلَّى بِشَارَتِهِمْ — مِنْ غَيْرِ واسطة — سِرًّا .

ويقال إن كانت للمطيع بشارة بالاختصاص فَإِنَّ الْعَاصِيَ بِشَارَةٌ بِالْخِلَاصِ . وإن كان
للمطيع بشارة بالدرجات فَإِنَّ الْعَاصِيَ بِشَارَةٌ بِالنَّجَاةِ .

ويقال إنَّ القلوبَ بِمَجْبُولَةٍ عَلَى عِبَادَةِ مَنْ يُبَشِّرُ بِالْخَيْرِ ؛ فَأَرَادَ الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ — أَنْ تَكُونَ
عِبَادَةُ الْعَبْدِ لَهُ — سُبْحَانَهُ — عَلَى الْخِلَاصِ ؛ فَتَوَلَّى بِشَارَتَهُ بِعَزِيزِ خُطَابِهِ مِنْ غَيْرِ واسطة ،
فَقَالَ : يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ « وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

لَوْلَا تَمَتُّعٌ مُقَلَّتِي بِلِقَائِهِ لَوَهَبْتُهَا بُشْرَى بِقَرَبِ إِيَابِهِ

ويقال بَشَّرَ الْعَاصِيَ بِالرَّحْمَةِ ، وَالْمُطِيعَ بِالرِّضْوَانِ ، ثُمَّ الْكَافَّةَ بِالْجَنَّةِ ؛ فَقَدَّمَ الْعَاصِيَ فِي الذِّكْرِ ،
وَقَدَّمَ الْمُطِيعَ بِالْبِرِّ ، فَالَّذِي كَرَّ قَوْلُهُ وَهُوَ قَدِيمٌ وَالْبِرُّ طَوْلُهُ وَهُوَ عَمِيمٌ . وَقَوْلُهُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ أَعَزُّ مِنْ
طَوْلِهِ الَّذِي حَصَلَ . قَدَّمَ الْعَصَاةَ عَلَى الْمُطِيعِينَ لِأَنَّ ضَعْفَ الضَّعِيفِ أَوْلَى بِالرُّفْقِ مِنَ الْقُوَى .

ويقال (قَدَّمَ أَمْرَ الْعَاصِيَ بِالرَّحْمَةِ حَتَّى إِذَا كَانَتْ يَوْمُ الْعَرْضِ وَحُضُورِ الْجَمْعِ
لَا يَفْتَضِحُ الْعَاصِيَ) (٢) .

ويقال « يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَتِهِ » يُعَرِّفُهُمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَصِلُوا إِلَى مَا وَصَلُوا إِلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الدَّرَجَاتِ

(١) آية ٣٠ سورة فصلت

(٢) ما بين القوسين موجود في الهامش أثبتناه في موضعه من النص حسب العلامات المميزة ،
ولنتأمل مقدار انفساح صدور الموفية بالنسبة للعصاة ، وذلك نتيجة امتلاء قلوبهم بالأمل في المحبوب .

بسمهم وطاعتهم ، ولكن برحمته — سبحانه — وصلوا إلى نعمته ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحدٍ يُنَجِّيه عمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمته » (١) .

قوله : « لم فيها نعيم مقيم » : قومٌ نعيمُهُم عطاءُ ربِّهم على وصف التمام ، وقومٌ نعيمُهُم لقاء ربهم على نعمت اللوام ؛ فالعابدون لم تمام عطائه ، والعارفون لم دوام لقائه .

ثم قال : « خالدين فيها أبداً » والكناية في قوله « فيها » كما ترجع إلى الجنة تصلح أن ترجع إلى الحالة ، سبباً وقد ذكر الأجر بعينها ؛ فكما لا يَقْطَعُ عطائه عنهم في الجنة لا يمنع عنهم لقاءه متى شاءوا في الجنة ، قال تعالى : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » (٢) أي لا مقطوعة عنهم نعمته ، ولا ممنوعة منهم رؤيته .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا

آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا
الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْغَافِلِينَ ﴾

مَنْ لَمْ يَصْلُحْ بِطَاعَتِهِ لِرَبِّهِ لَا تَسْتَخْلِمْهُ لَصِجَةُ نَفْسِكَ .

ويقال من أثر على الله شيئاً يُبَارِكُ له فيه ؛ فيبقى بذلك عن الله ، ثم لا يُبْقَى ذلك معه ، فإن استبقاه بجهد — كيف يستبقى حياته إذا أذن الله في ذهاب أجله ؟ وفي معناه أنشدوا :
مَنْ لَمْ تَزَلْ نِعْمَتُهُ قَبْلَهُ زَالَ مَعَ النِّعْمَةِ بِالْمَوْتِ

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ

وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ
وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ
كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَضُّونَهَا أَحَبُّ

(١) الشيطان عن عائشة مرفوعاً : سدوا وقاربوا وأبشروا واعلموا أنه لن يدخل أحدكم الجنة عمله ، قالوا ... الخ
(٢) آية ٢٣ سورة الواقعة

إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ
فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠﴾

ليس هذا تخييراً لهم ، ولا إذناً في إظهار الحظوظ على الحقوق ، ولكنه غاية التحذير
والزجر عن إظهار شيء من الحظوظ على الدين ، ومرور الأيام حكم عدل يكشف في العاقبة
عن أسرار التقدير ، قال قائلهم :

سوف ترى إذا انجلى الغبار أفرس تحتك أم حمار ؟

ويقال علامة الصدق في التوحيد قطع العلاقات ، ومفارقة العادات ، وهجران المعهودات
والاكتفاء بالله في دوام الحالات .

ويقال مَنْ كَسَدَتْ سَوْقُ دِينِهِ كَسَدَتْ أَسْوَاقُ حَظْوْظِهِ ، ومالم تخل منك منازل
الحظوظ لا تعمرك بك مشاهد الحقوق .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ﴾

النصرة من الله تعالى في شهود القدرة ، والمنصور مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عن التوهم
والحسبان ، ولم يَكِلْهُ إلى تدبيره في الأمور ، وأثبتته الحق — سبحانه — في مقام الافتقار
متبرياً عن الحول والبُنية ، مُتَحَقِّقاً بشهود تصاريف القدرة ، يَأْخُذُ الحق — سبحانه —
بيده فيخرجه عن مهواة تدبيره ، ويوقنه على وصف التصبر لقضاء تقديره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ

فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ
الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ
مُذْبِرِينَ ﴾ .

يعني نَصَرَكم يوم حُنَيْنٍ حين تَفَرَّقَ أَكْثَرُ الْأَصْحَابِ ، وافترت أنياب الكثرة عن نقاب
القهر فاضطربت القلوب ، وخانت القوى أصحابها ، ولم تُغْنِ عَنْكُمْ كَثْرَتُكُمْ ، فاستخلص الله
أسراركم — عند صدق الرجوع إليه — بِحُسْنِ السَّكِينَةِ النَّازِلَةِ عَلَيْكُمْ ، فَكَلَبَ اللَّهُ الْأَمْرَ عَلَى

الأعداء ، وَخَفَّقَتْ رَايَاتُ النِّصْرَةِ ، وَوَقَعَتِ النَّائِرَةُ عَلَى الْكُفَّارِ ، وَارْتَدَّتْ الْهَزِيمَةُ عَلَيْهِمْ
فَرَجَعُوا صَافِرِينَ .

قوله جل ذكره ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى
الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا
وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَلِكَ جَزَاءُ
الْكَافِرِينَ ﴾

--السكينة تُلْجُ القلب عند جريان حُكْمِ الربِّ بنعت الطمأنينة ، وخمود آثار البشرية
بالكلية ، والرضا بالبادي من الغيب من غير معارضة اختيار .

ويقال السكينة القرار على بساط الشهود بشواهد الصحو ، والتأدب بإقامة صفات العبودية
من غير لحوق مشقة ، وبلا تحريك عِرْقٍ لمعارضة حُكْمِ . والسكينة ^(١) المنزلة على « المؤمنين »
خودهم تحت جريان ما وَرَدَ من الغيب من غير كراهة بنوازع البشرية ، واختطاف الحق
ليامهم حتى لم تستفزم رهبة من مخلوق ؛ فَسَكَنَتْ عنهم كلُّ إرادة واختيار .

« وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا » من وفور اليقين وزوائد الاستبصار .

« وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا » بالتطوح ^(٢) في مناهات التفرقة ، والسقوط في وهدة ^(٣) ضيق
التدبير ، ومحنة الغفلة ، والغيبية عن شهود التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ
يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

ردم من الجهل إلى حقائق العلم ، ثم نقلهم من تلك المنازل إلى مشاهد اليقين ، ثم رَقَّامٍ
عن تلك الجملة بما لَقَّام به من عين الجمع .

(١) وردت (والسكين) وهي خطأ في النسخ

(٢) وردت (والتطوح) بالعين وهي خطأ في النسخ .

(٣) جاءت الواو فوق فاء (في) واكتملت بعدها خطأ : (هدة) ، والصواب ان تأخذ الواو مكانها

بعد (في) وتصبح الكلمة (وهدة)

قوله جل ذكره ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ
فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ
عَامِهِمْ هَذَا﴾

قدموا طهارة الأسرار بقاء التوحيد ، فبقوا في قدورات الظنون والأوهام ، فمُنِعُوا
قُرْبَانَ المساجد التي هي مشاهد القرب . وأما المؤمنون فطُهِرَهم عن التدنُّس بشهود الأغيار ،
فطالعوا الحقَّ قَرْدًا فَيَا يُبَيِّنُهُ مِنَ الْأُمُورِ وَيُمِيزُهُ مِنَ الْحُكْمِ .

قوله جل ذكره ﴿وَإِنْ يَخْتَفِمُ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ
فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾
تَوَقَّعُ الْأَرْزَاقِ مِنَ الْأَسْبَابِ مِنْ قَضَايَا اخْتِلَاقِ بَابِ التَّوْحِيدِ ، فَمَنْ لَمْ يَفْرُدْ مَبُودَهُ
بِالْقِسْمَةِ بَقِيَ فِي قَهْرٍ مُرَمَّدٍ .

ويقال مَنْ أَنَاخَ بِعُقُودِ كَرَمِ مَوْلَاهُ ، وَاسْتَمَطَرَ مَحَابَّ جُودِهِ أَغْنَاهُ عَنْ كُلِّ سَبَبٍ ،
وَكَفَاهُ كُلَّ تَعَبٍ ، وَقَضَى لَهُ كُلَّ سُؤْلِ وَأَرْبٍ ، وَأَعْطَاهُ مِنْ غَيْرِ طَلَبٍ .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا
الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾

مَنْ اسْتَوْجِبَ الْهَوَانَ لَا يَنْجِيكَ مِنْ شَرِّهِ غَيْرُ مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْإِذْلَالِ عَلَى صَفَرِهِ ، وَمَنْ
دَاهَنَ عَدُوَّهُ فَبِالْحَرِيِّ أَنْ يَلْقَى سُوءَهُ .

وَمِنْ أَشَدِّ النَّاسِ لَكَ عَدَاوَةً ، وَأَبْعَدَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ - نَفْسُكَ الْمَجْبُولَةُ عَلَى الشَّرِّ فَلَا تُقْلِعُ إِلَّا بِذَبْحِهَا
بِعُدْيَةِ الْمَجَاهِدَاتِ . وَهِيَ لَا تَوْمِنُ بِالتَّقْدِيرِ ، وَلَا يَزُولُ شَكْهَا قَطُّ ، وَكَذَلِكَ تَخْلَدُ إِلَى التَّدْبِيرِ (١) ،

(١) أى تدبير الإنسان الناقض لتدبير الحق

ولا تسكن إلا بوجود المعلوم^(١) ، ولا تقبل منك إلا كاذب الموايد ، ولتلك قالوا
وأكذب النفس إذا حدثتها فإن صدق القول يذرى بالأمل
قوله جل ذكره: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ ،
وقالت النصارى المسيح ابن الله ،
ذلك قولهم بأفواههم ﴿
لو كان هذا في مخاطب المخلوقين لكان عين الشكوى ؛ والشكوى إلى الأجاب تشير
إلى تحقق الوصلة .

شكا إليهم ما حصل من قبيح أعمالهم ، وكم بين من تشكوا منه وبين من تشكو إليه ١١
قوله جل ذكره: ﴿يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
قَبْلُ﴾ ، قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴿
الكفار قبلهم جحدوا الربوبية ، وهؤلاء أقرؤا بالله ، ثم لما أثبتوا له الولد تقضوا
ما أقرؤا به من التوحيد ، فصاروا كالكفار قبلهم .
ويمحتمل أن تكون مضاهاة قولهم في وصف المعبود بأن عيسى ابنه وعزيراً ابنه كقول
الكفار قبلهم إن الملائكة بنات الله .
ويقال لما وصفوا المعبود بما يتعالى عن قولهم لم ينفعهم صدقهم في الإقرار بربوبيته
مما أضافوا إليه من سوء الفاقة . وكل من أطلق في وصفه ما يتقدس — سبحانه — عنه فهو
للأعداء مشاكلاً في استحقاق الندم والتوبيخ .

قوله جل ذكره: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَأْمُورًا
إِلَّا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو
سبحانه عما يشركون ﴿

(١) ربما كان المقصود بالمعلوم هنا ما يقع في نطاق الحس ؛ وتقدير الحق ههنا لا يقع تحت حس ،
الإنسان وعلم الإنسان .

كما لا تجوز مجاوزة الحد في وضع القدر لا تجوز مجاوزة الحد في رفع القدر ، وفي الخبر :
« أُمِرْنَا أَنْ نُنْزِلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ »

• فَمَنْ رَأَى مِنَ الْمَخْلُوقِينَ شَظِيئَةً مِنَ الْإِبْدَاعِ أَنْزَلَهُمْ مَنَزَلَةَ الْأَرْبَابِ ، وذلك - في التحقيق -
— شُرَكَاءُ ، وما أخلص في التوحيد مَنْ لَمْ يَرَّ جَمِيعَ الْحَادِثَاتِ بِصِفَاتِهَا (. . . .) ^(١) من الله .
« وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً » : فَمَنْ رَفَعَ فِي عَقْدِهِ مَخْلُوقاً فَوْقَ قَدْرِهِ
فَقَدْ أَشْرَكَ بِرَبِّهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ
وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ
الْكَافِرُونَ ﴾

مَنْ رَامَ أَنْ يَسْتَرْشِقَ شُعَاعَ الشَّمْسِ بِدُخَانٍ يُوْجِهُهُ مِنْ نِيرَانِهِ ، أَوْ عَالِجٌ أَنْ يَمْنَعَ حَكْمَ السَّمَاءِ
بِحِيلَتِهِ وَتَدْبِيرِهِ ، أَوْ يُسْقِطَ نَجْمَ الْفَلَكَ بِسَهَامٍ قَوْسِهِ — أَظْهَرَ دُعَوْتَهُ ثُمَّ لَمْ يَحْظَ بِمُرَادِهِ .
كَذَلِكَ مَنْ تَوَلَّى أَنْ سُنَّةَ التَّوْحِيدِ يَمْلُوهَا وَهَجُ الشُّبْهِ فَقَدْ خَابَ فِي ظُلْمِهِ ، وَافْتَضَحَ فِي وَهْمِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ
الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾

أَزَاحَ الْعِلَلُ بِمَا أَلَا حَ مِنَ الْحُجَجِ ، وَأَزَالَ الشُّبْهَ بِمَا أَفْصَحَ مِنَ النِّهَجِ ؛ فَشَمَّسَ الْحَقُّ
طَالِعَةً ، وَأَدَلَّ الشَّرْعَ لَامِعَةً ، كَمَا قَالُوا :

هِيَ الشَّمْسُ إِلَّا أَنْ لِلشَّمْسِ غَيْبَةً وَهَذَا الَّذِي نَعْنِيهِ لَيْسَ يَغِيبُ
قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِنْ
الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَآ كُفْرًا كُلُّونَ أَمْوَالَ
النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصْذَوْنَ عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ ﴾

(١) مثلية .

العالم إذا ارتفق بأموال الناس عوضاً عما يُعلمهم زالتْ بركاتُ عليه ، ولم يَظبْ في طريق الزهد مَطْعَمُهُ .

والعارف إذا انتفع بخدمة المريد ، أو ارتفق بشيء من أحواله وأعماله زالت آثارُ رَهْتِهِ ، ولم تُجَدِ في حكم التوحيد حالته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتَنِرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ .

لم في الآجل عقوبة . والذين لا يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فلم في العاجل حجة . وقليل من عبادِهِ مَنْ سَلِمَ من الحجاب في مُحْتَضَرِهِ والعقاب في مُنْتَظَرِهِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يُخَيَّأُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتَنِرُونَ ﴾ .

لما طلبوا الجاه عند الخلق بما لهم ، وبخلوا بإخراج حق الله عنه شأن وجوههم . ولما أسندوا ظهورهم إلى أموالهم . قال تعالى : ﴿ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ ﴾ .

ويقال : لما (عبسوا) في وجوه العفاة (٢) وعقدوا حواجيبهم وضعت الكيئة على تلك الجباه المقبوضة عند رؤية الفقراء ، ولما طؤوا كسحهم دون الفقراء — إذا جالسهم — وضع السكواة على جنوبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا

(١) محتضره أى حاضره وعاجله ، ومتنظره أى مستقبه وآجله .

(٢) العفاة م طالبو العطاء ومستحقوه

عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ
خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ
حَرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيْمُ ﴿١﴾

لَمَّا عَلِمَ أَنَّهُمْ لَا يُدَاوِمُونَ عَلَى مُلَازِمَةِ الْقُرْبِ أَفْرَدَ بَعْضَ الشُّهُورِ بِالتَّفْضِيلِ ،
لِيُخَصِّصَهَا بِاسْتِكْثَارِ الطَّاعَةِ فِيهَا . فَأَمَّا الْخَوَاصُ مِنْ عِبَادِهِ فَجَمِيعُ الشُّهُورِ لَمْ يَشْهَدُوا
وَرَمَضَانُ ، وَكَذَلِكَ جَمِيعُ الْأَيَّامِ لَمْ يَجْعَلْهُ ، وَجَمِيعُ الْبَقَاعِ ^(١) لَمْ يَسْجُدْ وَفِي مَعْنَاهُ
أَشَدُّ بَعْضُهُمْ .

يَا رَبُّ إِنِّ جَاهِدِي غَيْرُ مُنْقَطِعٍ . وَكُلُّ أَرْضِي لِي تَغْرُ طَرْمُوسُ

قوله جل ذكره : ﴿ فَا تَقَاتِلُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا
الْمُشْرِكِينَ كَأَنَّهُمْ كَافَّةٌ ﴾
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾

قَالَ الْعَوَامُ : لَا تَقَاتِلُوا فِي بَعْضِ الشُّهُورِ أَنْفُسَكُمْ ، يَعْنِي بَارْتِكَابِ الزُّلَّةِ . وَأَمَّا
الْخَوَاصُ فَأَمُورُونَ أَلَا يَطْلُبُوا فِي جَمِيعِ الشُّهُورِ قُلُوبَهُمْ بِاحْتِقَابِ الْغَفْلَةِ ^(٢) .

وَيُقَالُ : الظُّلْمُ عَلَى النَّفْسِ أَنْ يَجْعَلَ الْعَبْدُ زِمَامَهُ بِيَدِ شَهْوَاتِهِ ، فَتُورِدُهُ مَوَاطِنَ
الْهَلَاكِ .

وَيُقَالُ : الظُّلْمُ عَلَى النَّفْسِ بِخُدْشَةِ الْخُلُوقِينَ بِدَلِّ طَاعَةِ الْحَقِّ .

وَيُقَالُ : مَنْ ظَلَمَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْمُضَاجَعَاتِ امْتَحِنَ بِمَسْمَرِ الصَّفْوَةِ فِي مَرُورِ الْأَوْقَاتِ .

« وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَأَنَّهُمْ كَافَّةٌ » : وَلَا سِلَاحَ أَمْضَى عَلَى الْعَدُوِّ مِنْ تَبَرُّكِكَ عَنْ
حَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ .

(١) وَرَدَتْ (الْبَقَاءُ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النُّسخِ

(٢) وَرَدَتْ (الْمَقْدَرُ) وَالصَّوَابُ أَنَّ تَكُونُ (الْغَفْلَةُ) ، فَالْغَفْلَةُ لِقَلْبٍ وَالزُّلَّةُ لِلنَّفْسِ

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ ^(١) زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ مَا كَانَ مَحْرُومًا وَيُحَرِّمُونَ مَا كَانَ حِلًّا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحْلِلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، زَيْنَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سَوَاءُ أَعْمَلُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ .

الذين ملاحظة الأمر ومجانبة الوزر وترك النسيء ^(٢) بين يدي الله سبحانه — في جميع أحكام الشرع ، فالأجل في الطاعات مضروبة ، والتوفيق في عرفاته متبع ، والصلاح في الأمور بالإقامة على نعت العبودية ؛ فالشهر ما سماه الله شهراً ، والعالم والحوادث ما أعلم الخلق أنه قدر ما بينه شرهاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ .

عاتبهم على ترك البدار عند توجيه الأمر ، وانتهاز فرصة الرخصة . وأمرهم بالجد في العزم ، والقصد في الفعل ؛ فالجنوح إلى التكاسل ، والاسترواح إلى التناقل أمارات ضعف الإيمان إذا لايمان غريم ملازم لا يرضى من العبد بغير ممارسة الأشق ، وملابسة الحق .

قوله « أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا » : وهل يجمل بالعابد أن يختار دنياه على عقباه ؟ وهل يحسن بالعارف أن يؤثر هواه على رضا مولاه ؟ وأنشدوا

(١) النسيء = تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر ، فقد كانوا إذا حل شهر حرام وم يحاربون أحلوه وحرموا مكانه شهراً آخر
(٢) أي عدم استعجال شيء موقوف بامرائه وشرعه .. هذا ما تنبهه من السياق

أَيَّجِلُ بِالْأَحْيَابِ مَا قَدْ فَعَلُوا مَضَوْا وَانصَرَفُوا بِالْيَتِيمِ قَفَلُوا
إِنَّ غَيْبَةَ يَوْمٍ لِلزَّاهِدِ عَنِ الْبَابِ تَعْدِيلُ شَهْرًا ، وَغَيْبَةُ لِحَظَةٍ لِلْعَارِفِ عَنِ الْبَسَاطِ
تَعْدِيلُ دَهْرًا ، وَأَشْدُوا :

الْإِلْفُ لَا يَصْبِرُ عَنْ الْإِفَةِ أَكْثَرُ مِنْ طَرْفَةِ عَيْنٍ
وَقَدْ صَبَرْنَا عَنْكُمْ سَاعَةً مَا هَكُنَا فِعْلُ مُحِبِّينَ

قوله جل ذكره ﴿ إِلَّا تَتَغَيَّرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا
وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ
شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

الْعَذَابُ الْأَلِيمُ إِذَا أَعْرَضَ الْعَبْدُ عَنِ الطَّاعَةِ أَلَا يَبْعَثُ وَرَاءَهُ مِنْ جُنُودِ التَّوْفِيقِ
مَا يَرُدُّهُ إِلَى الْبَابِ .

الْعَذَابُ الْأَلِيمُ أَنْ يَسْلُبَهُ حَلَاوَةُ التَّجْوِي إِذَا آبَ .

الْعَذَابُ الْأَلِيمُ الصَّدُودُ يَوْمَ الْوُرُودِ ، وَقِيلَ :

وَأَعْدُونِي بِالْوَصَالِ — وَالْوَصَالُ عَذَابٌ — وَرَمَوْنِي بِالصَّدُودِ وَالصَّدُّ صَعْبٌ

الْعَذَابُ الْأَلِيمُ الْوَعْدُ بِالْفِرَاقِ ، فَأَمَّا نَفْسُ الْفِرَاقِ فَهِيَ تَمَامُ التَّلَفِّ ، وَأَشْدُوا :

وَزَعَمْتُ أَنَّ الْبَيْنَ مِنْكَ غَدًا هَدَّدْتُ بِذَلِكَ مَنْ يَبِيشُ غَدًا

قوله : « وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » يَصْرِفُ مَا كَانَ مِنْ إِقْبَالِهِ عَلَيْهِ إِلَى غَيْرِهِ مِنْ أَشْكَالِهِ ،
وَلَيْسَ كُلُّ مَنْ حَقَرَ بَرًّا يَشْرَبُ مِنْ مَعِينِهَا ، وَأَشْدُوا :

تَسْقِي رِيَّاحِينَ الْحِفَاطِ مَدَامِي وَسَوَّاءِي فِي رَوْضِ التَّوَاصِلِ يَرْتَعِ

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ

إِذَا أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنِينَ

إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ

لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ .

مِنْ عَزِيزِ تِلْكَ النُّصْرَةِ أَنَّهُ لَمْ يَسْتَأْنِسْ بِثَانِيهِ الَّذِي كَانَ مَعَهُ يَلْ رَدُّ الصَّدُوقِ إِلَى اللَّهِ ،
وَنَهَاهُ عَنْ مَسَاكِنَتِهِ إِيَّاهُ ، فَقَالَ : مَا ظَنُّكَ بِأَتَيْنِ اللَّهَ ثَالِثَهُمَا ؟

قَالَ تَعَالَى : « إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا » .

وَيُقَالُ مِنْ تِلْكَ النُّصْرَةِ إِبْقَاؤُهُ إِيَّاهُ فِي كَشُوفَاتِهِ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ ، وَلَوْلَا نَصْرَتُهُ لَنَلَا شَيْءٌ تَحْتَ
سَطَوَاتِ كَشْفِهِ .

وَيُقَالُ كَانَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — أَمَانَ أَهْلَ الْأَرْضِ عَلَى الْحَقِيقَةِ ، قَالَ تَعَالَى :

« وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ » ^(١) ، وَجَعَلَهُ — فِي الظَّاهِرِ — فِي أَمَانِ الْعَنْكَبُوتِ
حِينَ نَسَحَّ خَيْطُهُ عَلَى بَابِ الْغَارِ فَخَلَّصَهُ مِنْ كَيْدِهِمْ .

وَيُقَالُ لَوْ دَخَلَ هَذَا الْغَارُ لَا نَشَقُّ نَسِيجَ الْعَنْكَبُوتِ . . فَيَعْجَبُ كَيْفَ سَتَرَ قِصَّةَ حَبِيبِهِ —
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ ١٩

وَيُقَالُ صَحِيحٌ مَا قَالُوا : لِلْبَقَاعِ دَوْلٌ ، فَمَا خَطَرَ بِيَالٍ أَحَدٍ أَنْ تِلْكَ الْغَارُ تُصِيرُ مَأْوَى ذَلِكَ
النَّبِيِّ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ١ وَلَكِنَّهُ يُخْتَصُّ بِقِسْمَتِهِ مَا يَشَاءُ كَمَا يُخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ
مَنْ يَشَاءُ .

وَيُقَالُ لَيْسَتْ الْغَيْرَانِ ^(٢) كُلُّهُمَا مَأْوَى الْحَيَّاتِ ، فَهِيَ مَا هُوَ مَأْوَى الْأَحْبَابِ . وَيُقَالُ عَلِقَتْ
قُلُوبُ قَوْمٍ بِالْعَرْشِ فَطَلَبُوا الْحَقَّ مِنْهُ ، وَهُوَ تَعَالَى يَقُولُ :

« إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا » فَهُوَ سُبْحَانَهُ — وَإِنْ تَقَدَّسَ عَنْ كُلِّ مَكَانٍ —
وَلَكِنْ فِي هَذَا الْخُطَابِ حَيَاةَ لِأَسْرَارِ أَرْبَابِ الْمَوَاجِيدِ ، وَأَنْشَدُوا :

يَا طَالِبَ اللَّهِ فِي الْعَرْشِ الرَّفِيعِ بِهِ لَا تَطْلُبِ الْعَرْشَ إِنَّا الْمَجْدُ فِي الْغَارِ

وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى تَحْقِيقِ صَحْبَةِ الصَّدِيقِ — رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ — حَيْثُ سَمَّاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
صَاحِبَهُ ، وَعَدَّهُ ثَانِيَهُ ، فِي الْإِيمَانِ ثَانِيَهُ ، وَفِي الْغَارِ ثَانِيَهُ ثُمَّ فِي الْقَبْرِ ضَجْبِيحَهُ ، وَفِي الْجَنَّةِ
يَكُونُ رَفِيقَهُ .

(١) آيَةُ ٣٣ سُورَةِ الْأَنْعَالِ

(٢) الْغَارُ يَجْمَعُ عَلَى أَغْوَارٍ وَغَيْرِهَا

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾

الكناية في الملاء من « عليه » تعود إلى الرسول عليه السلام ، ويحتمل أن تكون عائدة إلى الصديق رضى الله عنه ، فإن حُجِلَتْ على الصديق تكون خصوصية له من بين المؤمنين على الأفراد ، فقد قال عز وجل لجميع المؤمنين : « هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين » (١) .

وقال للصديق — على التخصيص — فأنزل الله سكينة عليه ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم : « إن الله يتجلى للناس عامة ويتجلى لأبى بكر خاصة » (٢) .

ولمّا كان حزن الصديق ذلك اليوم لأجل الرسول — صلى الله عليه وسلم — إشفاقاً عليه .. لا لأجل نفسه . ثم إنه — عليه السلام — نفي جزئه وسلاّه بأن قال : « لا نحزن إن الله معنا » ، وحزن لا يذهب إلا بحية الحق لا يكون إلا « لحق الحق » (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ

الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

يريد به النبى صلى الله عليه وسلم . وتلك الجنود وفود زوائد اليقين على أسرارہ بتجلى الكشوفات .

« وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » بإظهار حُجج دينه ، وتمهيد سُبُل حقه وبقينه ، فرايات الحق إلى الأبد عالية ، ونعويّات الباطل واهية ، وحزب الحق منصورون ، ووفد الباطل مهزومون .

(١) آية ٤ سورة الفتح

(٢) يتأيد كلام القشيري عن خصوصية أبى بكر بتزول السكينة على قلبه بما يروى عن يوم بدر ، حينما قال النبى عليه السلام « اللهم ان تهلك هذه العصابة لم تجد فى الأرض من بعد ذلك » قال له أبو بكر : دع منك مناشدتك ربك فإنه واقع منجز لك ما وعدك وهو قوله تعالى : « إنا يوحى وبك إلى الملائكة أنى معكم فتبتوا الذين آمنوا سألنى فى قلوبهم الذين كفروا الرعب [مسلم والترمذى عن ابن عباس عن عمر] (٣) لأنه ليس حزناً مرتبطاً بحفظ من خطوط النفس ولكنه لحق الحق

ويقال لما خلا الصديق بالرسول عليه السلام في الغار ، وأشرقت على سيره أنوار محبة الرسول عليه السلام ، ووقع عليه شعاع أنواره ، واشتاق إلى الله تعالى لفقد قراره — أزال عنه لواجه بما أخبره من قربه — سبحانه — فاستبدل بالقلق سكوناً ، وبالشوق أنساً ، وأنزل عليه من السكينة ما كشفه به من شهود الهيبة .

ويقال كان الرسول — صلى الله عليه وسلم — ثانياً اثنين في الظاهر بشبهه^(١) ولكن كان مُتَهَلِّكاً الشاهد في الواحد يسيره .

قوله جل ذكره : ﴿ اقْبِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

أمرهم بالقيام بمقتضاه ، والبدار إلى أداء أمره في جميع أحوالهم .

« خفافا » يعنى في حال حضور قلوبكم ، فلا يحسبكم نصب الجهادات .

« وثقالا » إذا رُدِدْتُمْ إليكم في مقاساة نصب المكابذات . فإن البيعة أُخِذَتْ عليكم في (...) (٢) و (...) (٣) .

ويقال « خفافا » إذا تحررتهم من رِقِّ المطالبات والاختيار ، « وثقالا » إذا كان على قلوبكم ثقل الحاجات ، وأنتم تؤملون قضاء الحق ما رِبَكُم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا

لَاتَّبِعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا مَخْرَجَنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾

(١) (بشبهه) هنا معناها بإسنان مثله ، أى كان أنسه — في الظاهر بصاحبه ، وعلى الحقيقة كان أنسه بالله .

(٢) ، (٣) لفظتان مشتبهتان ، وربما كانتا بمعنى (حضوركم وهيئتكم) أو (قربكم وبعدكم) أو نحو ذلك .. فهكذا نفهم من السياق .

يريد به المتخلفين عنه في غزوة « تبوك » ، بين سبحانه أنه لو كانت للسافة قريبة ،
والأمر هيناً لما تخلفوا عنك ؛ لأن من كان غير متحقق في قصده كان غير بالغ في جهده ،
يعيش على حرف ، ويتصرف بحرف ، فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب
على وجهه . وقال تعالى : « فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم » (١) .

فإذا رأيت للريد يتبع الرخص ويجنح إلى الكسل ، ويتملئ بالتأويلات . . فاعلم أنه
منصرف عن الطريق ، متخلف عن السلوك ، وأنشدوا :

وكذا الملول إذا أراد قطعة مل الوصال وقال : كان وكانا

ومن جد في الطلب لم يرج في أوطان النسل ، ويواصل السير والسرى ، ولا يحشم
من مقاساة الكد والعناء ، وأنشدوا :

ثم قطعت الليل في مهنة لا أسداً أخشى ولا ذيباً
يغلبني شوقي فأطوى السرى ولم يزل ذو الشوق مظلوماً

قوله : « وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم » : يمين للتملئ
والمتأول يمين فاجرة تشهد بكذبتها عيون الفراسة ، وتنفر منها القلوب ، فلا تجد من
القلوب محلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى
يَتَّبِعُونَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ
الكَاذِبِينَ ﴾

لم يكن منه صلى الله عليه وسلم خرقٌ حدٌّ أو تماطى محظور ، وإنما (نذر) (٢) منه ترك
ما هو الأولى . قدم الله ذكر العفو على الخطاب الذي هو في صورة العتاب بقوله : « لِمَ
أذنت لهم » .

أو من جواز الزلة على الأنبياء — عليهم السلام — إذ لم يكن ذلك في تبليغ أمر

(١) آية ٢١ سورة محمد

(٢) مكذا في (ص) وربما كانت (بدر) في الأصل أي صدر عنه أما (نذر) فتعبد (قل) منه ترك
ما هو الأولى ، وكلاماً لا يرفضه السياق .

أو تمهيد شرع (يقول قائله ألتشدوا بالعفو قبل أن وقف لعنفر)^(١) وكذا سنة الأحياب مع الأحياب ، قال قائلهم :

ما حطك الواشون عن رتبة عندي ولا ضرك مقتاب
كانهم أثنوا — ولم يعلموا — عليك عندي بالذي عابوا
ويقال حسنات الأعداء — وإن كانت حسنات — فكلردودة ، وسينات الأحياب — وإن كانت سينات — فكللفنورة :

من ذا يؤاخذ من يحب بذنبه وله شفيع في الفؤاد مشفع
قوله جل ذكره : ﴿ لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله
واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم
وأ أنفسهم والله عليم بالمتقين ﴾
المخلص في عقده غير مؤثر شيئاً على أمره ، ولا يدخر مستطاعاً في استغراغ وسعته ،
وبذل جهده ، ومقاساة كده ، واستعمال جده .

قوله جل ذكره : ﴿ إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون
بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم
فهم في ربهم يترددون ﴾
من رام عن عهدة الإلزام خروجاً انتهز للتأخير والتخلف فرصة لعدم إيمانه وتصديقه ،
ولا استمكان الريبة من قلبه وسيره . أولئك الذين يتقلبون في ربهم ، ويترددون في شكهم .
قوله جل ذكره : ﴿ ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ﴾
أى لو صدقوا في الطاعة لاستجابوا ببذل الوسع والطاقة ، ولكن سقيمت إرادتهم ،
فحصلت دون الخروج بلادتهم ، وكذلك قيل :
لو صح منك الهوى أرشدت للحيل

(١) ما بين القوسين مثبت كما في (س) وفيه اضطراب ناتىء عن النسخ ، وربما كان شاهداً شعرياً
معناه : (جاد بالعفو قبل الوقوف على العنفر) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَٰكِن كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ
وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾

الزَّمَمُ الخروج من حيث التكليف ، ولكن ثَبَّطَهُمْ في بيوتهم بالثَّلَاثَانِ ؛ فبالإلزام
دعاهم ، وبأمر التكوين أقصاهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِئَكُمْ مَا زَادَكُمْ إِلَّا خَبَالًا
وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْشُرُونَكُمُ
الْفِتْنَةَ ، وَفِئَكُمْ تَجَاعُونَ لَهُمْ ، وَاللَّهُ
عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾

أخبر من سابق علمه بهم ، وذكر ما علم أنه لا يكون أن لو كان كيف يكون ؛ فقال :
ولو ساعدوكم في الخروج لكان ما يلحقكم من سوء سيرتهم في الفتنة بينكم ، والنجاسة فيكم ،
والسوء فيما يسوؤكم أكثر مما نالكم يتخلفهم من قصاص عددكم . ومن ضرره أكثر من
ففيه فَعَدَّه خَيْرٌ مِنْ وجوده ، ومن لا يحصل منه شيء غير ضروره فتخلقه أُنْفَعُ
من حضوره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ ابْتَدُوا الْفِتْنَةَ مِن قَبْلُ وَقَلَّبُوا
لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ
أَمْرُ اللَّهِ وَهُوَ كَرِيمٌ ﴾

لَهُمْ وَإِنْ أَظْهَرُوا وِفَاقَكُمْ قَدْ اسْتَبَطُوا نِفَاقَكُمْ ؛ أعلنوا أنهم يؤازرونكم ولكن
داموا بكيدهم تشويش أموركم ، حتى كَشَفَ اللَّهُ عوراتهم ، وفضحهم ، حتى تحذروهم منهم
بما تحققت من أسرارهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِّي وَلَا تَفْتِنِّي
أَلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنْ جَهَنَّمُ
لَسَّائِلَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾

أبرزوا قبيحَ فعالمٍ في معرض التخرج ، وراموا أنْ يلبسُوا على الرسول — صلى الله وسلم وعلى آله — وعلى المسلمين خُبثاً^(١) سيرتهم وسريرتهم ، فَبَيَّنَ اللهُ أَنَّ الذين (...) ^(٢) بزعمهم سقطوا فيه بفعلهم ، وكذلك المتجلدُ بما يهواه متطوح في وادي بلواه ، وسيلقى في الآخرة من الهوان ما يُغني عن الحاجة إلى البرهان .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِن تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِن قَبْلُ وَيَسْأَلُونَكَ فَرِحُونَ ﴾

هكذا صفة الحسود ، يتصاعد أنينُ قلبه عند شهود الحسنى ، ولا يسُرُّ قلبه غيرُ حلولِ البلاء ، ولادواء لجروح الحسود ؛ فإنه لا يرضى بغير زوال النعمة ولذا قالوا : كلُّ العداوةِ قد تُرجى إِمَاتَتُهَا إلا عداوةَ مَنْ عاداك من حَسَدٍ وإن الله تعالى عَجَّلَ عقوبةَ الحاسد ، وذلك : حزنُ قلبه بسلامة محسوده ؛ فالنعمة للمحسود نقد والوحشة للحاسد نقد^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَن يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾

المؤمن لا تلحقه شمانيةُ عدوه لأنه ليس يرى إلا مُرادَ وليه ، فهو يتحقق أن ما يناله مرادُ مولاه فيسقطُ عن قلبه ما يهواه ، ويستقبله بروحِ رضا فيعذبُ عنده ما كان يصعبُ من بلواه ، وفي معناه أشدوا :

إِنْ كَانَ سَرُّكُمْ مَا قَالَ حَاسِدُنَا فَمَا لِيُجْرَحَ — إِذَا أَرْضَاكُمْ — أَلَمْ

(١) وردت (حيث) وهي خطأ في النسخ
(٢) مثلية .

(٣) أي جزاء معجل في هذه الدنيا ؛ فعند التشيرى اصطلاحان : نقد (هنا في الدنيا) ، ووعد (في الآخرة) والسباق يؤدي إلى أن الجزاءين نقد .

ويقال شهودُ جريانِ التقديرِ يخفف على العبدِ تعبَ كلِّ عسير .

قوله : « هو مولانا » : تعريفٌ للعبد أن له — سبحانه — أن يفعل ما يريد ، لأنه تصرفُ مالكِ الأعيانِ في مُلكِهِ ، فهو يُبَدِي وَيُجَرِي ما يريد بحقِّ حُكْمِهِ .
ثم قال : « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » : وأولُ التوكلِ الثقةُ بوعده ، ثم الرضا باختياره ، ثم نسيانُ أمورك بما يَغْلِبُ على قلبك من أذكاره .

ويقال التوكل سكونُ السرِّ عند حلول الأمر ونهاية التفويض ، وفيها يتساوى الحلو والمرُّ ، والنعمةُ والمحنةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَلَّ رَبُّصُونَا إِلَّا بِإِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَرْبُصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرْبُصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴾

بَيَّنَّ اللهُ في هذه الآية الفرقَ بين المؤمنين وبين الكفار ، فقال قُلْ لِلَّذِينَ يَنْتَظِرُونَ : أيها الكفار (إن كان^(١)) من شأن المؤمنين وقوعُ الدائرة عليهم في القتال ، أو أن القتلَ ينالهم فأى واحدٍ من الأمرين ينالهم فهو لهم من الله نعمة ؛ لأننا إن ظفَرْنَا بِكُمْ فَنَصَرُكُمْ وَغَنِمَةُ ، وَهَزْزُ الدِّينِ وَرَفْعَةُ ، وَإِنْ قُتِلْنَا فَشَهَادَةُ وَرَحْمَةُ ، ورضوانٌ من الله وَذُلُّنِي . وإن كان الذي يصيبنا في الدنيا هزيمةً ونكبةً ، فذلك مُوجِبٌ للأجرِ والثوبة ، فإذا لنِ يَسْتَقْبِلُنَا إِلَّا مَا هُوَ حُسْنِي وَنَعْمَةٌ .

وَأَمَّا أَنْتُمْ ، فَإِنْ ظَفَرْنَا بِكُمْ فَتَمْجِيلٌ لَكُمْ وَمَحَنَةٌ ، وَإِنْ قُتِلْتُمْ فَعُقُوبَةٌ مِنْ اللَّهِ وَسَخَطَةٌ ، وَإِنْ كَانَتْ أَيْدِيكُمْ فِي الْحَالِ فَخِذْلَانٌ مِنْ اللَّهِ ، وَسَبَبٌ عَذَابٍ وَزِيَادَةٌ تَقَمَةٍ .

ويقال « هل تربصون بنا إلا إحدى الحُسَيْنَيْنِ » إمَّا قِيَامُ بِحَقِّ اللَّهِ فِي الْحَالِ فَتَكُونُ بِوَصْفِ الرِّضَاءِ وَهُوَ — فِي التَّحْقِيقِ — الْجَنَّةُ الْكُبْرَى ، وَإِمَّا وَصُولُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْمَالِ بِوَصْفِ الشَّهَادَةِ ، وَوَجْدَانِ الزُّلْفَى فِي الْعَقْبَى وَهِيَ الْكَرَامَةُ الْعَظْمَى .

(١) سقطت (إن كان) والمعنى يتطلبها.

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا
لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا
فَاسِقِينَ ﴾

المردود لا يُقبلُ منه توصل^(١) ، ولا يُغَيِّرُ حُكْمَ شِقَاوَتِهِ بِكَثِيرِ التَّكْلُفِ وَالنَّعْمَلِ .
ويقال تقربُ العدوُّ يوجبُ زيادةَ المقتله ، ونجيبُ الحبيبِ يقتضى زيادةَ العطفِ
عليه ، قال تعالى : « فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ » .^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ
إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى
وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ » .

قدوا الإخلاصَ في أموالهم فدمروا الاختصاصَ في أحوالهم ، وحرموا الاخلاصَ في عاجلهم
وفي مآلهم .

قوله : « وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى » : مَنْ أَطَاعَ مِنْ حَيْثُ الْعَادَةُ — مِنْ غَيْرِ أَنْ
تَحْمِلَهُ عَلَيْهَا لَوْعَةُ الْإِرَادَةِ — لَمْ يَجِدْ لَطَاعَتَهُ رَاحَةً وَزِيَادَةً .

ويقال مَنْ لَاحَظَ انْتِلَاقَ فِي الْجَهْرِ مِنْ أَعْمَالِهِ ، وَرَكَنَ إِلَى الْكُسْلِ فِي السِّرِّ مِنْ أَحْوَالِهِ
قَدْ وُسِّمَ بِالْخِذْلَانِ ، وَخُتِمَ بِالْحِرْمَانِ ، وَهَذِهِ هِيَ أَمَارَةُ الْفِرْقَةِ وَالْقَطِيعَةِ ، قَالَ تَعَالَى : « وَمَكْرُوهًا
وَمَكْرُوهًا وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ » .^(٣)

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تُحِبِّكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ
إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ
كَافِرُونَ ﴾

(١) لا نستبعد أنها تكون (توصل) بدليل ما بعدها ، والمراد يحتمل كليهما .

(٢) آية ٧٠ سورة الفرقان .

(٣) آية ٥٤ سورة آل عمران

بَيِّنَ أَنْ مَا حَسَبُوهُ نِعْمَةً وَاعْتَدُوهُ مِنْ اللَّهِ نِقْمَةً فَهُوَ — فِي التَّحْقِيقِ — حِجْنَةٌ ، وَسَبَبُ شَقَاءٍ وَفُرْقَةٍ ، وَإِنَّمَا دَسَّ التَّقْدِيرُ لَهُمْ مَكْمُومَ الصَّابِ ، فِيمَا اسْتَلْذَوْهُ مِنَ الشَّرَابِ ، « أَيْحَسِبُونَ أَنْ مَا تُنْمِدُ لَهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ نَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَخْلَفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَكُمْ وَمَا مِنْكُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ﴾ .

التَّقَرُّبُ بِالْإِيمَانِ الْفَاجِرَةِ لَا يُوْجِبُ لِلْقُلُوبِ إِلَّا بُعْدًا عَنِ الْقُبُولِ .

ويقال إِنَّ إظهارَ التَّلييسِ لَا (. . .) (٢) الأسرارَ بِرَدِّ السَّكُونِ ، وَلَا يَشْفِي الْبَصَائِرَ بِرَدِّ الثِّقَةِ وَالْيَقِينِ . . . فَمَا لَا يَكُونُ فَلَا يَكُونُ بِحِيلَةٍ أَبَدًا ، وَمَا هُوَ كَأَنَّ سَيَكُونُ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ يَخِيدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَفَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوَلُّوا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴾ .

إِنَّ الْمَازِقَ (٣) فِي الْخِلَّةِ يَنْسِلُ عَنْ سِلْكِهَا بِأَضْعَفِ خِلَّةٍ ، وَإِنْ وَجَدَ مَهْرَبًا آوَى إِلَيْهِ ، وَيَأْمُلُ أَنْ يَنَالَ فُرْصَةً مَا يَتَعَلَّلُ بِهَا عِنْدَ ذَلِكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَن يَلْعَنُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخِفُّونَ ﴾ .

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَطْعَامِ ؛ يَتَمَلَّقُونَ فِي الظَّاهِرِ مَا دَامَتِ الْأَرْفَاقُ وَاصِلَةً إِلَيْهِمْ ، فَإِنْ انْقَطَعَتْ انْقَلَبُوا كَأَن لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَوَدَّةٌ .

ويقال مَنْ كَانَ رِضَاؤُهُ بِوُجْدَانِ سَبَبٍ ، وَسُخْطُهُ فِي عَدَمِ مَا يُوصِّلُهُ إِلَى نَصِيبِهِ فَهُوَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْوَلَاءِ ، إِنَّمَا هُوَ قَائِمٌ بِحِظِّهِ ، غَيْرُ صَالِحٍ لِلصَّحْبَةِ ، وَأَمَّا الْمُتَحَقِّقُ فَكَمَا قِيلَ :

فَسِرْتُ إِلَيْكَ فِي طَلَبِ الْمَعَالَى وَسَارَ سِوَايَ فِي طَلَبِ الْمَعَاشِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾

(١) آية ٥٦ سورة اللزمنون

(٢) مشبهة .

(٣) مَذَقُ فُلَانٍ فِي الْوَدِ أَيُّ لَمْ يَخْلُصْ ، وَالْمَازِقُ الْكَذُوبُ الْمُلُولُ . وَالْمَقْصُودُ أَنَّ مَنْ لَمْ يَخْلُصْ لِي مَوَدَّتِهِ يَتَنَصَّلُ بِأَضْعَفِ صِفَةٍ وَلِأَقَلِّ شَيْءٍ .

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿١﴾

لو وقفوا مع الله بِسِرِّ الرضا لَأَتَتْهُمْ فنونُ العطاء وتحقيقاتُ المنى ، ولحفظوا مع الله — عند الوجدان^(١) — ما لهم من الأدب ، من غير معاناة تعبٍ ، ولا مُقاساة نصَبٍ .. ولكنهم عَرَّجُوا في أوطانِ الطمعِ فوقعوا في الذلِّ والحربِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ ﴾^(٢)

تَكَلَّمَ الفقهاء في صفةِ الفقيرِ ، والفرقِ بينه وبين المسكين لما احتاجوا إليه في قسمة الزكاة المفروضة .. فأبو حنيفة رحمة الله عليه — يقول : المسكينُ الذي لا شيء له . والفقيرُ الذي له بُلْغَةٌ من العيش .

ويقول الشافعي رحمة الله عليه : الفقير الذي لا شيء له ، والمسكين الذي له بُلْغَةٌ من العيش — أى بالعكس .

وأهل المعرفة اختلفوا فيه ؛ فمنهم من قال بالأول ، ومنهم من قال بالقول الثاني ، واختلفوا ليس كاختلاف الفقهاء ؛ وذلك لأن كلَّ واحدٍ منهم أشار إلى ما هو حاله ووقته ووجوده وشربه ومقامه . فَمِنْ أَهْلِ المعرفة مَنْ رَأَى أَنَّ أَخَذَ الزَّكَاةَ المفروضة أَوَّلَى ، قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ ذَلِكَ مِلْكًا لِلْفَقِيرِ ، فَهُوَ أَحَلُّ لَهُ مِمَّا يَنْطَوِّعُ بِهِ عَلَيْهِ .

ومنهم من قال : الزكاة المفروضة مستحقة لأقوام ، ورأوا الإيثار على الإخوان أَوَّلَى من أن يزاحموا أرباب السهمان — مع احتياجهم أخذ الزكاة — وقالوا : نحن آثرنا الفقرَ اختياراً .
فَلِمَ نَأْخُذُ الزَّكَاةَ المفروضة ؟

(١) أى عند وجود النعمة

(٢) نلفت النظر إلى أهمية موقف القشيري عند استخراج إشارات من هذه الآية الكريمة ، فقد كانت فرصة جيدة لكي يقارن بين نظرة الفقهاء ونظرة الصوفية

ثم على مقتضى أصولهم في الجملة — لا في أخذ الزكاة — للفقر مراتب :
 أولها الحاجة ثم الفقر ثم للسكنة ؛ فندو الحاجة من يرضى بدنياء وتسد الدنيا فقره ،
 والفقر من يكتفى بعقباء وتجبر الجنة فقره ، والمساكين من لا يرضى بغير مولاه ؛ لا إلى
 الدنيا يلتفت ، ولا بالآخرة يشتغل ، ولا بغير مولاه يكتفى ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « اللهم أحيني مسكيناً وأمتني مسكيناً ، واحشرنى في زمرة المساكين »^(١) وقال صلى الله عليه
 وسلم « أعوذ بك من الفقر » لأن عليه بقية^(٢) ؛ فهو ببقيته محبوب عن ربه .

ويمكن أن يقال إن الفقر الذى استعاض منه ألا يكون له منه شيء ، والمسكنة المطلوبة
 أن تكون له بُلغة ليتفرغ بوجود تلك البلغة إلى العبادة ؛ لأنه إذا لم تكن له بلغة شغله
 فقره عن أداء حقه ، ولذلك استعاض منه .

وقوم سَتَ همهم عن هذا الاعتبار — وهذا أولى بأصولهم — فالفقير الصادق
 عديم من لا سماء تظله ولا أرض تقله ولا معلوم يشغله ، فهو عبد الله لله ، يرده إلى التمييز
 في أوان العبودية ، وفي غير هذا الوقت فهو مُصْطَلَمٌ عن شواهد ، واقف بربه ، منشق
 عن جلته .

ويقال الفقير من كُثِرَتْ فقره — هذا في العريية .

والفقير — عديم^(٣) — من سقط اختياره ، وتعطلت عنه دياره ، واندرست —
 لاستيلاء من اصطلمه — آثاره ، فكانه لم تبق منه إلا أخباره ، وألشدوا :
 أما الرسوم فخبرت أنهم رحلوا قريباً

ويقال المسكين هو الذى أمكنه حاله يباب مقصوده ، لا يبرح عن سدته ، فهو مُعْتَكِفٌ
 بقلبه ، لا ينفل لحظة عن ربه .

(١) الترمذى ، وابن ماجه من أبي سعيد الخدرى والحاكم وقال صحيح الإسناد ، ورواه الطبرانى
 بسند رجاله ثقات عن عبادة بن الصامت .

(٢) التفت السهروردى إلى ذلك حين ميز بين الفقير والصوفى فقال إن الفقير يتطلع إلى الأهواض ،
 أما الصوفى فيترك الأشياء لا الأهواض للعودة بل للأحوال الموجودة فإنه ابن وقته ، والفقير له إرادة
 في اختيار فقره ، أما الصوفى فلا إرادة بنفسه ولكن فيما يوقفه الحق (عوارف المعارف ص ٤٢) .
 (٣) أى عند أرباب الأحوال .

وأما « العاملون عليها » فعلى لسان العلم : مَنْ يتولى جمع الزكاة على شرائطها المعلومة .
وعلى لسان الإشارة : أوّلَى الناس بالتصاوت عن أخذ الزكاة مَنْ صدَّقَ في أعماله لله ، فانهم
لا يرجون على أعمالهم عِوَضاً ، ولا يتطلبون في مقابلة أحوالهم عِوَضاً ، وأنشدوا :

وما أنا بالباغى على الحب رِشوةً قبيحُ هوى يُرْحَى عليه ثواب^(١)

وأما المؤلفَةُ قلوبهم — على لسان العلم — فَمَنْ يُسْتَمَالُ قلبه بنوع إِرْطَاقٍ معه ، لينتوفاً
في الدين نشاطه ، فله من الزكاة سهمٌ استعطافاً لهم ، وبيان ذلك مشهورٌ في مسائل الفقه .
وحاشا أن يكون في القوم^(٢) مَنْ يكون حضوره بسبب طمعٍ أو لنيلِ ثوابٍ أو لرؤية
مقامٍ أو لاطلاعٍ حال . . . فذلك في صفة العوام ، فأما الخواص فكما قالوا .

من لم يكن بك فانياً عن حظه ومن الهوى والإنس والأحباب
أوتيمته صباية جمعت له ما كان مفترقاً من الأسباب .
فلاذ بين المراتب واقفٌ لِمَنَالٍ حظٌ أو لِحُسْنِ مآبٍ^(٣)

قوله جل ذكره : ﴿ وفي الرقاب ﴾

وهم على لسان العلم : المكاتبون ، وشرحه في مسائل الفقه معلوم .
وهؤلاء^(٤) لا يتحررون ولم تعريج على سبب ، أو لهم في الدنيا والعقبى أرب ، فهم
لا يستفزهم طلب ، فَمَنْ كان به بقية من هذه الجملة فهو عبداً لم يتحرر ، قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعلى آله : « المكاتبُ عبداً ما بقي عليه درهم ، وأنشد بعضهم :
أتمنى على الزمان محالاً أن ترى مقلناى طلعةً حرّاً

قوله جل ذكره : ﴿ والغارمين ﴾

وهم على لسان العلم : مَنْ عليهم دينٌ في غير معصية .

(١) البيت للنسي من بليتة التي أولها : من كن لي أن البياض خضاب

(٢) القوم هنا مقصود بها أرباب الأحوال .

(٣) الأبيات لأبي علي الروذباري (اللعن س ٤٣٥)

(٤) وهؤلاء هنا مقصود بها أيضاً أرباب الأحوال .

وهؤلاء القوم لا يقضى عنهم ما لزمهم امتلاك الحق^(١) ، ولهذا قيل المعرفة غريم
لا يقضى دينه .

قوله جل ذكره : ﴿ وفي سبيل الله ﴾

وعلى لسان العلم : مَنْ سلك سبيل الله وجب له في الزكاة سهم على ما جاء بيانه
في مسائل الفقه .

وفي هذه الطريقة : مَنْ سلك سبيل الله تتوجب عليه المطالبات ؛ فيبذل أولاً ماله
ثم جاهه ثم نفسه ثم روحه . . وهذه أول قديم في الطريق .

قوله جل ذكره : ﴿ وابن السبيل ﴾

وهو على لسان العلم : مَنْ وقع في القرية ، وفارق وطنه على أوصاف مخصوصة .
وعند القوم : إذا تغرب العبد عن مألوفات أوطانه فهو في قرى^(٢) الحق ؛ فالجوع طعمه ،
والخلوة مجلسه ، والمحبة شرابه ، والأنس شهوده ، والحق — تعالى — مشهوده .
قال تعالى : « وسقام ربهم شرباً مطهوراً »^(٣) : لقوم وعد في الجنة ، ولآخرين نقد
في الوقت ؛ اليوم شراب المحاب وغداً شراب النواب ، وفي معناه أشدوا :

وَمُقَعَدٍ قَوْمٍ قَدَمْشَى مِنْ شَرَابِنَا وَأَعْمَى سَقِينَاهُ ثَلَاثًا فَأَبْصَرَا
وَأَخْرَسَ لَمْ يَنْطِقْ ثَلَاثِينَ حِجَّةً أَدْرَنَاهُ عَلَيْهِ الْكَأْسَ يَوْمًا فَأَخْبَرَا

قوله جل ذكره : ﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون
هو أذن ﴾

عين العداوة بالمساوىء موكلة ، وعين الرضا عن المعاييب كليلة .

بسطوا اللائمة في رسول الله صلى الله عليه وسلم فمأبوه بما هو أمانة كرمه ، ودلالة فضله ،

(١) أى أن دينهم ليس يقضى أبداً إذ أمرم بيد مالكم .

(٢) القرى = الضيافة والإكرام .

(٣) آية ٢١ سورة الإنسان

فقالوا : إنه بحسن خُلُقِهِ يسمع ما يقال له ، فقال عليه السلام : « المؤمن غرٌّ كريم والمنافق خَبٌّ لئيم » (١)

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ
وَيُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا
مَنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

وقيل : مَنْ العاقل ؟ قالوا : الْفَطْنُ الْمُسْتَعَاذِل . وفي معناه أنشدوا :
وَإِذَا الْكَرِيمُ أَتَيْتَهُ بِخَدِيعَةٍ وَلَقِيتَهُ فِيمَا تَرَوُْمُ يُسَارِعُ
فَاعْلَمْ بِأَنَّكَ لَمْ تُخَادِعْ جَاهِلًا إِنَّ الْكَرِيمَ - بَفَضْلِهِ - يَتَخَادَعُ

قوله جل ذكره : ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لُيُؤْذُونَكُمْ وَاللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا
مُؤْمِنِينَ ﴾

أخبر أن من تزين للخلق ، وتقرب إليهم وأدام رضام ، واتبع في ذلك هواهم ، فإن الله سبحانه يُسْقِطُ بِهِ عَنِ الْخَلْقِ جَاهَهُمْ ، وَيُشِينُهُمْ فِيمَا تَوَهَّمُوا أَنَّهُ بَرِيْنُهُمْ ، وَالَّذِي لَا يَضِيعُ مَا كَانَ اللَّهُ ، فَأَمَّا مَا كَانَ لغير الله فَوَبَالَ لِيْنِ أَصَابِهِ ، وَمُحَالٌ مَا مَلَّبَتْهُ .
ويقال إنَّ الْخَلْقَ لَا يَصْدَقُونَكَ وَإِنْ حَلَفْتَ لَهُمْ ، وَالْحَقُّ يَقْبَلُكَ وَإِنْ تَخَلَّفْتَ عَنْهُ ؛
فَالِاشْتِغَالُ بِالْخَلْقِ مَحَنَةٌ أَنْتَ غَيْرُ مُجْبِرٍ عَلَيْهَا ، وَالِإِقْبَالُ عَلَى الْحَقِّ نِعْمَةٌ أَنْتَ مُشْكُورٌ عَلَيْهَا .
وَالْمَغْبُونُ مَنْ تَرَكَ مَا يُشْكُرُ عَلَيْهِ وَيُؤْثِرُ مَا لَا يُؤْجَرُ عَلَيْهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُخَادِرُ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ فَآَنَ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا
ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴾

(١) في رواية الترمذي والحاكم من أبي هريرة « المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم »
(والسَّخِيبُ = السَّخِيعُ) وفي الحديث : « لا يدخل الجنة خب ولا خائى »

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَأَشْرَكَ فِي تَوْحِيدِهِ بِإِثْبَاتٍ مُوهَمٍ اسْتَحَقَّ مَا هُوَ حَقُّهُ اللَّهُ : تَعَجَّلْ
عَقوبته في الحال بالفرقة ، وفي المآل بالخلود في الحرقة .

فليس كلُّ مَنْ مَنِيَّ^(١) بمصيبة يعلم ما ناله من المحنة ، وأنشدوا :

غداً يَتَفَرَّقُ أَهْلُ الْهَوَى وَيَكْثُرُ بِاِكِّ مُسْتَرْجِعٍ

قوله جل ذكره : ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ
سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ،
قُلِ اسْتَهِزُّوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ
مَا يَمْحَدَّرُونَ﴾

ظَنُّوا أَنَّ الْحَقَّ — سبحانه — لَا يَفْضَحُهُمْ ، قَدَّسُوا عَلَيْهِمْ ، وَأُنْكِرُوا مَا انْطَلَتْ عَلَيْهِ
سِرَائِرُهُمْ ، فَأَرَخَى^(٢) اللَّهُ — سبحانه — عَنَانَ إِمْهَالِهِمْ ، ثُمَّ هَنَكَ السِّرُّ عَنْ نَفَاقِهِمْ ، فَفَضَحَهُمْ
عِنْدَ أَهْلِ التَّحْقِيقِ ، فَتَقَنَّمُوا بِخِيَارِ الْخَلْجِ ، وَكَشَفَ لِأَهْلِ التَّحْقِيقِ مَكَانَ الْإِغْتِبَارِ . وَنَمُوذُ
بِاللَّهِ مِنْ عَقُوبَةِ أَهْلِ الْإِغْتِرَارِ : ﴿وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ لِلْمَاكِرِينَ﴾^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا
نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ
وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ .

مَنْ اسْتَهَانَ بِاللَّذِينَ ، وَلَمْ يَحْتَشِمْ مِنْ تَرْكِ حُرْمَةِ الْإِسْلَامِ جَعَلَهُ اللَّهُ فِي الْحَالِ نَكَالًا ،
وَمَسَامَةً فِي الْآخِرَةِ صِفْرًا وَإِذْلَالًا ، وَالْحَقُّ — سبحانه — لَا يَرْضَى دُونَ أَنْ يَذِيقَ الْعُنَاةَ
بَأْسَهُ ، وَيُسْقَى كَلًّا — عَلَى مَا يَسْتَوْجِبُهُ — كَأْسَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بِمَا نَادَيْتُمْ بِهِ إِيمَانَكُمْ

(١) وردت (مَنِيَّ) وهي خطأ في النسخ وربما كانت (مَنِيَّ)

(٢) وردت (فَأَرَخَى) وهي خطأ في النسخ .

(٣) آية ٤٤ سورة آل عمران .

إِنْ تَنَفَّ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبْ
طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا جَاحِدِينَ^(١) .

جرّد العفو والعذاب من حِلَّةِ الجُرْمِ ، وسبب القتل من حُجَّةِ العبد ؛ حيث أحلّ
الأمر على الشبهة . . إذ لو كان للوجوب لغو أو تضييع سنة العبد كسوى بينهم عند تساويهم
في الوصف ، قلنا اشتركوا في الكفر بعد الإيمان ، وعفا عن بعضهم وعذب بعضهم ذلك
على أنه يفعل ما يشاء ، ويختص من يشاء بما يشاء^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ لِلنَّاقِثِينَ وَاللَّائِقَاتِ مِنْ
بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالنُّكْرِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمَعْرُوفِ ﴾ .

للؤمّن باللؤمّن يتقوّى ، وللناقث بالناقث يتعاضد ، وطيور السماء على الأرض تقع .
فالنّايق لصاحبه أن^(٣) به قوامه ، وأصل به قيامه ، يُعِيْنُ على فاده ، ويُعْمَى عليه
طريق رشاده .

وللؤمّن ينصر للؤمّن ويُبَصِّرُهُ عيوبه ، ويُبَيِّنُ لَدَيْهِ وَيُفْجِحُ — في عينه —
ذنوبه ، وهو على السداد يُنْجِدُهُ ، وعن الفساد يُبْعِدُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾ .

من طلب الخواج من الله تعالى

قوله جل ذكره : ﴿ لَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ .

جازام على لسيانهم ، فسئ جزاء النسيان لسياناً . . تركوا طاعته ، وآثروا مخالفته ،
فترّكهم وما اختاروه لأنفسهم ، قال تعالى : ﴿ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ .

(١) أخطأ الناسخ إذ أنهى الآية : (بأنهم كانوا مجرمين) .

(٢) هذه لفظة هامة تشير إلى المذهب الكلامي عند القشيري فيما يخص وجوب الإنابة أو العودة

على الله وعدم وجوبها .

(٣) الأس بفتح الألف وضما وكسرها : أصل البناء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ لِلنَّاقِثِينَ وَالْمُنَاقِثَاتِ
وَالْكَافِرَاتِ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا
هُنَّ حَسْبُهُمْ ، وَلَقَدْ نَعَّمَ اللَّهُ وَلَهُمْ
عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ ﴾ .

وَعَدَهُمُ النَّارَ فِي الْآخِرَةِ ، وَلَهُمُ الْعَذَابُ لِلْقِيمِ فِي الْحَاضِرَةِ ، فَتُجَلُّ عَذَابُهُمُ الْحُرْقَةُ ،
وَتُسَجَّلُ الْفُرْقَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ
مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا
فَاسْتَمْتَعُوا بِبَخْلَائِقِهِمْ ، فَاسْتَنْتَعَمُ
بِبَخْلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَنْتَعَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ بِبَخْلَائِقِهِمْ ، وَخُضُّمٌ كَالَّذِي
خَاضُوا ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْخَاسِرُونَ ۝ ﴾ .

يقال : سلكتم طريقاً مَنْ قَبْلَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَأَهْلِ النِّفَاقِ وَقَدْ كَفَأْنَاكُمْ . ويقال للذين
تقدموكم زادوا عليكم فكافأناهم كما نكافئ أهل الشقاق والنفاق ؛ في كثرة اللدِّ وقوة
العدوِّ ، والاستمتاع في الدنيا ، والافتراء بالانحراط في سلك الهوى . . . ولكن لم تدُّم
في الراحة مدُّتهم ، ولم تُغن عنهم يوم الشدة عدُّتهم ، وعما قريب يُلْحَقُ بِكُمْ مَا لِحَقَ
بِالَّذِينَ هُمُ قَبْلَكُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ
نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ
وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ

لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
يُظْلِمُونَ ﴿١٠﴾

ألم ينته إليهم خبر القرون الماضية ، ونبا الأمم الخالية كيف دمرنا عليهم جمعهم ،
وكيف بددنا شملهم ؟ قضينا فيهم بالعدل ، وحكمتنا باستصال السكل ، فلم يبق منهم
نافع نار ، ولم يحصلوا إلا على عار وشنار .

قوله جل ذكره : ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ
بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ
اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

يُعين (١) بعضهم بعضاً على الطاعات ، ويتواصون بينهم بترك المحظورات ؛ فتحاشهم
في الله ، وقيامهم بحق الله ، ومحبتهم لله ، وعداوتهم لأجل الله ؛ تركوا غفولتهم لحق الله ،
وآثروا على هواهم رضا الله . أولئك الذين عصمهم الله في الحال ، وسيرحمهم في المال .

قوله جل ذكره : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
يُخَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ
عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ
هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

وَعَدَهُمْ جميعاً الجنة ، ومسكن طيبة ، ولا يطيب المسكن إلا برؤية المحبوب ، وكل
محب يطيب مسكنه برؤية محبوبه ، ولكنهم يختلفون في المهم ؛ فمن مربوط بحظ مردود
إلى الخلق ، ومن مجذوب بحق موصل بالحق ، وفي الجملة الأمر كما يقال :

(١) وردت (يعني) وهي خطأ في النسخ .

أجرائنا ما أوحى النار بعدكم إذا غيبت عنها ونحن حضوراً
ويقال قوم يطيب مسكنهم بوجود عظامه ، وقوم يطيب مسكنهم بشهود لقائه ،
وأنشدوا :

وإني لأهوى النار لا يستتر لي بها الود إلا أنها من دياركا
ثم قال : « ورضوان من الله أكبر » : وأملرة أهل الرضوان وجدان طعنه ؛ فهم
في روح الأتس ، وروح الأتس لا يتقاصر عن راحة دار القدس بل هو أتم وأعظم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ
وَاعْلِظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أَمَّ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ ﴾ .

دعا نبينا - صلى الله عليه وسلم - كافة المخلوق إلى حسن الخلق .

قال لموسى عليه السلام : « قولاً له قولاً ليناً »^(١) .

وقال لنبينا - صلى الله عليه وسلم - : « واعلظ عليهم »^(٢) . ويقال إنما قال هذا بعد
إظهار الحجج ، وبعد ما أراح عذرهم بألم المهلة ، ففي الأول أمره بالرفق حيث قال : « إنما
أعظكم بواحدة »^(٣) ، فلما أصروا واستكبروا أمره بالغلظة عليهم . والمجاهدة أومأ اللسان
لشرح البرهان ، وإيضاح الحجج والبيان . ثم إن حصل من العدو جُحْدٌ بعد إزاحة العذر ،
فبالوعيد والزجر ، ثم إن لم ينجع الكلام ولم ينفع الملام فالقتال والحرب وبذل الوسع
في الجهاد .

قوله جل ذكره : ﴿ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ، وَلَقَدْ قَالُوا
كَلِمَةَ الْكُفْرِ ، وَكَفَرُوا بَعْدَ
إِسْلَامِهِمْ ﴾

(١) آية ٤٤ سورة طه .

(٢) آية ٩ سورة التحريم .

(٣) آية ٤٦ سورة سبأ .

منهم مَنْ أَكَّدَ الْعَقْدَ مَعَ اللَّهِ ، ثُمَّ نَقَضَهُ ، فَلَحِقَهُ سُؤْمٌ ذَلِكَ ؛ فَبَقِيَ خَالِدًا فِي نِفَاقِهِ .
ويقال تَطَلَّبَ إِحْسَانَ رَبِّهِ ، وَتَقَرَّبَ إِلَيْهِ بِإِيْرَامِ عَهْدِهِ فَلَمَّا حَقَّقَ اللَّهُ مَسْئُولَهُ وَاسْتَجَابَ
مَأْمُولَهُ ، فَسَخَّ مَا أَيْرَمَهُ ، وَانْسَلَخَ هُمَا التَّزَمَهُ ، وَاسْتَوَلَى عَلَيْهِ الْبُخْلُ ، فَضَنَّ بِإِخْرَاجِ حَقِّهِ ،
فَلَحِقَهُ سُؤْمٌ نِفَاقِهِ ، بَأَن يَبْقَى إِلَى الْأَبَدِ فِي أَسْرِهِ .

وحدُّ البخل — على لسان العلم — مَنَعُ الْوَاجِبِ . وَبُخْلُ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى مَا يَلِيْقُ بِمَالِهِ ،
وَكُلُّ مَنْ آثَرَ شَيْئًا مِنْ دُونِ رِضَاءِ رَبِّهِ فَقَدْ اتَّصَفَ بِبُخْلِهِ ، فَمَنْ يَبْخُلُ بِمَالِهِ تَزَلُّ عَنْهُ الْبَرَكَةُ
حَتَّى يَثُولَ إِلَى وَارِثٍ أَوْ يَزُولَ بِمَحَارِثٍ . وَمَنْ يَبْخُلُ بِنَفْسِهِ وَيَتَقَاعَسُ عَنْ طَاعَتِهِ تَفَارِقَهُ الصَّحَّةُ
حَتَّى لَا يَسْتَمَعَ بِحَيَاتِهِ . وَالَّذِي يَبْخُلُ بِرُوحِهِ عَنْهُ يُعَاقَبُ بِالْخُذْلَانِ حَتَّى تَكُونَ حَيَاتُهُ سَبِيلًا لَشِقَاتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ
يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ
وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾

أَعْقَبَهُمْ يَبْخُلُهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ ، وَيَضَعُ أَعْقَبَهُمْ اللَّهُ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ ، وَفِي الْجُمْلَةِ : مَنْ
نَقَضَ عَهْدَهُ فِي نَفْسِهِ رَفَضَ الْوَدَّ مِنْ أَصْلِهِ ، وَكُلُّ مَنْ أَظْهَرَ فِي الْجُمْلَةِ خَيْرًا وَاسْتَبْطَنَ شَرًّا فَقَدْ
نَافَقَ بِقَسْطِهِ . وَالْمُنَافِقُ فِي الصَّفِّ الْآخِرِ فِي دُنْيَاهُ ، وَفِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ فِي عَقْبَاهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ
وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾

خَوْفُهُمْ يَعْلَمُهُ كَمَا خَوْفُهُمْ يَفْعَلُهُ فِي أَكْثَرِ مِنْ مَوْضِعٍ مِنْ كِتَابِهِ .

و « سِرُّهُمْ » مَا لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ غَيْرُ اللَّهِ .

و « نَجْوَاهُمْ » مَا يَتَسَاءَلُونَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَا لِنَفْسِهِمْ عَلَيْهِ إِشْرَافٌ
مِنْ خَوَاطِرِهِمْ ^(١)

(١) يقول القشيري في رسالته في معنى « السر » هو محل المشاهدة كما أن الأرواح محل للعبادة
والقلوب محل للمعارف . وقالوا السر مالك عليه لإشراف ، وسر السر ما لا اطلاع عليه لغير الحق .

(الرسالة ص ٤٨)

قوله جل ذكره : ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ

إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ

اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

عابوا الذين قَصُرَتْ أَيْدِيهِمْ عَنِ الْإِكْثَارِ فِي الصَّدَقَةِ وَجَادُوا بِمَا وَصَلَتْ إِلَيْهِ أَيْدِيهِمْ ، فَشَكَرَ اللَّهُ سَعْيَ مَنْ أَخْلَصَ فِي صَدَقَتِهِ بِعَمَلِ صَدَقَةٍ فِيهَا . وَقَلِيلُ أَهْلِ الْإِخْلَاصِ أَفْضَلُ مِنْ كَثِيرِ أَهْلِ النِّفَاقِ .

وَلَمَّا أَوْجَدُوا (١) الْمُسْلِمِينَ بِسَخَرِيَّتِهِمْ وَصَفَ اللَّهُ — سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى — نَفْسَهُ بِمَا يَسْتَحِيلُ فِي وَصْفِهِ — عَلَى التَّحْقِيقِ — وَهُوَ السَّخَرِيَّةُ بِأَحَدٍ . . . تَطْيِيبًا لِقُلُوبِ أَوْلِيَائِهِ ، فَقَدْ تَقَدَّسَ عَنْ ذَلِكَ لِعِزَّةِ رَبُّوبِيَّتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ

تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ

اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ

وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

الْفَاسِقِينَ﴾

خَتَمَ الْقَضَا بِأَنَّهُ لَا يَغْفِرُ لِأَهْلِ الشِّرْكِ وَالنِّفَاقِ ، فَلَا تَنْفَعُهُمُ الْوَسَائِلُ ، وَلَا يَنْتَعِشُ مِنْهُمْ السَّاقِطُ .

وَيَقَالُ مَنْ غَلَبَتْهُ شِقْوَتُنَا لَمْ يَنْفَعِهِ (تَضَرُّعُهُ) (٢) وَدَعْوَتُهُ .

وَيَقَالُ صَرِيحُ الْقُدْرَةِ لَا يُنْعِشُهُ الْجُحْدُ وَالْحِيلَةُ .

(١) (أوجدوا) أى سبوا لهم حفيظة وألما .

(٢) وردت (تضر) بعدها عين مغلقة وهاء ساقطة وقد أكلناها (تضرعه) لملأها منها للسياق ، ولا نسجامها مع (دعوته) بمعنى دعائه واستغفاره لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾

استحوذ عليهم سرورهم بتخلفهم ، ولم يعلموا أن ثبوتهم في تأخرهم وما آثروه من راحة نفوسهم على أداء حق الله ، والخروج في صحبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، فتزع الله الراحة بما عاقبهم ، وَيَصِلُونَ سَعِيرًا في الآخرة بما قدموه من نفاقهم ، وسوف يتحسرون ولات حين تحسّر .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾
بدّل الله مسرتهم بحسرة ، وقرحتهم بترحة ، وراحتهم بعبرة ، حتى يكثر بكازم في العقبى كما كثر ضحكهم في الدنيا ، وذلك جزاء من كفر بربه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴾

يقول : بعدما ظهرت خيانتهم ، وتقرر كذبهم ونفاقهم ، لا تتخذ ع بتعلقهم ، ولا تثق بقولهم ، ولا تمكّنهم من صحبتك فيما يُظهرونه من وفاقك (١) . فإذا وهن سلك العهد فلا يحتمل بعده الشد ، وإذا اتسع الخرق لا ينجع بعده الرقع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَصَلُّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ﴾

(١) سقطت الواو من (وفاقك) .

وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ ، وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١﴾

ليس بعد التبرّي التولى ، ولا بعد الفراق الوفاق ، ولا بعد الحجة قرينة . مضى لهم من
الزمان ما كان لأملهم فيه فسحة ، أو لرجائهم مساع ، أو لظنهم بتحقيق ، ولكن سبق لهم القضاء
بالشقاوة ، ونعوذ بالله من سوء الخاتمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُحِبِّكَ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا
وَيَزَهِّقَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾

يقول لا تحسبن تمكين أهل النفاق من تنفيذ مرادهم ، وتكثير أموالهم إمداء معروف
مينا إليهم ، أو إسباغ إنعام من لدنا عليهم ، إنما ذلك مكر بهم ، واستدراج لهم ، وإمهال
لا إهمال . وسيلقون غيبه ^(٢) عن قريب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ
أُولُو الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ
مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾

إذا توجه عليهم الأمر بالجهاد ، واشتد عليهم حكم الإلزام ، تعللوا إلى السعة ^(٣) ،
وركنوا إلى اختيار الدعة واحتالوا في موجبات التخلف ، أولئك الذين خصهم ^(٤)
بخذلانه ، وصرف قلوبهم عن ابتغاء رضوانه .

(١) وقع النسخ في خطأ حين نقل الآية إذ كتب بعد (ورسوله) : (وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ
كَسَالَى وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ) .
وقد صوبنا حسب الآية (٨٤) .
(٢) وردت (غيبه) بالياء وهي خطأ في النسخ ، والصواب (غبه) أي عاقبته .
(٣) أي إلى نفس وسعهم ومكنتهم .
(٤) اشتهت علامة التضعيف على النسخ عطف الكلمة (خصهم) بالياء وهي غير ملائمة .

قوله جل ذكره : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ
وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾

بَعُدُوا عَنْ بَسَاطَةِ الْعِبَادَةِ فَامْتِطَبَحُوا الدَّعَةَ ، وَرَضُوا بِالْتَرِيجِ فِي مَنَازِلِ الْفَرَقَةِ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ
رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَصِدِّقِ النَّدَمَ لِقَابِلَهُمْ بِالْفَضْلِ وَالْكَرَمِ ، وَلَكِنْ الْقَضَاءُ غَالِبٌ ،
وَالْتَكَلُّفُ سَاقِطٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ
جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ
لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

لَيْسَ مَنْ أَقْبَلَ كَمَنْ أَعْرَضَ وَصَدٌّ^(١) ، وَلَا مَنْ قَبِلَ أَمْرَهُ كَمَنْ رَدَّهُ ، وَلَا مَنْ وَحَدَّ
كَمَنْ جَحَدَ ، وَلَا مَنْ عَبَدَ كَمَنْ عَنَدَ ، وَلَا مَنْ أَتَى كَمَنْ أَبَى فَلَاجَرَمَ رَبِّحَتْ تِجَارَتُهُمْ ،
وَجَلَتْ رُتَبَتُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ﴾

تَشِيرُ الْآيَةُ إِلَى أَنَّ رَاحَتَهُمْ مَوْعُودَةٌ ، وَإِنْ كَانَتْ الْأَتَابُ^(٢) فِي الْحَالِ
مَوْجُودَةً مَشْهُودَةً .

وَيُقَالُ صَادِقٌ يَقِينُهُمُ بِالثَّوَابِ يُهَوِّنُ عَلَيْهِمْ مَقَاسَةً مَا يَلْقَوْنَهُ — فِي الْوَقْتِ —
مِنَ الْأَتَابِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ
لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ

(١) وَرَدَتْ (سَدٌ) بِالسَّيْنِ وَالصَّوَابِ (سَدٌ) لِتَلَاثِمِ أَعْرَضَ .

(٢) اِشْتَبَهَتْ عَلَى النَّاسِخِ نَظْمُهَا (الْأَلْقَابُ) وَالصَّوَابُ الْأَتَابُ لِتَقَابُلِ (رَاحَتِهِمْ) ، ثُمَّ لِمَا نَكَرَتْ
فِيهَا بَعْدَ قَلِيلٍ .

ورسوله سيُصيب الذين كفروا منهم
عذابٌ أليمٌ *

وهم أصحاب الأعدار — في قول أهل التفسير — طلبوا الإذن في التأخر عن رسول
الله — صلى الله عليه وسلم — في غزوة تبوك فسقط عنهم اللوم .
أما الذين تأخروا بغير عذر فقد توجه عليهم اللوم ، وهو لم في المستقبل الوعيد .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى
ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون
حرجٌ إذا نصحوا الله ورسوله ما على
المحسنين من سبيلٍ والله غفورٌ
رحيمٌ ﴾ *

قيمة الفقر تظهر عند سقوط الأمر ، ولو لم يكن في القلة خيرٌ إلا هذا لكنى لها بهذا
فضيلة ؛ بقوا في أوطانهم ولم يتوجه عليهم بالجهاد أمرٌ ، ولا بمفارقة المنزل امتحان . واكتفى
منهم بنصيحة القلب ، واعتقاد أن لو قدروا لخرجوا .

وأصحاب الأموال امنعوا — اليوم — بجمعها ثم بحفظها ، ثم ملكتهم عنها حتى
شقت عليهم الغيبة عنها ، ثم توجه اليوم عليهم في ترك إنفاقها ، ثم ما يعقبه — غداً — من
الحساب والعذاب يربو على الجميع .

وإنما رفع الحرج عن أولئك^(١) بشرطٍ وهو قوله : « إذا نصحوا الله ورسوله »
فإذا لم يوجد هذا الشرط فالحرج غير مرتفع عنهم .
قوله : « ما على المحسنين من سبيل » : المحسن الذي لا تكون للشرع منه مطالبة
لا في حق الله ولا في حق الخلق^(٢) .

(١) في النسخة (هؤلاء) وقد آثرنا أن نضع (أولئك) ليعرف الكلام إلى الطائفة الأولى
أي الضعفاء والمرضى وأصحاب العذر .

(٢) لأنه قد استوفى جميع اللطائف ولم يبق عليه شيء .

ويقال هو الذى يعلم أن الحادثات كلها من الله تعالى .

ويقال هو الذى يقوم بحقوق ما يبط به أمره ؛ فلو كان طير في حكه وقصر في علفه -
لم يكن محسناً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَاعْيَنُهُمْ تَقِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴾

منعهم الفقر عن الحرّاك فالتمسوا من الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يحملهم معه ويهيئ أسبابهم ، ولم يكن في الحال للرسول عليه السلام سعة ليوافق مؤثّمهم ، وفي حالة ضيق صدره - صلى الله عليه وسلم - حلف أنه لا يحملهم ، ثم رآهم صلى الله عليه وسلم يتأهبون للخروج ، وقالوا في ذلك ، فقال عليه السلام : إنما يحملكم الله .

فلما ردّهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - عن الإجابة في أن يحملهم رجعوا عنه بوصف انجليزية كما قال تعالى : « تولوا وأعينهم تفيض من الدمع » كما قال قائلهم :

قال لي من أحبّ والبين قد حلّ ودعى مرافق لشهيق
ما ترى في الطريق تصنع بعدى ؟ قلت : أبكى عليك طول الطريق

قوله : « حزناً ألا يجدوا ما ينفقون » شقّ عليهم أن يكون على قلب الرسول - صلى الله عليه وسلم - بسببهم شغل فتصنّوا أن لو أزيح هذا الشغل ، لا ميلاً إلى الدنيا ولكن لتلا تودّ إلى قلبه - عليه السلام - من قبيلهم كراهة ، ولهذا قيل :

من عَفَّ خَفَّ على الصديق لقاءه وأخو الخواجر مُنججٌ مملولٌ

ثم إن الحق - سبحانه - لما علم ذلك منهم ، ونمحضت قلوبهم للتعلق بالله ، وخلت عقائدهم عن مساكنة مخلوق تدارك الله أحوالهم ؛ فأمر الله رسوله عليه السلام أن يحملهم . . . بذلك جرّت سنته ، فقال : « وهو الذى يُترّل الغيث من بعدما قنطوا » (١)

(١) آية ٢٨ سورة الشورى .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَنتَازُونَكَ ﴾
وهم أغنياء ﴿

يريد السبيل بالعقوبة والملامة على الذين يتأخرون عنك في الخروج إلى الجهاد ولم الأبهة
والمُكْنَةُ ، وتساعدهم على الخروج الاستطاعة والقُدرة ؛ فإذا استأذنوك للخروج وأظهروا^(١)
لم يصدّقوا ، فهم مُستَوجِبُونَ للسكر عليهم ، لأنَّ مَنْ صدّق في الولاء لا يحتشم من مفاسد
العناء ، والذي هو في الولاء بمأذوق وللصدق مفارق يتعلّل بما لا أصل له ، لأنه حرّم الخلوص
فيما هو أهل له ، وكذا قيل :

إِنَّ المَلُولَ إِذَا أَرَادَ قَطِيعَةً مَكَالَ الوَصَالِ وَقَالَ كَانَ وَكَانَا

قوله جل ذكره : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ﴾

قيل في التفسير : مع النساء في البيوت .

والإسلام يثني على الشجاعة ، وفي الخبر : إن الله تعالى يحب الشجاعة ، ولو على قتل
حية ، وفي معناه أشدوا .

كُتِبَ القَتْلُ والقِتَالُ^(٢) علينا وعلى الْمُحَصَّنَاتِ جرُّ الذِّبُولِ
وَمَنْ استوطن مركبَ الكسلِ ، واكنسى لباسَ الفشلِ ، ورَكَنَ إلى مخاريقِ الحيلِ
حُرِّمَ استحقاقُ القُرْبَةِ . وَمَنْ أَرَادَ اللهَ — تعالى — هَوَانَهُ ، وأذاقه خذلانَهُ ، فليس له من
حكم الله مناصٌ ..

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ﴾
قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ
قد نَبَّأَنَا اللهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وسيرى
اللهُ عَمَلَكُمْ ورسوله ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى
عَالِمِ الْغَيْبِ والشَّهَادَةِ فينبشكم
بما كنتم تعملون ﴿

(١) ربما سعت هنا « المذر » فهي مطلوبة لسياق .
(٢) وردت (القتل والقتال) والصواب (القتل والقتال) .

أراد إذا تَقَوُّوا بما هم فيه كاذبون ، وضلوا عما كانوا في تخلفهم به يتصفون — فأخبروهم
أنا عرفنا الله كذبكم فيما تقولون ، واتضحت لنا فضائحكم ، وتميز — بما أظهره الله لنا —
سيئكم وصالحكم ، فإن الله تعالى لا يخفى عليه شيء من أحوالكم ، وستلقون غيب
أعمالكم في آجلكم^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ
لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ
إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَاهِمُ جَهَنَّمُ جِزَاءً بِمَا
كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

يريد أنهم في حليفهم بالله لكم أن يدفع السوء من قبلكم ، وليس قصدهم بذلك خلوصاً
في اعتذارهم ، ولا ندامة على ما احتقبوه من أوزارهم ، إنما ذلك لتعريضوا عنهم ...
فأعرضوا عنهم ؛ فإن ذلك ليس بمنجيتهم مما سيلتونه خدأ من عقوبة الله لهم ، فإن الله
يمهل العاصي حتى يتوهم أنه قد تجاوز عنه ، وما ذلك إلا مكرٌ محوّل به ، فإذا
أذاقه ما يستوجبُه عليم أن الأمر بخلاف ما ظنه ، وما ينفع ظاهرٌ مغبوط ، والحال
— في الحقيقة — يأسٌ من الرحمة وقنوط ، وفي معناه قالوا :

وقد حسدوني في قُربِ داري منهم وكُم من قُربِ الدارِ وهو بعيدُ

قوله جل ذكره : ﴿ يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن
ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى
عن القوم الفاسقين ﴾

من كان مسحوط الحق لا ينفعه أن يكون مرضى الخلق ، وليست العبرة بقول غير
الله إنما المدار على ما سبق من السعادة في حكم الله .

قوله جل ذكره : ﴿ الأعراب أشد كُفْراً وِيفاقاً
وأَجْدَرُ ألا يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أنزل
الله على رسوله والله عليمٌ حكيمٌ ﴾

(١) وردت (غيب أعمالكم في أعمالكم) والصواب (في آجلكم) لأن الآية تشير لذلك .

جُيِّلَتْ قُلُوبُهُمْ عَلَى الْقِسْوَةِ فَلَمْ تَقْرَعْهَا هَوَاجِمُ الصَّفْوَةِ ، وَكَانُوا عَنْ أَشْكَالِهِمْ فِي الْخَلْقَةِ
مُسْتَأَخِرِينَ بِمَا (. . .)^(١) مِنْ سُوِّ الْخُلُقِ ؛ فَهُمْ مِنْ امْتِنَانَةِ الْحَقَائِقِ أَبَدٌ ، وَمِنْ
اسْتِجَابِ الْهَوَانِ أَقْرَبُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ
مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرَ ،
عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ ﴾

خَبِئَتْ عَقَائِدُهُمْ فَاتْتَمَرُوا لِلْسَّالِقِينَ مَا تَمَلَّكَ بِهِ مِنْهُمْ مِنْ حُلُولِ الْمَحَنِّ بِهِمْ ، فَأَبَى اللَّهُ
إِلَّا أَنْ يَحْقِيقَ بِهِمْ مَكْرَهُمْ ، وَلِهَذَا قِيلَ فِي الْمَثَلِ : إِذَا حَفَرْتَ لِأَخِيكَ قَوْمَسُوعَ فَرُبَّمَا يَكُونُ
ذَلِكَ مَقِيلَكَ !

وَيَقَالُ مَنْ نَظَرَ إِلَى وَدَائِهِ يُؤَفِّقُ فِي كَثِيرٍ مِنْ تَدْبِيرِهِ وَرَأْيِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ
قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَاتِ الرُّسُولِ
أَلَّا إِنَّمَا قُرْبَةٌ لَمْ يَسُدِّخْ لَهُمُ اللَّهُ
فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

تَوَوَّعُوا ؛ فَهُمْ مِنْ غَشٍّ وَلَمْ يَرِجْ ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَصَحَّ فَلَمْ يَخْسِرْ ، فَأَمَّا الَّذِينَ مَذَقُوا
فَهُمْ فِي مَهْوَاةِ هَوَايِهِمْ ، وَأَمَّا الَّذِينَ صَدَّقُوا فَنَفْسُ رَوْحِ إِحْسَانِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ

(١) مشبهة .

لهم جنات تجري تحتها الأنهار
خالدين فيها أبداً ذلك الفوز
العظيم *

السابقون مختلفون ؛ فمن سابق بصدق قدمه ، ومن سابق بصدق هممه .
ويقال السابق من ساعدته القسمة بالتوفيق ، وأسعدته القضية بالتحقيق ، فسبقت
له من الله رحمته .

ويقال سبقهم بعنايته ثم سبقوا بطاعتهم له .
ويقال جمع الرضاء صفيتهم : السابق منهم واللاحق بهم ؛ قال تعالى : « والسابقون
الأولون من المهاجرين والأنصار . . . رضى الله عنهم ورضوا عنه » .
ويقال ليس اللاحق كالسابق ، فالسابق في رزح الطلب ، واللاحق في مقاساة
التعب ، ومُعاناة النصيب ، وأنشدوا :

السَّابِقُ السَّابِقُ قَوْلًا وَفِعْلًا حَذَرُوا النَّفْسَ حَسْرَةَ الْمَسْبُوقِ
ويقال رضاهم عن الله قضية رضاه الله عنهم ؛ فلولا أنه رضى عنهم في آزاله . . .
شئ وصلوا إلى رضاهم عنه ؟ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَمْنُ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ
مُنافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا
عَلَى النِّفَاقِ ، لَا تَعْلَمُهُمْ ، نَحْنُ
نَعْلَمُهُمْ ، سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ
يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾

تشاكل المخلص والمنافق في الصورة فلم يسميها بالمباني ، وإن تنافيا في الحقائق والمعاني
. تقاصر علمهم عن العرفان فهتك الله لبيته أَسْتَارَهُمْ . . فعرفهم ، وهم بإشرافه عليهم جاهلون ،
وعلى الإقامة في أوطان نفاقهم مصروفون ، فلم ينفعهم طول إمهاله لهم .

« سنعذبهم مرتين » : الأولى في الدنيا بالفضيحة فيما ينالهم من المحن والفتن والأمراض ، ولا يحصل لهم عليها في الآخرة عَوْضٌ ولا أَجْرٌ ولا مَسْرَةٌ ، والثانية عذاب القبر .
وقيل المرة الأولى بِقَبْضِ أرواحهم ، والثانية عذاب القبر ثم يوم القيامة يُسْتَحْنُونَ بالعذاب الأكبر .

ويقال المرة الأولى ظَنُّهم أنهم على شيء ، والمرة الثانية بخيبة آمالهم وظهور ما لم يحسبوه لهم .
قوله جل ذكره : ﴿ وَأَخْرَجُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾
إن اتصفوا بعيوبهم فلقد اعترفوا بذنوبهم . والإقرارُ توكيدُ الحقوق فيما بين الخلق في مشاهد الحكم ، ولكن الإقرار بحق الله — سبحانه — يوجب إسقاط الجرم في مقتضى سُنَّةِ كَرَمِ الْحَقِّ — سبحانه ، وفي معناه ألتدوا :

قيل لى : قد أساء فيك فلانٌ وسكوتُ الفتى على الضيم عارٌ
قلتُ : قد جاءنى فأحسنَ عُدرا ديةُ الذنبِ عندنا الاعتذار

« خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً » : فنى قوله « وآخر سيئاً » بعد قوله « صالحاً » دليلٌ على أن الزُّلَّةَ لا تحيطُ ثوابُ الطاعة ؛ إذ لو أحبطته لم يكن العملُ صالحاً .
وكذلك قوله : « عسى الله أن يتوب عليهم » : وعسى تفيد أنه لا يجب على الله شيء فقد يتوب وقد لا يتوب . ولأنَّ قوله صِدْقٌ . . فإذا أخبر أنه يَجِبُ فإنه يفعل ، فيجب منه لا يجب عليه (١) .

ويقال قوله : « خلطوا عملاً صالحاً » : يحتمل معناه أنهم يتوبون ؛ فالتوبة عملٌ صالح . وقوله : « وآخر سيئاً » : يحتمل أنه نقضُهم التوبة ، فتكون الإشارة في قوله : « عسى الله أن يتوب عليهم » أنهم إن قضاوا توبتهم وعادوا إلى ما تركوه من زَلَّتْهم فواجبٌ مِنَّا أن

(١) واضح حرم القشيري على مقاومة المعتزلة فيما يتصل بنى أى وجوب على الله فقد جلت الصمدية عن ذلك ، وإن كان يرى أنه يجب منه — سبحانه — الفضل .

توب عليهم ، ولئن بطلت — بنقضهم — توبتهم . . لَمَا اخْتَلَتْ — بفضلنا —
توبتنا عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ
وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ
سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ :

تطهرهم من طلب الأعواض عليها ، وزكّهم عن ملاحظتهم إياها .
تطهرهم بها عن شح نفوسهم ، وزكّهم بها بالأيتسكثروا بأموالهم ؛ فَيَزَكُّوا عَظِيمَ
مِثْقَالِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بوجدان التجرد منها .
« وصلِّ عليهم إن صلاتك سكنٌ لهم » : إن تعاليرهم بهيئتِكَ معهم أئمنُّ لهم من
استقلالهم بأموالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ
عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ
هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾

تمدح — سبحانه — بقبول توبة العاصين إذ بها يظهرُ كرمه ، كما تمدح بجلال عِزِّه
ونُبِّهِم على أن يعرفوا به جلاله وقِدَمه .

وكما توحّد باستحقاق كبريائه وعظمته تفرّد بقبول توبة العبد عن جرّيه وزلّته .
فكما لا شبهة له في جماله وجلاله لا شريك له في أفضاله وإقباله ؛ يأخذ الصدقات — قلّت
أو كثُرت ، فَقَدَّرُ الصَّدَقَةَ وَخَطَرُهَا بِأَخْذِهِ لَهَا لَا بكَثْرَتِهَا وَقِلَّتِهَا ؛ قَلَّتْ فِي الصُّورَةِ
صَدَقَتَهُمْ وَلَكِنْ لَمَّا أَخَذَهَا وَقَبِلَهَا بَجَلَّتْ بقبوله لها ، كما قيل :

يكون أجاباً — دونكم ، فإذا انتهى إليكم تلقى طيبكم فيطيبُ

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ
وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى

عالم الغيب والشهادة فَيُنَبِّئُكُمْ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾

خوفهم برؤيته — سبحانه — لأعمالهم ، فلما عَلِمَ أَنَّ فِيهِمْ مَنْ تَقْصُرُ حَالُهُ عَنِ
الاحتشام لأطلاع الحق قال : « ورسوله » ، ثم قال لِمَنْ نَزَلَتْ رِبَّتُهُ : « وَاللَّؤْمِنُونَ » .
وقد خَسِرَ مَنْ لَا يَمْتَنِعُ الْحَيَاءَ ، وَلَا يَرُدُّهُ الْاِحْتِشَامُ ، وَتَقَطَّ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ مَنْ هَتَكَ جَلَابَ
الحياء ، كما قيل :

إِذَا قَلَّ مَاءُ الْوَجْهِ قَلَّ حَيَاؤُهُ وَلَا خَيْرَ فِي وَجْهِ إِذَا قَلَّ مَأْوَ
وَمَنْ لَمْ يَمْتَنِعْ الْحَيَاءَ عَنْ تَعَاطَى لِلْكُرُوهَاتِ فِي الْعَاجِلِ سِيلَقِي غَيْبٍ ذَلِكَ ، وَخَسِرَانُهُ عَنِ
قَرِيبٍ فِي الْأَجَلِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَخْرُوتُ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ
إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ .

لَمْ يُبَصِّرْ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِمْ ، وَلَمْ يَسْتَهْم بِالْيَأْسِ مِنْ غَفْرَانِهِ ، فَوَقَفُوا عَلَى قَدَمِ الْجَلْرِ ،
مَتَمِيلِينَ بَيْنَ الرَّهْبَةِ وَالرَّغْبَةِ ، مُتَرَدِّدِينَ بَيْنَ الْخُوفِ وَالرَّجَاءِ . أَخْبَرَ اللَّهُ — سبحانه —
أَنَّهُ إِنْ عَذَّبَهُمْ فَلَا عِتْرَاضَ يَتَوَجَّهَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ رَحِمَهُمْ فَلَا سَبِيلَ لِأَحَدٍ إِلَيْهِ ، قَالَ بَعْضُهُمْ :
وَيُشْبَعِي مِنَ الْأَمَالِ وَعِدَّةٍ وَمِنْ عَلَى بِنْتِصِيرِي وَعِيدِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا
وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِصْرَادًا
لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ
وَيُتَحِلِّفُونَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ .

مَنْ لَمْ يَكُنْ مُخْلِصًا فِي وِلَايَتِهِ لَمْ يَأْسِ الْقَلْبُ بِكَدِّهِ وَعَنَانِهِ ، فَتَوَدَّدَهُ فِي الظَّاهِرِ يَنَادِي
عَلَيْهِ بِالنَّوَاءِ ، وَبِقَوْلِهِ بِالتَّكْلِيفِ شَهَادَةً صِدْقٍ عَلَى عَدَمِ صِفَائِهِ :

من لم يكن للوصال أهلاً فكل إحسانه ذنوب

قوله جل ذكره: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ

عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ

أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ

أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾

للقيام في أماكن المصيبات ، والتعزيج في أوطان أهل الجحود والطفيان — من علامات
للملأمة مع أربابها ، ومساكنها وقطانها .

والتباعد عن مساكنهم ، وهجران من جَنَحَ إلى مسالكهم فلم تكن أشرب
قلبه مخالفتهم ، وبأشرت سره عداوتهم .

« فيه رجال يحبون أن يتطهروا » : يتطهرون من المعاصي وهذه سنة العابدين ،
ويتطهرون عن الشهوات والأمانى وتلك صفة الزاهدين ، ويتطهرون عن محبة المخلوقين ،
ثم من شهود أنفسهم بما يصفون وتلك صفة العارفين .

قوله « والله يحب المطهرين » : أمرارهم^(١) عن اللساكنة إلى كل مخلوق ، أو ملاحظة
كل محدث مسبق .

قوله جل ذكره: ﴿وَأَقِمْنَ أَسْسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى

مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مِنْ

أَسْسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ

فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ .

للريد يجب أن يؤسس بنيانه على يقين صادق فيما يعتقد ، ثم على خلوص في العزيمة
ألا ينصرف قبل الوصول عن الطريق الذي يسلكه ، ثم على انسلخه عن جميع مناه
وشهواته ، ومآربه ومطالبه ، ثم يبنى أمره على دوام ذكره بحيث لا يعترضه نسيان ،
ثم على ملازمة حق للسلمين وتقديم مصالحهم . . . بالإيثار على نفسه . والذي ضيع الأصول

(١) أمرارهم مفعول به لاسم الفاعل « المطهرين » .

في ابتدائه حرّم الوصول في انتهائه ، والذي لم يُحْكَمْ الأساس في بنائه سقط السقف على جدرانه .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

عروق النفاق لا تُفْتَلَعُ من عَرَصات اليقين إلا بِمَنْجَلِ التَّحَقُّقِ بصحيح البرهان ؛ فمن أَيْدٍ لإدامة المسير ، ووفقاً لتأمل البرهان وَصَلَ إلى ثُلُجِ الصدر وروح العرفان .

ومن أقام على مُعْتَادِ التقليد لم يسترِحْ قلبه من كدِّ التردّد ، وظلمة التجويز ، وجولانِ الخواطر المشكلة في القلب .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ، يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ؟ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

لما كان من المؤمنين تسليم أنفسهم وأموالهم لحكم الله ، وكان من الله الجزاء والثواب ؛ أى هناك عِوَضٌ ومُعَوَّضٌ ، قَلْباً يبين ذلك وبين التجارة من مشابهة أطلق لفظ الاشتراء ، وقد قال تعالى : « هل أدلكم على تجارة ... »^(١) ، وقال : « فادبرجت تجارتهم »^(٢) .

وفي الحقيقة لا يصح في وصف الحق — سبحانه — الاشتراء لأنه مالكٌ سِوَاهُ ، وهو مالكُ الأعيان كلها . كما أن مَنْ لم يستحدث ملكاً لا يُقال إنه — في الحقيقة — باع .

(١) آية ١٠ سورة الصف .

(٢) آية ١٦ سورة البقرة .

والمقال في هذه الآية مجال . . . فيقال : البائع لا يستحق الثمن ، إذا امتنع من تسليم المبيع ، فكذلك لا يستحق العبدُ الجزاء الموعودَ إلا بعد تسليم النفس والمال على موجب أوامر الشرع ، فمن قعد أو فرط فغير مستحق للجزاء .

ويقال لا يجوز في الشرع أن يبيع الشخصُ ويشتري شيئاً واحداً فيكون بائناً ومشترياً إلا إذا كان أباً وجداً ولكن ذلك هنا بلفظ الشقة ؛ فالحق باذنه كانت رحمته بالعبد أتم ، ونظره له أبلغ ، وكان المؤمن فيه من الغبطة ما لا يخفى ، فصح ذلك وإن كان حكه لا يقاس على حكم غيره .

ويقال إنما قال : « اشترى من المؤمنين أنفسهم » ولم يقل « قلوبهم » لأن النفس محل الآفات فجعل الجنة في مقابلتها ، وجعل ثمن القلب أجلاً من الجنة ، وهو ما يخص به أوليائه في الجنة من مزيّن رؤيته^(١) .

ويقال النفس محل العيب ، والكريم يرغب في شراء ما يزهد فيه غيره .

ويقال من اشترى شيئاً لينفع به اشترى خيراً ما يجده ، ومن اشترى شيئاً لينتفع به غيره يشترى نازداً على صاحبه لينفعه بثمنه .

وفي بعض الكتب المنزلة على بعض الأنبياء — عليهم السلام — : يا بني آدم ، ما خلقتكم لأرجع إليكم ولكن خلقتكم لتزبھوا عليّ .

ويقال اشترى منهم نفوسهم فزهبوا على قلوبهم شكراً له حيث اشترى نفوسهم ، وأما القلب فاستأثره قهراً ، والقهر في شقة الأجباب أعز من الفضل ، وفي معناه ألبسوا :

يُنَى الحبُّ على القهرِ قلوبَ هَدَلِ المحبوبِ يوماً كَسُجِ
ليس يُسْتَحْسَنُ في حكمِ الهوى عاشقٌ يَطْلُبُ تاليفَ الحَجيحِ

وكان الشيخ أبو علي الدقاق^(٢) رحمه الله يقول : « لم يقل اشترى قلوبهم لأن القلوب وقفت على محبته ، والوقف لا يشتري » .

(١) أنظر كيف يمثل الجنة للجنة الثانية بعد رؤية المبوب — عند هذا الصوفي .

(٢) الدقاق هو شيخ القشيري ورائده وأستاذة وصهره . وقد أشرنا إلى شيء من سيرته في مدخل هذا الكتاب .

ويقال الطيرُ في الهواء ، والسَّمَكُ في الماء لا يصحُّ شراؤهما لأنه غير ممكن تسليهما ، كذلك القلبُ .. صاحبه لا يمكنه تسليمه ، قال تعالى :

« واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه »^(١)

وفي التوراة : « الجنةُ جنتي والمالُ مالى فاشتروا جنتي بمالى فإنَّ ربهم فلكم وإنَّ خسرتم فمضى »

ويقال عليمٌ سوء خُلُقِك فاشتراك قبل أن أوجدك ، وغالى بشفك لئلا يكون لك حقُّ الاعتراض عند بلوغك .

ويقال ليس للمؤمن أن يتعصَّبَ لنفسه بحالٍ لأنها ليست له ، والذي اشتراها أولى بها من صاحبها الذى هو أجنبيُّ عنها .

ويقال أخبر أنه اشتراها لئلا يدعى العبدُ فيها ، فلا يساكنها ولا يلاحظها ولا يُعجبُ بها^(٢) .

قوله : « فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ » سيان^(٣) عندم أن يقتلوا أو يُقتلوا ، قال قائلهم :

وإنَّ دَمًا أجريته لك شاكرٌ وإنَّ فؤادًا خِرته لك حامدٌ

ويقال قال : « فاستبشروا ببيعكم » ولم يقل بشفن مبيعكم لأنه لم يكن منيا بيعٌ ، وإنما أخبر عن نفسه بقوله « إن الله اشترى من المؤمنين » فجعل بيعةً بيعتنا ، وهذا مثلما قال في صفة نبيه -- صلى الله عليه وسلم -- : « وما رميتَ إذ رميتَ ولكن الله رمى » وهذا عين الجمع الذى أشار إليه القوم .

قوله جل ذكره : ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ ﴾

مَدَحُهُمْ بعد ما أوقع عليهم سبَّةَ الاشتراء بقوله « التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ ... » وَمَنْ رَضِيَ بما اشتراه فإنَّ له حقَّ الرَّدِّ إذا لم يَعْلَمْ العيبَ وقتَ الشُّراءِ ، فأما إذا كان عالماً به

(١) آية ٢٤ سورة الأنفال .

(٢) لاحظ مدى التناء القسرى — فيما يتصل بالنفس — بتعاليم أهل الملامة النيسابورية .

(٣) وردت (شان) وهى — حسب ما هو واضح — خطأ فى النسخ .

فليس له حق الرد ؛ قال تعالى : « ولقد اخترناهم على علم على العالمين » (١) .

ويقال من اشترى شيئاً فوجد به عيباً رده على من منه اشتراه ولكنه — سبحانه — اشترى نفوسنا منه ، فإذا أراد الرد فلا يرد إلا على نفسه ؛ قال تعالى : « ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق » وكما أن الرد إليه فلو ردنا كان الرد عليه .

قوله تعالى : « التائبون » أي الراجعون إلى الله ، فمن راجع يرجع عن زلته إلى طاعته ، ومن راجع يرجع عن متابعة هواه إلى موافقة رضاه ، ومن راجع يرجع عن شهود نفسه إلى شهود لطفه ، ومن راجع يرجع عن الإحساس بنفسه وأبناء جنسه إلى الاستغراق في حقائق حقه .

ويقال تائب يرجع عن أفعاله إلى تبديل أحواله ؛ فيجد غداً فنون أفضاله ، وصنوف لطفه ونواله ، وتائب يرجع عن كل غير وضيق إلى ربه ربه ربه بمحو كل أرب ، وعدم الإحساس بكل طلب .

وتائب يرجع لحظ نفسه من جزيل ثوابه أو حذرآ — على نفسه — من أليم عذابه ، وتائب يرجع لأمره يرجوعه وإيابه ، وتائب يرجع طلباً لفرح نفسه حين ينجو من أوضاره ، ويخلص من شؤم أوضاره ، وتائب يرجع لما سمع أنه قال : « إن الله أفرح بتوبة عبده من الأعرابي الذي وجد ضالته » — كما في الخبر ، وشتان ما هما ! وأنشدوا :

أيا قادمًا من سفره المهجر مرحبًا أناديك لا أساك ما هبت الصبا

وأما قوله « العابدون » : فهم الخاضعون بكل وجه ، الذين لا تسترقهم كرائم الدنيا ، ولا تستعبدهم عظام العقبى . ولا يكون العبد عبداً لله — على الحقيقة — إلا بعد تجرده عن كل شيء حادث . وكل أحد فهو له عبد من حيث الخلقة ؛ قال تعالى : « إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً » (٢) . ولكن صاحب العبودية خاص ، وهو عزيز .

(١) آية ٢٢ سورة الدخان .

(٢) آية ٩٣ سورة مريم .

قوله جل ذكره : ﴿الْحَامِدُونَ﴾

هم الشاكرون له على وجود أفضاله ، المُشْتَوْنَ عليه عند شهود جلاله وجماله .
ويقال الحامدون بلا اعتراضٍ على ما يحصل بقدرته ، وبلا انقباضٍ عما يجب من طاعته .
ويقال الحامدون له على منعه وبلائه كما يحمّدونه على نفعه وعظائه .
ويقال الحامدون إذا اشتكى مَنْ لا قُوَّةَ^(١) له المادحون إذا بكى مَنْ لا مروءة له .
ويقال الشاكرون له إن أدناهم ، الحامدون له إن أقصاهم .

قوله جل ذكره : ﴿السَّائِحُونَ﴾

الصائمون ولكن عن شهود غير الله ، للمتنعون عن خدمة غير الله ، المكتفون من الله بالله .

ويقال السائحون الذين يسبحون في الأرض على جهة الاعتبار طلباً للاستبصار ، ويسبحون بقلوبهم في مشارق الأرض ومغاربها بالتفكير في جوانبها وما كبتها ، والاستدلال بتغيّرها على مُنشئها ، والتحقق بحكمة خالقها بما يروون من الآيات فيها ، ويسبحون بأسرارهم في الملكوت فيجدون رَوْحَ الوصال ، ويعيشون بنسيم الأنس بالتحقق بشهود الحق .

قوله جل ذكره : ﴿الرَّاكِعُونَ﴾

الخاضعون لله في جميع الأحوال بخمودهم تحت سلطان التجلّي ، وفي الخبر . « إن الله ما تجلّى لشيء إلا خَشَع له » .

وكما يكون — في الظاهر — رَاكِعًا يكون في الباطن خاشعًا ، ففي الظاهر بإحسان الحق إليه يُحَسِّنُ تَوَلّيه ، وفي الباطن كالعيان للعيان للحق بأنوار تجلّيه .

قوله جل ذكره : ﴿السَّاجِدُونَ﴾

في الظاهر بنفوسهم على بساط العبودية ، وفي الباطن بقلوبهم عند شهود الربوبية .

(١) سأل شقيق البلخي جعفر بن محمد عن الفتوة فقال : ما تقول أنت ؟ فقال شقيق : إن أعطينا شكرنا وإن منعنا صبرنا ، فقال جعفر : الكلاب عندما بالدينة كذلك تقبل ! فقال شقيق : وما الفتوة عندكم ؟ فقال : إن أعطينا آثرا ، وإن منعنا شكرنا (الرسالة ص ١١٥) .

والسجود على أقسام : سجود عند صحة القصد فيسجد بنعت التذلل على بساط الافتقار ، ولا يرفع رأسه عن السجود إلا عند تبشير الوصال . وسجود عند الشهود إذا تجلّى الحق لقلبه سجد بقلبه ، فلم ينظر بعده إلى غيره ، وسجود في حال الوجود وذلك بخموده عن كليته ، وفناءه عن الإحساس بجميع أوصافه وجملته .

قوله جل ذكره : ﴿الْأَمْرُونِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ

الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ

وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

هم الذين يدعون الخلق إلى الله ، ويحذرونهم عن غير الله . يتواصون بالإقبال على الله وترك الاشتغال بغير الله . يأمرون أنفسهم بالالتزام بالطاعات بحملهم إياها على سنن الاستقامة ، وينهون أنفسهم عن اتباع المني والشهوات بترك التعرّيج في أوطان الخفلة ، وما تعودوه من المساكنة والاستئمان .

والحافظون لحدود الله ، هم الواقفون حيث وقفهم^(١) الله ، الذين لا يتحركون إلا إذا حركهم ولا يسكنون إلا إذا سكنهم ، ويحفظون مع الله أنفاسهم^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ

يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ

قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ

أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾

أصل الدين التبرّئ من الأعداء ، والتولّى للأولياء ، والولّى لا قريب له ولا حميم ، ولا لسبب له ولا صديق ؛ إن وَاَلَىٰ فبأمر ، وإن عادى فليزجر .

قوله جل ذكره : ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ

(١) يكون الفعل (وقف) متعدياً مثل : وقف فلانا على الأمر أي أطلعه عليه (الوسيط)

(٢) مراعاة الأنفاس من الأمور التي شغل بها الصوفية دائماً ، يقول الجنيد :

وما تنفست إلا كنت مع نفسي تجرى بك الروح مني في مجاريها

إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعِدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا
تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ
إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ *

لَمَّا أَمَرَ الْمُسْلِمِينَ بِالتَّبَرُّيِّ عَنِ الْمُشْرِكِينَ وَالْإِعْرَاضِ عَنْهُمْ وَالْإِقْبَاضِ عَنِ الْإِسْتِغْفَارِ
لَهُمْ بَيَّنَّ أَنَّ هَذَا سَبِيلُ الْأَوْلِيَاءِ ، وَطَرِيقُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَأَنَّ إِبْرَاهِيمَ — عَلَيْهِ
السَّلَامُ — وَإِنْ اسْتَغْفَرَ لِأَيِّهِ فَإِنَّمَا كَانَ مِنْ قَبْلِ تَحَقُّقِهِ بِأَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ
أَظْهَرَ الْبِرَاءَةَ مِنْهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ
إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ
إِنَّ اللَّهَ لَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ *

إِنَّ اللَّهَ لَا يَحْكُمُ بِضَلَالِكُمْ وَذَهَابِكُمْ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ بِاسْتِغْفَارِكُمُ لِلْمُشْرِكِينَ إِلَّا بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ
لَكُمْ أَنَّكُمْ مُنْهَوُونَ عَنْهُ ، فَإِذَا عَلِمْتُمْ أَنَّكُمْ تُنْهَوُونَ عَنْ اسْتِغْفَارِكُمْ لَهُمْ فَإِنْ أَقْدَمْتُمْ عَلَى ذَلِكَ
فَإِنَّكُمْ تَضِلُّونَ عَنِ الْحَقِّ بِفَعْلِكُمْ بَعْدَ مَا تُنْهَوُونَ عَنْهُ . . . هَذَا بَيَانُ التَّفْسِيرِ لِلآيَةِ ، وَالْإِشَارَةُ
فِيهَا أَنَّهُ لَا مَلَبَ لِعُطَاهُ إِلَّا بِتَرْكِ أَدَبِ مَنْكُمْ .
وَيُقَالُ مَنْ أَتَاهُ بِسَاطِ الْوَصْلَةِ مَا يُفِي بَعْدَهُ بِعَذَابِ الْفِرْقَةِ ، إِلَّا لِمَنْ سَلَفَ مِنْهُ
تَرْكُ حُرْمَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ *

الْحَقُّ لَا يَتَجَمَّلُ بِوُجُودِ مَمْلُوكَاتِهِ ، وَلَا يَلْحَقُهُ نَقْصٌ بِعَدَمِ^(١) مَخْلُوقَاتِهِ ، فَقَبِلَ أَنْ أَوْجَدَ
شَيْئًا مِنَ الْحَادِثَاتِ كَانَ مَلِكًا — وَالْمَلِكُ أَكْثَرُ مِبَالِغَةً مِنَ الْمَالِكِ — وَمُلْكُهُ قُدْرَتُهُ

(١) سقطت الميم من (يعدم) فأثبتناها إذ بدونها يضطرب السياق فالمراد (وجود المملوكات وعدمها) .

على الإبداع ؛ والمعدوم مقدوره ومملوكه ، فإذا أوجدَه فهو في حال حدوثه مقدوره ومملوكه ،
فإذا أعدمه خرج عن الوجود ولم يخرج عن كونه مقدوراً له .

« يحيى ويميت » يحيى مَنْ يشاء بعرفانه وتوحيده ، ويميت مَنْ يشاء بكفرانه وجحوده .
ويقال يُحيى قلوبَ العارفين بأنوار اللواصلات ، ويميتُ نفوسَ العابدين بآثار المنازلات .
ويقال يُحيى مَنْ أقبل عليه بِتَفَضُّله ، ويميت مَنْ أعرض عنه بِتَكَبُّره .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ
الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ
فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ
رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾

قَبْلَ تَوْبَتِهِمْ ، وتَابَ عَلَى نَبِيِّهِ — صلى الله عليه وسلم — في إذارته للمنافقين في التخلف
عنه في غزوة تبوك ، وأماً على المهاجرين والأنصار الذين قد خرجوا معه حين هموا
بالانصراف^(١) لِمَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْعُسْرَةِ مِنَ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَالْإِعْيَاءِ^(٢) في غزوة تبوك ،
كما قال : « من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم » : وتوبته عليهم أنه تدارك قلوبهم حتى
لم تزعج ، وكذا سُنَّةُ الْحَقِّ — سبحانه — مع أوليائه إذا أشرفوا على العطبِ ، وقاربوا من
التلفِ ، واستمكن اليأسُ في قلوبهم من النصر ، وَوَطَّنُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى أَنْ يَذُوقُوا الْبَأْسَ —
يُمَطِّرُ عَلَيْهِمْ سَحَابَ الْجُودِ ، فيعود عودُ الْحَيَاةِ بَعْدَ يَبْسِ طَرِيّاً ، وَيُرْدُّ وَرْدُ الْإِنْسِ
عقب ذبوله غصّاً جَنِيّاً ، وتصير أحوالهم كما قال بعضهم :

كُنَّا كَمَنْ أَلْبَسَ أَكْفَانَهُ وَقُرْبُ النَّعْشِ مِنَ اللَّحْدِ
فَجَالَ مَاءُ الرُّوحِ فِي وَحْشَةٍ وَرَدَّهُ الْوَصْلُ إِلَى الْوَرْدِ

(١) وردت (الإنصاف) وليس لها معنى فصوبناها (الانصراف) فهو التصود .

(٢) وردت (الأعياد) وهي خطأ في النسخ إذ التست الهزمة على الناسخ .

تبارك الله سبحانه ما (. . .)^(١) هو بالسرم

قوله جل ذكره : ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى
إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت
وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن
لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب
عليهم ليتوبوا ، إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ ﴾

لَمَّا صَدَّقَ مِنْهُمْ اللُّجَاءُ تَدَارَكَهُمُ الشُّغْلُ وَأَسْقَطَ عَنْهُمْ الْبَلَاءُ ، وَكَذَلِكَ الْحَقُّ يُكَوِّرُ نَهَارَ
الْبُشْرِ عَلَى لَيْلَى الْعُسْرِ ، وَيُطْلِعُ شَمْسَ الْمَحْنَةِ عَلَى نَحْوِ الْفِتْنَةِ ، وَيُدِيرُ فَلَكَ السَّعَادَةِ^(٢)
فِيَحْقِ تَأْثِيرَ طَوَارِقِ النِّكَايَةِ ؛ سُنَّةً مِنْهُ — تَعَالَى — لَا يُبَدِّلُهَا ، وَعَادَةً مِنْهُ فِي الْكَرَمِ
يُجَرِّبُهَا وَلَا يَحُولُهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا
مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِرُسُلِ اللَّهِ ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ . . كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ
الْمُسْلِمِينَ ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَالِ كُونُوا فِي آخِرِ أَحْوَالِكُمْ مَعَ الصَّادِقِينَ ؛ أَيْ اسْتَدِيمُوا
الْإِيمَانَ . اسْتَدِيمُوا فِي الدُّنْيَا الصَّدَقَ تَكُونُوا غَدًا مَعَ الصَّادِقِينَ فِي الْجَنَّةِ .

وَيَقَالُ الصَّادِقُونَ هُمُ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ وَهُمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ وَغَيْرُهُمْ .

وَيَقَالُ الصَّدَقُ نَهَايَةُ الْأَحْوَالِ ، وَهُوَ اسْتِوَاءُ السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، وَذَلِكَ عَزِيزٌ . وَفِي الزُّبُورِ :
« كَذَبَ مَنْ ادَّعَى مَحَبَّتِي وَإِذَا حَبَّةُ اللَّيْلِ نَامَ عَنِّي » .

(١) مشبهة ، والشطر الثاني من البيت الأخير مضطرب الوزن

(٢) ربما كانت (العناية) لتلجج مع (النكايَةِ) لأننا نلاحظ اهتمام القشيري بالموسيقى الداخلية
في تركيب فقرات هذه الإشارة ، وإن كانت « السعادة » مقبولة في السياق .

والصدق — كما يكون في الأقوال يكون في الأحوال ، وهو أتم أقسامه .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يَصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْنُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ ﴾

ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ، ولا يقطعون وادياً إلا كُتِبَ لَهُمْ ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون .

لا يجوز لهم أن يؤثروا على النبي — صلى الله عليه وسلم — شيئاً من نفس وروح ، ومال وولد وأهل ، ولبسوا يخسرون على الله وأتى ذلك . . ؟ وإنهم لا يرفعون لأجله خطوة إلا قاتلهم بألف خطوة ، ولا ينتقلون إليه قدماً إلا لقائم لطفاً وكرماً ، ولا يقاسون فيه عطشاً إلا سقام من شراب محابه كاساً ، ولا يتحملون لأجله مشقة إلا لقائم لطفاً وإيناساً ، ولا ينالون من الأعداء أذى إلا شكر الله سعيهم بما يوجب لهم سعادة الدارين !

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ .

لو اشتغل الكل بالتفقه في الدين لتعطل عليهم المعاش ، ولبقى الكفاية عن ذلك ذلك المطلوب ، فجعل ذلك فرضاً على الكفاية .

ويقال جعل للمسلمين على مراتب : فعوامهم كالرعية للملك^(١) ، وكتبة الحديث كخزائن الملك ، وأهل القرآن كحفاظ الدفاتر ونقائس الأموال ، والفقهاء بمنزلة الوكلاء للملك إذ الفقيه (. . .)^(٢) عن الله ، وعلماء الأصول كالقواد وأمراء الجيوش ، والأولياء كأركان الباب ، وأرباب القلوب وأصحاب الصفاء كخواص الملك وجلّسائه .

فيشتغل قومٌ بحفظ أركان الشرع ، وآخرون بإمضاء الأحكام ، وآخرون بالرد على المخالفين ، وآخرون بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقوم مقررّون بحضور القلب وهم أصحاب الشهود ، وليس لهم شغل ، يراعون مع الله أنفاسهم وهم أصحاب الفراغ ، لا يستنزهم طلب ولا يهزم أرب ، فهم بالله لله ، وهم محو عما سوى الله^(٣) .

وأما الذين يتفقهون في الدين فهم الداعون إلى الله ، وإنما يفهم الخلق عن الله من كان يفهم من الله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا
الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ
وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

أقرب الأعداء إلى المسلم من الكفار ، الذي يجب عليه منازعته هو أعدى عدوه

(١) في الهامش (فالناس كلهم خدام للملك) . ولا نوجد علامة توضح أنها من المتن ، فربما كانت منه وسقطت الملامة ، وربما كانت توضيحاً من أحد القراء .

(٢) مشتبه أقرب ما تكون إلى (يرفع) أو (يوقع) ونرجح الثانية فقد وردت كذلك في سياق مماثل .

(٣) من هنا التصور ندرك شيئاً هاماً عند القشيري وعند الصوفية الخالص بامة ، فهم لا يتصورون التصوف مذهباً يسود المجتمع بامة فيكون الناس جميعاً متصوفة ، بل إن دوره المضوى الهام في كيان المجتمع محصور في طائفة مخصوصة يمتد أثرها إلى خارج نطاقها ، والمقصود (بالشتغل) و (الفراغ) أن يكونوا خالصين لله ، وليس المقصود البطالة من العمل وعدم السعي للرزق .

أى نفسه . فيجب أن يبدأ بمقاتلة^(١) نفسه ثم بمجاهدة الكفار ، قال عليه السلام : « رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر »^(٢) .

قوله : « وليجدوا فيكم غِلظة » من حابى عدوه قهره ، وكذلك المريد الذى ينزل عن مطالبات الحقيقة إلى ما يتطلبه من التأويلات فيفسخ عهدَه ، وينقض عَقْدَه ، وذلك كالرَدِّ^(٣) لأهل الظاهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾^(٤)

جَعَلَ اللَّهُ — سبحانه — إِنْزَالَ الْقُرْآنِ لِقَوْمٍ شَفَاءً . ولِقَوْمٍ شِقَاءً ؛ فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ جَدِيدَةٌ زَادَ شَكُّهُمْ وَتَحْيِرُهُمْ ، فَاسْتَعْلَمَ بَعْضُهُمْ حَالَ بَعْضٍ ، ثُمَّ لَمْ يَزِدَادُوا إِلَّا تَحْيِرًا ؛ قَالَ تَعَالَى : « وَهُوَ عَلَيْهِمْ نَهْيٌ »^(٥) وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فزادتهمْ السُّورَةُ إِيمَانًا فَارْتَقَوْا مِنْ حَدِّ تَأْمَلِ الْبِرْهَانِ إِلَى رُوحِ الْبَيَانِ ، ثُمَّ مِنْ رُوحِ الْبَيَانِ إِلَى الْعَيَانِ ، فَالتَّجْوِيزُ وَالتَّرَدُّدُ وَ (. . .)^(٦) وَالتَّحْيِيرُ مُنْتَفَى بِأَجْمَعِهِمْ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، وَشُمُوسُ الْعُرْفَانِ طَالِعَةٌ عَلَى أَسْرَارِهِمْ ، وَأَنْوَارُ التَّحْقِيقِ مَالِكَةٌ أَسْرَارِهِمْ ، فَلَا لَهُمْ تَعَبُ الطَّلَبِ ، وَلَا لَمْ حَاجَةٌ إِلَى التَّدْبِيرِ ،

(١) وردت (مقابلة) والملائم بالنسبة للسياق (مقاتلة) هذا العدو .

(٢) رواه الخطيب في التاريخ عن جابر (ص ٣٢٥ - ٣٢٦) منتخب كتبه المال بهامش مسند الإمام أحمد (هكذا :) قدمتم خير مقدم وقدمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر . مجاهدة العبد هوام .

(٣) وردت (الرد) والصواب أن تكون (الردة) ، وقد أوضح القشيري ذلك في موضع آخر من الكتاب إذ يقول (وكان المرتد أشد على المسلمين عداوة هكذا من رجع عن الإرادة إلى الدنيا والعادة ، فهو أشد الناس انكاراً لهذه الطريقة وابتعد عن أهلها) المجلد الأول : ص ٧٥ .

(٤) يلغى أن تلحق بهذه الآية الآية التى بعدها « وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فزادتهمْ رجساً إلى رجسهم ، وماتوا وم كافرون » لم ترد في المتن مع أن المصنف يشير إليها في شرحه .

(٥) آية ٤٤ سورة فصلت .

(٦) مشبهة ، ومصححة في الهامش بطريقة مبهمة وهى في الكتابة هكذا : (التبعث) ، ولا نعرف ضمن آفات العقل كلمة للقشيري قريبة في الخط منها ، وربما كانت (التبع) .

ولا عليهم سلطان الفكر . وأشعة شمس العرفان مستفرقة لأنوار نجوم العلم ،
يقول قائلهم :

ولما استبان الصبحُ أحرَكَ ضوؤه بإسفاره أنوارَ ضوء الكواكب
قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ
عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ
وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴾

لم يُخلِ الحقُّ — سبحانه — أربابَ التكليف من دلائل التعريف ، التعريفُ لهم
في كل وقت بنوع من البيان ، والتكليفُ في كل أوان بضرب من الامتحان ، فما لم يزد
لهم في إيضاح البرهان لم يتجدد لهم من الله إلا زيادة الخذلان والحجبة عن البيان .
وأما أصحاب الحقائق فما للأغيار في كل عام مرة أو مرتين فليهم في كل نفسٍ مرة ،
لا يخليهم الحقُّ — سبحانه — من زواجرٍ توجبُ بصائر ، وخواطرٍ تتضمن تكليفاتٍ
وأوامير^(٢) قال قائلهم :

كَأَنَّ رَقِيبًا مِنْكَ حَلٌّ بِمَهْجَى إِذَا رُمْتُ تَسْهِيلًا عَلَى نَصَبٍ
قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ
بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِنْ
أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا ، صَرَفَ اقْصَارُ
قُلُوبِهِمْ عَنْهُمْ فَأِنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾
تَقَنَّنُوا بِخِمَارِ التَّلْيِيسِ ظَانِّينَ أَنَّهُمْ يَبْقَوْنَ فِي سِرٍّ بِكَلْفِهِمْ ، والحقُّ أبنى إلا أن
فَضَحَّهِمْ ، وكما وَصَّيَهُمْ بِرَقْمِ النَّكْرَةِ^(١) أَطْلَعَ أَسْرَارَ الْمُؤَحِّدِينَ عَلَى أَحْوَالِهِمْ فَعَرَفُوهُمْ عَلَى
مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَوْصَافِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ

(١) النكرة اسم من الإنكار ؛ يقال : كان له أشد نكرة (الوسيط) .

(٢) ذلك لأنهم بقيامهم بالحق قلما تبدر منهم أشياء تستدعي الزجر أو الأمر لأنهم دائماً يختارون الأشق .

عزيزٌ عليه ما عُنِيتُمْ حريصٌ عليكم
بالمؤمنين رهوفٌ رحيمٌ ﴿١﴾

جاءكم رسولٌ يشاكُكم في البشرية ، فليما أفردناه به من الخصوصية لبسناه لباسَ
الرحمة عليكم ، وأقمناه بشواهد العطف والشفقة على جملتكم ، قد وكلَ هممه بشأنكم ،
وأكبرَ همّه إيمانكم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ﴾
لا إله إلا هو عليه توكلتُ وهو
ربُّ العرش العظيم ﴿٢﴾

أمره أَنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ إِلَى التَّوْحِيدِ ، ثم قال : فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنِ الْإِجَابَةِ فَكُنْ بِنَا
بِنَعْتِ التَّجْرِيدِ .

ويقال قال له : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ، ثم أمره بأن يقول حَسْبِيَ اللَّهُ
وهذا عين الجمع ، وقوله « فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ » فَرَّقَ . . . بل هو جمع الجمع أى : قُلْ ،
ولكنك بنا تقول ، ونحن المتولى عنك وأنت مُسْتَهْلَكٌ في عين التوحيد ؛ فانت بنا ،
ونحوٌ عن غيرنا .

سورة يونس عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

كَلِمَةُ سَمَاعٍ يُوَجِّبُ شِفَاءَ كُلِّ عَابِدٍ ، وَضِيَاءَ كُلِّ قَاصِدٍ ، وَعِزَاءَ كُلِّ فَاقِدٍ ، وَبِلَاءَ كُلِّ
وَاجِدٍ ، وَهُدًى كُلِّ خَائِفٍ ، وَسُلُوكَ كُلِّ عَارِفٍ . وَأَمَانَ كُلِّ تَائِبٍ ، وَبَيَانَ كُلِّ طَالِبٍ .
قُلُوبُ الْعَارِفِينَ لَا تَفْرَحُ إِلَّا بِسَمَاعِ اللَّهِ ، وَكُرُوبُ الْخَائِفِينَ لَا تَبْرَحُ إِلَّا عِنْدَ سَمَاعِ اللَّهِ .
قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْكُتُبَ الْحَكِيمَ ﴾ .
الألف مفتاح اسم « الله » ، واللام مفتاح اسم « اللطيف » والراء مفتاح اسم « الرحيم » .

أقسم بهذه الأسماء إن هذا الكتاب هو للوعود لكم يوم الليثاق . والإشارة فيه أنا حَقَّقْنَا
 لكم الليماد ، وأَظَلَّنَا لكم عِنان الوداد واتقضى زمانُ الليماد ، فالعَصَا مُلَقَّاة ، والأَيَّامُ
 بالسُرور مُتَلَقَّاة ، فبادِرُوا إلى شُرْبِ كَلِمَاتِ الْحَبِّ ، واستقيموا على نَهْجِ الْأَحْبَابِ .

قوله جل ذكره: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عِجَابًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ﴾ .

تعجبوا من ثلاثة أشياء : من جواز البعث بعد الموت ، ومن إرسال الرسل إلى الخلق ، ثم من تخصيص محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة من بين الخلق . ولو عرفوا كمال ملكه لم يُنكروا جواز البعث ، ولو علموا كمال ملكه لم يجحدوا إرسال الرسل إلى الخلق ، ولو عرفوا أن له أن يفعل ما يريد لم يتعجبوا من تخصيص محمد — صلى الله عليه وسلم — بالنبوة من بين الخلق ، ولكن سُدَّتْ بصائرهم فتأهوا في أودية الخيرة ، وعَثَرُوا — من الضلالة — في كل وَهْدَةٍ . وكان الأستاذ أبو علي الدقاق — رحمه الله — يقول : جَوِّزُوا أن يكون للنحوت من الخشب والمعمول من الصخر^(١) إلهاً معبوداً ، وتعجبوا أن يكون مثل محمد — صلى الله عليه وسلم — في جلالة قدره رسولاً . . . هذا هو الضلال البعيد .

قوله جَلْ ذَكَرَهُ: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ .

وهو ما قدموه لأنفسهم من طاعاتٍ أخلصوا فيها ، وفنونٍ عباداتٍ صدّقوا في القيام بقضاها .

ويقال هو ما قدم الحق لهم يوم القيامة من مقتضى العناية بشأنهم ، وما حَكَمَ لهم من فنون إحسانه بهم ، وصنوف ما أفردهم به من امتنانهم .

ويقال : « قَدَّمَ صِدْقِي عَنْهُمْ » : هو ما رفعوه من أقدامهم في بدايتهم في زمان

(١) وردت (العبر) بالفاء وهي خطأ في النسخ .

إرادتهم ، فإنَّ لأقدام المریدین المرفوعة لِأجلِ الله حُرْمَةً عند الله ، ولأيامهم الخالية في حال تردُّدِهِمْ ، ولياليهم الماضية في طلبه وهم في حُرْقَةٍ تحيِّرهم .. مقادير عند الله . وقيل :

مَنْ يَنْسَ داراً قد نخونها رَبُّ الزمان فإني لست أساكا
وقيل :

تلك العبودُ تشدُّها لِتُحلَّها عندى كما هي بعقدها لم يُحلَّ
قوله جل ذكره : ﴿إِنْ رَبُّكَمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى
عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ
شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللَّهُ
رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ .

لا يحتاج فعله إلى مدَّة ، وكيف ذلك ومن جملة أفعاله الزمان والمدة ؟ فَخَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ، وتلك الأيام أيضاً من جملة ما خَلَقَ الله سبحانه وتعالى .

« ثم استوى على العرش » أى تَوَحَّدَ بجلال الكبرياء بوصف الملكوت . وملكنا
إذا أرادوا التجلَّى والظهور للحشم والرعية برزوا لهم على سرير مُلكِهِمْ في ألوان مشاهدِهِمْ .
فأخبر الحقُّ — سبحانه — بما يَقْرُبُ من قُتْمِ الخلق ما ألقى إليهم من هذه الجملة : استوى
على العرش ، ومعناه انصافه بمنزلة الصمدية وجلال الأحدية ، وانفرادِهِ بنعت الجبروت
وعلاء الربوبية ، تقدُّس الجبار عن الأقطار ، والمعبود عن الحدود .

« يُدَبِّرُ الْأَمْرَ » : أى الحادثات صادرة عن تقديره ، وحاصلة بتدبيره ، فلا شريك
بعضده ، وما قضى فلا أحد يرذِّه . « ما من شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ » : هو الذى يُنْطِقُ مَنْ
يخاطبه ، وهو الذى يخلق ما يشاء على من يشاء إذا التمس يُطالِبُهُ .

« ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ » : تعريف وقوله : « فاعبدوه » : تكليف ، فحصول التعريف
بتحقيقه ، والوصول إلى ما وَرَدَ به التكليف بتوفيقه .

(١) وردت (بنير) الصمدية وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا

إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ

وعذابٌ أليمٌ بما كانوا يُكْفُرُونَ ﴿١٠﴾

الرجوع يقتضى ابتداء الأرواح قبل حصولها فى الأشباح ، فإن لها فى موطن التسبيح والتقدّيس إقامة ، والغائب إذا رجع إلى وطنه من سفره فلقدومه أثر عند مُحِبِّيه وذوويه ، كما قيل :

أيا قادمًا من سَفَرٍ الهجر مرحبًا أناديك لا ألساك ماهبت الصبا

ويقال المطيع إذا رجع إلى الله فله الزُّلفى ، والثواب والحسنى . والعاصى إذا رجع إلى ربه فبُئِستَ الإفلاس وخسران الطريق ؛ فينتلقى لباس الفقران ، وحُلَّةَ الصنح والأمان ، فرحة مولاه خيرٌ له من نُسكِه وتقواه .

قوله : « وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا » : موعودٌ للطيع الفراديسُ العُلَى ، وموعودُ العاصى الرحمة والرضى . والجنةُ لُطْفُ الحقِّ والرحمةُ وصفُ الحقِّ ؛ فاللُّطْفُ فِعْلٌ لم يكن ثم حصل ، والنَّعْتُ لم يزل (١) .

قوله . « إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ » : مَنْ كان له فى جميع عمره نَفْسٌ على وصفٍ ما ابتداء الحقِّ سبحانه به فى الإشارة : تكون لذلك إعادة ، وأنشدوا :

كلُّ نَهْرٍ فيه ماءٌ قد جَرَى فإليه الماء يومًا ميعودُ

قوله جل ذكره : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ

نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لَتَعْلَمُوا عَدَدَ

النَّجْمِ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ

إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾

(١) يفرق التشبیهی فی کتابه (التعبير فی التذكير) الذى قفنا بتحقيقه بين صفات الفعل وصفات الذات .

أنوار العقول نجومٌ وهي للشياطين رجوم ، وللعلوم^(١) أثمار وهي أنوار وامتنصار ،
وللمعارف شمس ولها على أسرار العارفين طلوع ، كما قيل :

إِنَّ شَمْسَ النَّهَارِ تَغْرُبُ بِاللَّيْلِ وَشَمْسُ الْقُلُوبِ لَيْسَتْ تَغِيبُ

وكما أن في السماء كوكبين شمساً وقرراً ؛ الشمسُ أبداً بضياؤها ، والقمرُ في الزيادة والنقصان ؛
يُسْتَرُ بمعافه ثم يكمل حتى يصير بدرأً بنعت إشراقه ، ثم يأخذ في النقص إلى أن لا يبقى شيء منه
تمام انحطاطه ، ثم يعود جديداً ، وكل ليلة يجد مزيداً ، فإذا صار بدرأً تماماً ، لم يجد أكثر من
ليلةٍ لكماله مقاماً ، ثم يأخذ في النقصان إلى أن يَخْفَى شخصه ويتمَّ نقصه .

كذلك من الناس مَنْ هو مُتَرَدِّدٌ بين قبضه وبسطه ، وصحوه ونحوه ، وذهابه وإيابه ؛
لا فناء فيستريح ، ولا بقاء له دوامٌ صحيحٌ ، وقيل :

كَلَّا قُلْتُ قَدْ دَنَا حَلُّ قَيْدِي فَأَوْثَقُوا الْمَسْأَرَا

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لَايَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾

اختُصَّ النهارُ بضياؤه ، وانفرد الليلُ بظلماته ، من غير استيجابٍ لذلك ، ومن غير
استحقاق عقاب لهذا ، وفي هذا دليلٌ على أن الردَّ والقبولَ ، والمنعَ والوصولَ ، ليست معلولةً
بسببٍ ، ولا حاصلةً بأمرٍ مُكْتَسَبٍ ؛ كلاً . إنها إرادةٌ ومشيئةٌ ، وحُكْمٌ وقضية .

النهارُ وقتُ حضور أهل الغفلة في أوطان كسبيهم ، ووقتُ أرباب القربة والوصلة لانفرادهم
بشهود ربهم ، قال قائلهم :

هو الشمس ، إلا أن الشمس غيبةٌ وهذا الذي نعينه ليس يغيبُ
والليلُ لأحدٍ شخصين : أما للمُجِبِّ فَوَقْتُ النَّجْوَى ، وأما للعاصي فَبَتُّ الشَّكْوَى .

(١) وردت (المرم) وهي خطأ في النسخ إذ المقصود نوع من المتابعة بين (العلوم) والمعارف .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا

بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ

هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴾ أولئك مأواهم

النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

أنكروا جواز الرؤية فلم يرجوها ، والمؤمنون آمنوا^(١) بجواز الرؤية فأملوها .

ويقال : لا يرجون لقاء لأنهم لم يشتاقوا إليه ، ولم يشتاقوا إليه لأنهم لم يحبوه لأنهم لم

يعرفوه ، ولم يعرفوه لأنهم لم يطلبوه ولن يطلبوه لأنه أراد ألا يطلبوه ، قال تعالى : « وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى »^(٢) .

ويقال لو أراد أن يطلبوه لطلبوه ، ولو طلبوا لعرفوا ، ولو عرفوا لأحبوا ، ولو أحبوا

لاشتاقوا ، ولو اشتاقوا لرجوا ، ولو رجوا لأملوا لقاءه ، قال تعالى : « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هِدَايَا »^(٣)

قوله تعالى : « وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا » : أصحاب الدنيا رضوا بالحياة الدنيا

فحرموا الجنة ، واليهاد ركبوا إلى الجنة ورضوا بها فبقوا عن الوصلة ، وقد علم كل أناس مشربهم ، ولكل أحد مقام .

ويقال إذا كانوا لا يرجون لقاءه فأواهم العذاب والفرقة ، فدليل الخطاب أن الذي يرجو

لقاءه رآه ، ومآله ومنتهى الوصلة واللقاء والزلفة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴾

كما هدام اليوم إلى معرفته من غير ذريعة يهديهم غداً إلى جنته ومشوبته من غير نصير

من المخلوقين ولا وسيلة .

(١) من هداهم الله تعالى إلى معرفة الله تعالى من بجواز رؤية الله في الآخرة ، أما رؤيته في الدنيا فإنه يقول

في الرسالة ص ١٧٥ : (الأقوى أنه لا تجوز رؤية الله بالأبصار في الدنيا — وقد حصل الإجماع في ذلك) .

(٢) آية ٤٢ سورة النجم .

(٣) آية ١٣ سورة السجدة .

ويقال: أما المطيعون فتورهم يسعى بين أيديهم وهم على مراكب طاعتهم ، والملائكة تنلقأهم والحق ، قال تعالى : « يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً » (١) نحشرهم ، والعاصون يبقون مفردين متفرقين ، لا يقف لهم العابدون ، ويتطوحون في مطاحات (٢) القيامة .

والحق — سبحانه — يقول لهم : عبادي ، إن أصحاب الجنة — اليوم — في شغل عنكم ، إنهم في الثواب لا يتفرغون إليكم ، وأصحاب النار من شدة العذاب لا يرقبون لكم معاشر المساكين .

كيف أنتم إن كان أشكالكم وأصحابكم سبقوكم ؟ وواحد منهم لا يهديكم فأننا أهديكم . لأنني إن عاملتكم بما تستوجبون . . . فأين الكرم بمقنا إذا كنا في الجفاء مثلهم وهجرناكم كما هجروكم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحييتهم فيها سلام وآخراً دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ﴾

قالتهم الشاء على الله ، وذلك في حال لقائهم . وتحييتهم في تلك الحالة من الله : « سلام عليكم » « وآخراً دعواهم أن الحمد لله » : والحمد هاهنا بمعنى المدح والثناء ، فينتون عليه ويحمدونه بحمد أبدي سرمدي ، والحق — سبحانه — يحييهم بسلام أزلي وكلام أبدي ، وهو عزيز صمدى ومجيد أحدى .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو يُعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم فذروا الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون ﴾

أى لو أجبناهم إذا دعوا على أنفسهم عند غيظهم وضجرهم لتعجلنا إهلاكهم ، ولكن

(١) آية ٨٥ سورة مريم .

(٢) المطاح والمطاحة : أما مكان من طاح ، وهو المسلك الوعر المهلك .

تَحْمِلُنَا أَلَا نُجِيبُهُمْ ، وبرحمتنا عليهم لا نسمع منهم دعاءهم . وربما يشكو العبدُ بأن الربَّ لا يجيبُ دعاءه ، ولو عَلِمَ أنه تركَ إجابته لُطْفًا منه وأنَّ في ذلك بلاءٌ لو أجابه ، كما قيل :

أَناسُ أَعْرَضُوا عَنَّا بَلَا جُرْمٍ وَلَا مَعْنَى
أَسَاءُوا ظَنَّهُمْ فِينَا فَهَلَّا أَحْسَنُوا الظَّنَّ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا

لَجْنَبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا
كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا
إِلَى ضُرِّهِ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

إذا امتحنَ العبدُ وأصابه الضُّرُّ أزعجته الحالُ إلى أن يرومَ التخلصَ مما ناله ، فيعلمُ أن غيرَ الله لا ينجيهِ ، فتحمله الضرورةُ على صدقِ الالتجاءِ إلى الله ، فإذا كشفَ اللهُ عنه ما يدهو لِأَجْلِهِ شَفَلَتْهُ راحةُ الخلاصِ عن تلكِ الحالةِ ، وزايله ذلكِ الالتجاءُ ، وصار كأنه لم يكن في بلاءٍ قط :

كَأَنَّ الْفَتَى لَمْ يَعْرِ يَوْمًا إِذَا كَتَسَى وَلَمْ يَكُ صُلوًكًا إِذَا مَا تَمَوَّلَا

ويقال بلاءٌ يُلْجِئُكَ إلى الانتصابِ بين يَدَيِ معبودِكَ أجدى لك من عطاءِ ينسِيكَ ويكفيكَ عنه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ

قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ
نَجْزِي الْقَوْمَ الْجَرِمِينَ ﴾

أخبر الحقُّ سبحانه بإهلاكِ الظالمين ، كما في الخبر : « لو كان الظلمُ يبتأ في الجنة لسلطَ اللهُ عليه الخراب » . والظلمُ وَضْعُ الشَّيْءِ في غير موضعه ، فإذا وَضَعَ العبدُ قصده - عند حوائجه - في المخلوقين ، وتعلَّق قلبه بهم في الاستعانة ، وطلَّب المأمول فقد وَضَعَ الشَّيْءَ في غير موضعه ،

وهو ظلم ؛ فمقوبة هذا الظلم خرابُ القلب ، وهو انسداد طريق رجوع ذلك القلب إلى الله ؛ لأنه لو رجع إلى الله لأعانه وكفاه ، ولكنه يُصِرُّ على تعليق قلبه بالخلق فيبقى عن الله ، ولا ترتفع حاجته من غيره ، وكان من فقره وحاجته في مصرة . فإن صار إلى مضرة المنلة والحاجة إلى اللئيم فتلك محنة عظيمة .

وعلى هذا القياس إذا أحبُّ مخلوقاً فقد وَضَعَ محبته في غير موضعها ، وهذا ظلم ؛ وعقوبته خرابُ روحه لِعَدَمِ صفاء ودّه ومحبته لله ، وذهاب ما كان يجده من الأنس بالله ، إذا بقي عن الله يُذيقه الحق طعمَ المخلوقين ، فلا له مع الخلق سلوة ، ولا من الحق إلا الجفوة ، وعدم الصفوة .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ

مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾

عرّفناكم بربِّكم من قبلكم ، وما أصابهم بسبب ذنوبهم ، فإذا اعتبرتم بهم فجوئتم ،

ومن لم يعتبر بما سمعه اعتبر به من تبعه .

ويقال أحلناهم من العقوبة ما يعزركم ، ومن لم يعتبر بمن سبقه اعتبر به من لحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تُلِيَّ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ

قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا انْتَرِ

بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ

لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ

أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ

إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ

عظيم ﴿

إذا اقترحوا عليك بأن تأتيهم بما لم تأمرك به ، أو تريهم ما لم تُظهر عليك من الآيات ..

فأخبرهم أنك غير مُستقل بك ، ولا موكل إليك ؛ فنحن القائم عليك ، المصرف لك ،

وأنت المتبع لما نجره عليك غير مُبتدعٍ لِمَا يَحْصُلُ منك .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ مَا تَبَلَّوْهُ عَلَيْهِمْ
وَلَا أُدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ
عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

قد عِشْتُ فيكم زمانا ، وعرفتم أحوالى فيما تطلبون منى عليه برهاناً^(١) ،
فألفيتموني (...)^(٢) بل وجدتموني فى السداد مستقيماً ، وللرشاد مستديماً ، فلو لا أن
الله تعالى أرسلنى ، ولياً حَمَلَنِي مِنْ تَكْلِفِهِ أَهْلَتْنِي لِمَا كُنْتُ بِهِذَا الشَّرْعِ آتِيّاً وَلَا لِهَذَا
الْكِتَابِ تَالِيّاً .

« أفلا تعقلون » مالكم تعترضون ؟ ولا لأنفسكم تنظرون ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ
الْمُجْرِمُونَ ﴾ .

الْكُذِّبُ فِي الشَّرْعِ قَبِيحٌ ، وَإِذَا كَانَ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ أَقْبَحُ .
وَمِنَ الْفُتْرَيْنِ عَلَى اللَّهِ : الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنَ الْأَحْوَالِ مَا لَيْسُوا فِيهِ صَادِقِينَ ، وَجَزَاؤُهُمْ
أَنْ يُحَرِّمُوا ذَلِكَ أَبَدًا ، فَلَا يَصِلُونَ إِلَى شَيْءٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ
وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا
عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا
لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

ذَمُّهُمْ عَلَى عِبَادَةِ مَا لَيْسَ مِنْهُ ضَرٌّ وَلَا نَفْعٌ .
فَدَلِيلُ الْخَطَابِ يَقْتَضِي أَنَّ يَكُونَ الْمَعْبُودُ مِنَ الضَّرِّ وَالنَّفْعِ ، وَمِنْ قَرَطِ غِبَاوَتِهِمْ أَنَّهُمْ

(١) أى لماذا تطلبون الآن منى برهاناً على شيء أنتم عرفتموه عنى من قبل وهو صدق ؟
(٢) مشبهة .

انتظروا في المآلِ الشفاعةَ ممن لا يوجدُ منه الضرُّ والنفعُ في الحال . ثم أخبر أنهم يخبرون عما ليس على الوجه الذي قالوا معلوماً ، ولو كان كما قالوا لعلوا أنه سبحانه لا يعزُبُ عن علمه ^(١) معلومٌ .

ومعنى قوله : « لا يعلم » : خلافه . ومن تعلّق قلبه بالخلقين في استدفاع المضار واستجلاب المسار فكالسالك سبيل مَنْ عَبَدَ الأصنام ؛ إذ المنشئ والموجدُ للشيء من العدم هو الله — سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان الناسُ إلا أُمَّةً واحدةً فاختلَفُوا ، ولولا كلمة سبقت من ربِّكَ لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ﴾ .

وذلك من زمان آدم عليه السلام إلى أن تحاربوا ، والحق — سبحانه — سبقَ قضاؤه بتأخير حسابهم إلى الآخرة ، ولذلك لا يُجيبُهُم إلى ما يستعملونه من قيام القيامة . وإنما اختلفوا لأن الله خصَّ قوماً ببنائته وقبوله ، وآخرين بإهاتته وإيماده ، ولولا ذلك لما كانت بينهم هذه المخالفة .

قوله جل ذكره : ﴿ ويقولون لولا أنزلَ عليه آيةٌ من ربه فقلُّ إنما الغيبُ لله فانتظروا إني معكم من المنتظرين ﴾ .

أخبر أنه — عليه السلام — في ستر الغيبة وخفاء الأمر عليه في الجملة لتقاصر علمه عما سيحدث ، فهو في ذلك بمنزلة من لا في مواطن التخصيص بأنوار التعريف ، فكما أنهم في الانتظار لما يحدث في الميئآت فهو أيضاً في انتظار ما يوجد — سبحانه — من المقادير . والفرقُ بينه — عليه السلام — وبينهم أنه يشهد ما يحصل به — سبحانه — ومنه ، وهم مُتَعَوِّضُونَ في أودية الجهالة ؛ يُحِيلُونَ الأمرَ مرةً على الدهر ، ومرةً على النجم ^(٢) ، ومرةً على الطبع . . وكلُّ ذلك حَيْرَةٌ وعَمَى .

(١) وردت (عمله) وهي خطأ في النسخ .

(٢) المقصود بالنجم هنا الطالع والحظ من نحس وسعود .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِن بَعْدِ
ضَرَاءِ مَسْتَهُم إِذَا لَهُم مَكْرٌ
فِي آيَاتِنَا قَلِيلٌ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ
رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا نَمَكُرُونَ ﴾

يعنى إذا أصابهم ضرٌّ ومحنة فرحناهم وكشفنا عنهم ، أحالوا الأمر على غيرنا ، وتوهموه
مما هو سوانا مثل قولهم : مُطِرْنَا بنوء كذا ، ومثل قولهم إن هذه سعادة نعيم أو مساعدة دولة
أو تأثير فلک أو خيرات دهر .

فهذا كان مكرهم أما مكر الله — سبحانه — بهم فهو جزاؤهم على مكرم . والإشارة
في هذا أنه ربما يكون للمريد أو الطالب حجة أو فترة .. فإذا جاء الحق بكشف
أو نجل أو إقبال فمن حقهم ألا يلاحظوها فضلاً عن أن يساكنوها^(١) ، لأنهم إذا لم يرتقوا
عن ملاحظة أحوالهم إلى الغيبة بشهود الحق مكر الله بهم بأن شتمهم في تلك الأحوال من
غير ترق عنها أو وجود زيادة عليها ، وهذا مكره بخواصهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ
بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا
رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُم الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ
مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُم أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا
اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا
مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾

يريد أنهم يُصْبِحُونَ في النعم يَجْرُونَ أذْيَالَهُمْ ، ثم يُعْمِسُونَ لِيَا لَيْتَهُمْ . وقد يبينون
والبهجة ملكتهم ثم يصبحون وخفايا التقدير أهلكتهم ، وأنشدوا :

(١) تفهم من هذا أن (الملاحظة) أخف من (الساكنة) وكلتاها من آفات الطريق ، يلح الفشيري
دائماً على التحذير منهما ، وقد بالغ أهل الالامة في توضيح أضرارهما — كما تفهد بذلك القصص التي رواها
عنهم في (رسالته) .

أَقْتِ زَمَانًا وَالْعِيُونَ قَرِيرَةً وَأَصْبَحْتَ يَوْمًا وَالْجَنُونَ سَوَافِكُ

فَإِذَا رَجِعُوا إِلَى اللَّهِ بِإِخْلَاصِ النَّهْاءِ يَجُودُ عَلَيْهِمْ بِكَشْفِ الْبَلَاءِ .

فَلَمَّا أَتَجَّاهُمْ بِالْإِجَابَةِ لِدَعَائِهِمْ إِذَا هُمْ إِلَى غَيْرِهِ ^(١) يَرْجِعُونَ، وَعَلَى مَنَاجِبِهِمْ — فِي تَمَرُّدِهِمْ يَسْلُكُونَ.

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا أَتَجَّاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ

بَغِيرِ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ

عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ

إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَتَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

تَعْمَلُونَ ﴾

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » معناه : « تَمْتَعْتُمْ أَيَّامًا قَلِيلًا ، ثُمَّ تَلْقَوْنَ ^(٢) غَيْبٌ

ذَلِكَ وَتَبْدَأُونَ تَقَاسُونَ عَذَابًا طَوِيلًا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ

مِنْ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ

مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا

أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ

وُظْنَ أَهْلِهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا

أَمْرٌ نَا لِيلاً أَوْ نَهَاراً فَجَعَلْنَاهَا حَصِيداً

كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ الْأَرْضُ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ

الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

شَبَّهَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْمَاءِ اللَّائِزِ مِنَ السَّمَاءِ يَنْبُتُ بِهِ النَّبَاتُ وَتَخْضَرُّ الْأَرْضُ وَتُظْهِرُ الثَّمَارُ /

وَيُوطِنُ أَرْبَابُهَا عَلَيْهَا نَفْسَهُمْ ، فَتَصِيبُهُمْ جَائِحَةٌ سَمَّاءِيَّةٌ بَغْتَةً ، وَتَصِيرُ كَأَن لَّمْ تَكُنْ .

كَذَلِكَ الْإِنْسَانُ بَعْدَ كَمَالِ سِنِّهِ وَتِمَامِ قُوَّتِهِ وَاسْتِجْمَاعِ انْتِصَالِ الْحَمُودَةِ فِيهِ تَخْشَرُهُ الْمَنِيَّةُ ،

وَكَذَلِكَ أُمُورُهُ الْمُتَنَظِّمَةُ تَبْطُلُ وَتُخْتَلُ بِوَفَاتِهِ ، كَمَا قِيلَ :

(١) وردت (غيرم) والأكثر ملاءمة للسياق أن تكون (غيره) .

(٢) وردت (يلقون) وهي خطأ في النسخ لعدم اتفاقها مع أسلوب الخطاب .

فَقَدَّ نَاهُ لَمَّا نَمَّ وَاخْتَمَّ بِالْعَلَى كَذَاكَ كَسُوفُ الْبَدْرِ عِنْدَ تَمَامِهِ
وَمِنْ وَجْهِهِ تَشْبِيهِ الْأَحْوَالِ الدُّنْيَوِيَّةِ بِالْمَاءِ الْمُنْزَلِ مِنَ السَّمَاءِ أَنَّ الْمَطَرَ لَا يَنْزِلُ بِالْحِيلَةِ ،
كَذَلِكَ الدُّنْيَا لَا تَسَاعِدُهَا إِلَّا الْقِسْمَةُ .

نَمَّ إِنْ الْمَطَرُ إِنْ كَانَ لَا يَجِيءُ إِلَّا بِالتَّقْدِيرِ فَقَدْ يُسْتَسْقَى . . كَذَلِكَ الرِّزْقُ — وَإِنْ كَانَ
بِالْقِسْمَةِ — فَقَدْ يُلْتَمَسُ مِنَ اللَّهِ وَيُسْتَعْطَى .

وَمِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ فِي مَوْضِعِهِ سَبَبُ حَيَاةِ النَّاسِ ، وَفِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ سَبَبُ خَرَابِ الْمَوْضِعِ ،
كَذَلِكَ الْمَالُ لِمُسْتَحَقِّهِ سَبَبُ سَلَامَتِهِ ، وَانْتِفَاعِ الْمُتَصِلِينَ بِهِ ، وَعِنْدَ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّهُ سَبَبُ طُغْيَانِهِ ،
وَسَبَبُ بَلَاءٍ مَنْ هُوَ مُتَّصِلٌ بِهِ ، كَمَا قِيلَ : نِعِمَّ اللَّهُ لَا تُعَابُ وَلَكِنَّهُ رِيماً اسْتَعْجَمَ عَلَى إِنْسَانٍ ،
وَكَمَا قِيلَ :

يَا دَوْلَةً لَيْسَ فِيهَا مِنَ الْمَعَالَى شَيْئَةٌ زُولَى فَا أَنْتِ إِلَّا عَلَى الْكَرَامِ بَلِيَّةٌ
وَمِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ إِذَا كَانَ بِمَقْدَارٍ كَانَ سَبَبُ الصَّلَاحِ ، وَإِذَا جَاوَزَ الْحَدَّ كَانَ سَبَبُ الْخَرَابِ . .
كَذَلِكَ الْمَالُ إِذَا كَانَ بِقَدَرِ الْكَفَايَةِ وَالْكَفَافِ فَصَاحِبُهُ مُنَمَّمٌ ، وَإِذَا زَادَ وَجَاوَزَ الْحَدَّ
أَوْجَبَ الْكُفْرَانَ وَالطُّغْيَانَ .

وَمِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ مَا دَامَ جَارِيًا كَانَ طَيِّبًا ، فَإِذَا طَالَ مَكْثُهُ تَغَيَّرَ . . كَذَلِكَ الْمَالُ إِذَا أَفْقَهُ
صَاحِبُهُ كَانَ مَحْمُودًا ، فَإِذَا ادَّخَرَهُ وَأَمْسَكَ كَانَ مَعْلُولًا مَذْمُومًا .

وَمِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ إِذَا كَانَ طَاهِرًا كَانَ حَلَالًا يَصْلَحُ لِلشَّرْبِ وَيَصْلَحُ لِلطَّهْرِ وَلِإِزَالَةِ الْأَذَى ،
وَإِذَا كَانَ غَيْرَ طَاهِرٍ فَبِالْعَكْسِ . . كَذَلِكَ الْمَالُ إِذَا كَانَ حَلَالًا ، وَبِعَكْسِهِ لَوْ كَانَ حَرَامًا .

وَيُقَالُ كَمَا أَنَّ الرِّيحَ تَتَوَرَّدُ أَشْجَارُهُ ، وَتَظْهَرُ أَنْوَارُهُ ، وَتُخْضَرُّ رِبَاعُهُ ، وَتُزَيَّنُ بِالنَّبَاتِ
وَهَادُهُ وَتِلَاعُهُ ، لَا يُؤْمَنُ أَنَّ نَصِيبَهُ آفَةٌ مِنْ غَيْرِ ارْتِقَابٍ ، وَيَنْقَلِبُ الْحَالُ بِمَا لَمْ يَكُنْ
فِي الْحِسَابِ . كَذَلِكَ مِنَ النَّاسِ مَنْ تَكُونُ لَهُ أَحْوَالٌ صَافِيَةٌ ، وَأَعْمَالٌ بِشَرِطِ انْخِلَافِ زَاكِيَةٍ ،
غُصُونُ أَنْفُسِهِ مُتَدَلِّيَةٌ ، وَرِيَاضُ قُرْبِهِ مُوْنِقَةٌ . . ثُمَّ تَصِيبُهُ عَيْنٌ فَيَذِلُّ عَوْدُ وَصَالِهِ ، وَتَفْسُدُ أَبْوَابُ
عَوَائِدِ إِقْبَالِهِ ، كَمَا قِيلَ :

عَيْنٌ أَصَابَتْكَ إِنْ الْعَيْنَ صَائِبَةٌ وَالْعَيْنُ تُسْرِعُ أَحْيَانًا إِلَى الْحَسَدِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

دعاهم إلى دار السلام ، وفي الحقيقة دعاهم إلى ما يوجب لهم انوصول إلى دار السلام ؛ وهو
اعتناق أوامره والانتهاه عن زواجره . والدعاء من حيث التكليف ، وتخصيص الهداية
لأهلها من حيث التشريف .

ويقال الدعاء تكليف والهداية تعريف ؛ فالتكليف على العموم والتعريف على الخصوص .
ويقال التكليف بحق سلطانه ، والتعريف بحكم إحسانه .

ويقال الدعاء قَوْلُهُ والهداية طَوْلُهُ ؛ دَخَلَ الْكُلُّ نَحْتِ قَوْلِهِ ، وانفرد الأولياء بتخصيص
طَوْلِهِ . دار السلام دار الله لأن السلام اسم من أسمائه .

ويكون السلام بمعنى السلامة فهي دار السلامة أي أهلها سالمون فيها ؛ سالمون من الحُرقة
وسالمون من الفُرقة ؛ سَلِمُوا من الحُرقة فحصلوا على لذة عطائه ، وسَلِمُوا من الفُرقة فوصلوا إلى
عزيز لقائه .

ويقال لا يصل إلى دار السلام إلا من سَلِمَتْ نَفْسُهُ عن السجود لِلصَّنَمِ ، وسَلِمَ قَلْبُهُ عن
الشُّرْكِ وَالظُّلْمِ .

ويقال تلك الدار درجات ؛ والذي سَلِمَ قَلْبُهُ عن محبة الأغيار درجته أعلى من درجة مَنْ
سَلِمَتْ نَفْسُهُ من الذنوب والأَوْضَارِ .

ويقال قوم سلمت صدورهم من الغِلِّ والحسد والحقد ؛ وسَلِمَ الْخَلْقُ مِنْهُمْ ؛ فليس بينهم
وبين أحدٍ محاسبة ، وليس لهم على أحد شيء ؛ فالمسلم من سَلِمَ المسلمون من لسانه ويده ،
والمحسَنُ مَنْ سَلِمَ الْخَلْقُ بِأَجْمَعِهِمْ مِنْ قَلْبِهِ .

« اصراط المستقيم » : طريق المسلمين ، فهذا للعوام بشرط علم اليقين ، ثم طريق
المؤمنين وهو طريق الخواص بشرط عين اليقين ، ثم طريق المحسنين وهو طريق خاص
الخاص بشرط حق اليقين ؛ فهؤلاء بتور العقل أصحاب البرهان ، وهؤلاء بكشف العلم أصحاب

البيان ، وهؤلاء بضياء المعرفة بالوصف^(١) كالبيان ، وهم الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم :
« الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه » .

قوله جل ذكره : (الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ) .

« أحسنوا » : أى عَمِلُوا وأحسنوا إذ كانت أفعالهم على مقتضى الإذن .

ويقال « أحسنوا » : لم يَقْصُرُوا فى الواجبات ، ولم يُخِلُّوا بالمندوبات .

ويقال « أحسنوا » : أى لم يَبْقُ عَلَيْهِمْ حَقٌّ إِلَّا قَامُوا بِهِ ؛ إن كان حَقٌّ الْحَقُّ فَمِنْ غَيْرِ
تقصير ، وإن كان من حَقِّ الْخَلْقِ فَأَدَّاهُ مِنْ غَيْرِ تَأْخِيرِ .

ويقال « أحسنوا » : فى الْمَالِ كما أحسنوا فى الْحَالِ ، فَاسْتَدَامُوا بِمَا فِيهِ وَاسْتَقَامُوا ، وَالْحُسْنَى
التي لم هى الْجَنَّةُ وما فيها من صنوف النِّعم .

ويقال الْحُسْنَى فى الدُّنْيَا تَوْفِيقٌ بِدَوَامِ^(٢) ، وَتَحْقِيقٌ بِتَامِ ، وَفى الْآخِرَةِ غُفْرَانٌ مُّجَلٌّ ،
وَعِبَانٌ عَلَى التَّأْيِيدِ^(٣) مُّحْصَلٌ .

قوله : « وَزِيَادَةٌ » : فعلى موجب الخبر وإجماع السلف النظرُ إلى الله . ويحتمل أن
تكون « الْحُسْنَى » : الرُّؤْيَا ، « وَالزِّيَادَةُ » : دَوَامُهَا . ويحتمل أن تكون « الْحُسْنَى » : الْإِقْدَارُ ،
« وَالزِّيَادَةُ » : الْبَقَاءُ فى حال الْإِقْدَارِ .

ويقال الْحُسْنَى عنهم لا مقطوعة ولا ممنوعة ، والزِّيَادَةُ لهم لا عنهم محجوبة ولا مسلوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَرَهُمْ وَأَوْجُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ﴾ .

لا يقع عليهم غبارُ الْحِجَابِ ، وبمكسه حديث الكفار حيث قال : « ووجوه يومئذ عليها
غَبَرَةٌ » .

(١) (المعرفة بالوصف) احتراز هام جداً ، حتى لا يظن أن (البيان) يستتر من (الذات) الصمدية ،
ولأنما يقتصر الأمر على (عرفان الأوصاف) الإلهية كالجلال والجمال والكرم . . إلى آخره .

(٢) قال صلى الله عليه وسلم : « خير العمل أدومه وإن قل »

(٣) (التأييد) منناه إلى الأبد فهم فى الجنة خالدون أبداً ، وستأتى لفظة (التأييد) فى العقوبة أيضاً
بعد قليل .

« والذلة » التي لا تصيبهم أى لا يركدوا من غير شهود إلى رؤية غيره ، فهم فيها خالدون
في فنون أفضالهم ، وفي جميع أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جِزَاءً سِوَى
بِمَثَلِهَا وَتَرَهَّقُهُمْ ذِلَّةٌ مَالِهِمْ مِنْ اللَّهِ
مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ
قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

والذين كسبوا السيئات وعملوا الزلات لهم جزاء سيئة مثلها ، والباء في « بمثلها » :
صلة أى للواحد واحد .

« وترهقهم ذلة » : هو تأييد العقوبة .

« مالم من الله من عاصم » أى مالم من عذابه من عاصم ، يسبوا ذل الحجاب ،
وتمنوا بتأييد العذاب ، وأصابهم هوان البعاد . وآثار الحجاب على وجوههم لألحمة فإن
الأسيرة تدل على السريرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا ثُمَّ نَقُولُ
لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَتَمُّ
وَشَرَّكُمْ ، فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ
شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيانَا تَعْبُدُونَ *
فَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ
كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴾

يجمع بين الكفار والأصنام التي عبدوها من دون الله ، فنقول الأصنام : ما أمرناكم
بعبادتنا . فيدعون على الشياطين التي أطاعوها ، وعلى الأصنام التي أمرتهم أن يعبدوها ،
وتقول الأصنام : كفى بالله شهيداً ، على أننا لم نأمركم بذلك ، إذ كنا جاداً . وذلك لأن
الله يحييها يوم القيامة وينطقها .

وفي الجملة . . . يتبرأ بعضهم من بعض ، ويدوق كل وبال فعله .
وفائدة هذا التعريف أنه ما ليس لله فهو وبال عليهم ؛ فاشتغالهم - اليوم - بذلك
محال^(١) ، ولهم في المال - من ذلك - وبال . .

قوله جل ذكره : ﴿ هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ
مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ
الْحَقُّ ، وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَفْتَرُونَ ﴾

إنما يقفون على خسراتهم إذا ذاقوا طعم هوانهم ؛ فإذا رُدُّوا إلى الله لم يجدوا
إلا البعد عن الله ، والطرْد من قبل الله ، وذلك جزاء من آثر على الله غير الله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ أَمْ يَمْلِكُ السَّعْيَ
وَالْأَبْصَارَ ، وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ
مِنَ اللَّيْتِ وَيُخْرِجُ اللَّيْتَ مِنَ
الْحَيِّ ، وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ
اللَّهُ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾

كما توحد الحق - سبحانه - بكونه خالقاً تفرّد بكونه رازقاً ، وكما لا خالق سواه
فلا رازق سواه .

ثم الرزق على أقسام : فللأشباح رزق : وهو لقوم توفيق الطاعات ، ولآخرين
خذلان الزلات . وللأرواح رزق : وهو لقوم حقائق الوصلة ، ولآخرين - في الدنيا -
الغفلة وفي الآخرة العذاب والمهلة .

« أَمْ يَمْلِكُ السَّعْيَ وَالْأَبْصَارَ » : فيكمل بعض الأبصار بالتوحيد ، وبعضها يعميها
عن التحقيق .

(١) المحال هنا معناها ما محمّل به عن وجهه (أنظر هنا المعنى في الوسيط) .

« فسيقولون الله » : ولكن ظننا ... لا عن بصيرة ، ونطقاً ... لا عن تصديق سريرة .

ما يكون من موضوعات الحق ، ومتعلقات الإرادة ، ومتناولات المشيئة ، ومُجَنَّساتِ
التقدير ، ومُصَرِّفاتِ القدرة — فهي أشباحُ خاوية ، وأحكامُ التقديرِ عليها جارية .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ؟ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتَ تَوَفَّكُونَ ﴾

قَوْمٌ جَعَلُوا لَهُ فِي الْإِيجَادِ شُرَكَاءَ يَدْعَوِي الْقَدَرِ ، وَقَوْمٌ مَنَعُوا جَوَازَ قُدْرَتِهِ عَلَى الْإِعَادَةِ .
وَكُلُّ هَذَا جَنُوحٌ إِلَى الْكُفْرِ وَذَهَابٌ عَنِ الدِّينِ .

(١) أى — حسب مذهب التشيرى — أحكام الله السابقة لا تخضع لعه ، غير أننا لا نستبعد أنها (الجيل) جمع حيلة ، فليس تدبير الإنسان يغير الحكم السابق فى الأزل .

لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ
كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١﴾

الحقُّ اسمٌ من أسمائه سبحانه ، ومعناه أنه موجود ، وأنه ذو الحق ، وأنه مُحِقُّ الحق .
والحقُّ من أوصاف المخلوق ما حَسُنَ فعله وصَحَّ اعتقاده وجاز النطق به .
« والله يهدي للحق » : أى إلى الحق هدايته . وهداه له وهداه إليه بمعنى ؛ فَمَنْ هَدَاهُ
الْحَقُّ لِلْحَقِّ وَفَقَّهَ عَلَى الْحَقِّ ، وَعَزَّزَهُ مِنْ هَدَاهُ الْحَقُّ إِلَى الْحَقِّ لِلْحَقِّ ، فَالْهَ نَصِيبٌ
وَمَا لَهُ حَظٌّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ
الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾

الظَّنُّ يُدْأَى الْيَقِينَ ، فَإِنَّهُ تَرْجِيحُ أَحَدِ طَرَفَيْ الْحُكْمِ عَلَى الْآخَرِ مِنْ غَيْرِ قَطْعٍ .
وَأَرْبَابُ الْحَقَائِقِ عَلَى بَصِيرَةٍ وَقَطْعٍ ؛ فَالظَّنُّ فِي أَوْصَافِ الْحَقِّ مَعْلُولٌ ، وَالْقَطْعُ
— فِي أَوْصَافِ النَّفْسِ — لِكُلِّ أَحَدٍ مَعْلُولٌ . وَالْعَبْدُ يُجِبُّ أَنْ يَكُونَ فِي الْحَالِ خَالِيًا عَنْ
الظَّنِّ إِذْ لَا يَعْرِفُ أَحَدٌ غَيْبَ نَفْسِهِ فِي مَالِهِ .

وَفِي صِفَةِ الْحَقِّ يُجِبُّ أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ عَلَى قَطْعٍ وَبَصِيرَةٍ ؛ فَالظَّنُّ فِي اللَّهِ مَعْلُولٌ ، وَالظَّنُّ
فِيهِ مِنَ اللَّهِ غَيْرُ مَحْمُودٍ . وَلَا يَجُوزُ بَوَاحٍ مِنَ الْوُجُوهِ أَنْ يَكُونَ أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِهِ سَبْحَانَهُ — فَمَا
يَعُودُ إِلَى صِفَتِهِ — عَلَى الظَّنِّ ، كَيْفَ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ أَمْرٌ نَبِيٌّ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — أَنْ
يَقُولَ : « أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي » (١) ؟ وَكَمَا قُلْنَا (٢) :

طَلَعَ الصَّبَاحُ فَلَاتَ حِينَ سَرَّاجٍ . وَأَتَى الْيَقِينَ فَلَاتَ حِينَ حِجَابٍ
حَصَلَ الَّذِي كُنَّا نَوْمُلُ نَيْلَهُ مِنْ عَقْدِ الْوَيْدِ وَحُلِّ رَتَاجٍ

(١) آية ١٠٨ سورة يوسف .

(٢) الشعر هنا للقشيري نفسه كما يستلاد من عبارته .

والبعد قَوْضَ بالدُّنُو خيامه والوصلُ وَكَدَّ سَجَلَه بِعِنَاجٍ^(١)
قَدْ حَانَ عَهْدُهُ للسرور فخيلاً لمواجِمِ الأحزَانِ بالإزعاجِ

قوله جل ذكره . ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي
بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ
فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

السدَّتْ بصائرهم فلا يزدادون بكثرة سماع القرآن إلا عَمَىٰ عَلَىٰ عَمَىٰ ، كما أن أهل الحقيقة
ما ازدادوا إلا هُدَىٰ عَلَىٰ هُدَىٰ ، فسبحان مَنْ جَمَلَ سَمَاعَ خطابِهِ لقومٍ سَبَبَ تَحْيِيرِهِمْ ، ولآخرين
مُوجِبَ تَبْصِيرِهِمْ

قوله جل ذكره : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ
مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ
اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

كَلَّتِ التَّرَائِمُ ، وَتَحَدَّتْ نِيرَانُ الْفَصَاحَةِ ، واعترف كلُّ خطيبٍ مُصَفِّعٍ بالعجز عن
معارضة هذا الكتاب ، فلم يتعرَّضْ لمعارضته إلا مَنْ انفضح في قائلته .

قوله جل ذكره : ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِبُّوا بِهِمْ
وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾

قابِلُوا الْحَقَّ بِالْكَذِبِ لِتَقَاصُرِ عُلُومِهِمْ عَنِ التَّحْقِيقِ ، فَالتَّحْقِيقُ مِنْ شَرَطِ التَّصْدِيقِ ،
وإِنَّمَا يُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ مَنْ لَوْحٌ — سَبْحَاتِهِ — لِقَلْبِهِ حَقَائِقُ الْبِرْهَانِ ، وَصَرَفَ عَنْهُ
دَوَاعِيَ الرَّيْبِ .

(١) السجل = الدلو العظيمة ، والعناج = جبل يشد في أسفل الدلو العظيمة (المنجد) .

قوله جل ذكره : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ، وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾

فأما الذين آمنوا فهم الذين كحل الحق أبصار قلوبهم بنور اليقين ، والذين لم يؤمنوا فهم الذين وسم قلوبهم بالعمى فزلوا — بالضلالة — عن الهدى . . تلك سنة الله في الطائفتين، ولن نجد لسنة الله تحويلا .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيثُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾

برح الخلفاء ، واستبانت الحقائق ، وامتاز^(١) الطريقان ، فلا المحسن مجرم المسيء معاقب ، ولا المسيء مجرم المحسن معاتب ، كل على حدّ ما يعمل وعلى ما يفعل له محاسب .

قوله جل ذكره : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ۝١٩﴾

من استمع بشكفه ازداد في تخلفه بزيادة تصرفه ، ومن استمع الحق بتفضله — سبحانه — استغنى في إدراكه عن تعمله . والحق — سبحانه — يُسمع أولياءه ما يناجيهم به في أسرارهم ، فإذا سمعوا دعاء الواسطة^(٢) قابضه بالتبول لما سبق لهم من استماع الحق . ومن عديم استماع الحق إياه من حيث التفهيم لم يزدّه سماع الخلق إلا جهداً على جهد ، ولم يحظ به إلا بعداً على بعد .

قوله جل ذكره : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ۝٢٠﴾

من سدت بصيرته بالغفلة والغيبة لم يزدّه إدراك البصر إلا حجة على حجة ، ومن

(١) امتاز (هنا معناها اتضح الفرق بينهما .

(٢) القصود بالواسطة النبي عليه الصلاة والسلام .

لم ينظر إلى الله بالله ، ولم يسمع من الله بالله ، فتصاراه العمى والصمم ، « فإنها لا تسمى الأبصار
ولكن تسمى القلوب التي في الصدور » (١) وقال عليه السلام فيما أخبر عن الله : « في يسمع
وبى يبصر » (٢) .

وأشد قائلهم :

تأمل بعين الحق إن كنت ناظرًا إلى منظرٍ منه إليه يعود
قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ
النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ .

تَنَى عن نفسه ما يستحيل تقديره في نفعه ، وكيف يوصف بالظلم وكل ما يُتَوَمَّنُ أَنْ
لو قَعَلَهُ كَانَ لَهُ ذَلِكَ ؟ إِذَ الْحَقُّ حَقُّهُ وَلِلْمَلِكِ مُلْكُهُ . وَمَنْ لَا يَصِحُّ تَقْدِيرُ قَبِيحٍ مِنْهُ
— أُنَى يوصف بالظلم جوازًا أو وجوبًا ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ مَنْ كَانَ لَمْ يَلْبَثُوا
إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ فِيهَا
فَدَخَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ
وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ .

الأيام والشهور ، والأهوام والدهور بعد مُضيها في حُكْمِ اللحظة لمن تفكَّرَ فيها ،
ومتى يكون لها أثر بعد تقضيها ؟ والآتي من الوقت قريب ، وَكَأَنَّ قَدْرَ الْمَاضِي مِنَ الدَّهْرِ
لَمْ يُعْهَدْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ بِغَضِّ الَّذِي نَعِدُهُمْ
أَوْ تَتَوَفَّيْنَكَ فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ
اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ ﴾ .

(١) آية ٤٦ سورة الحج .

(٢) « حق أحبه فلماذا أحبته كنت عنه التي يبصر بها وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبطش بها .
— حديث قدسي رواه البخاري عن أبي هريرة ، وأحمد عن عائشة .

معناه أن خبره صدق ، ووعده ووعيدته حق ، وبعد النشر حشر ، وفي ذلك الوقت
مطالبة وحساب ، ثم على الأعمال ثواب وعقاب ، وما أسرع ما يكون للعلوم
مشاهداً موجوداً !

قوله جل ذكره : ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ
رَسُولُكُمْ فَقِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَم
لَا يَظْلَمُونَ﴾ .

لم يخل زماناً من شرع ، ولم يخل شراً من حكم ، ولم يخل حكماً مما يعقبه من
ثواب وعقاب .

قوله جل ذكره : ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ .

الاستعجال بهجوم الموعود من أمارات أصحاب التكذيب ، فأما أهل التحقيق فليس
لهم لوادر يرد عليهم اشتغال قبل وجوده ، أو استعجال على حين كونه ، ولا إذا
ورد استقبال لما تضمنه حكمه ، فهم مطروحون في أسر الحكم ، لا يتحرك منهم
— باختيارهم — عرق .

قوله جل ذكره : ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرّاً وَلَا نَفْعاً
إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ،
إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ
سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ .

المملوك متى يكون له ملك ؟

وإذا كان سيد البرايا — عليه الصلاة والسلام — لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ..
فمن نزلت رتبته ، وتناصرت حالته متى يملك ذرة أو تكون باختياره وإيناره شمة ؟
طاح الذي لم يكن^(١) — في التحقيق ، وتفرد الجبار بنعت المملوك .

(١) (الذي لم يكن) يقصد بها الحادث من إنسان وحيوان وهين وأثر .. الخ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا

أَوْ نَهَارًا تَمَازًا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ

الْمُجْرِمُونَ ﴾

مَنْ عَرَفَ كَمَالَ الْقُدْرَةِ لَمْ يَأْمَنْ فُجَاءَةً الْأَعْدَاءِ بِالشَّدَّةِ ، وَمَنْ خَافَ الْبَيَاتِ لَمْ يَسْتَلْذِ الشُّبُهَاتِ .

وَيُقَالُ مَنْ تَوَسَّدَ الْغَفْلَةَ أَيقَظَتْهُ فُجَاءَةُ الْعُقُوبَةِ ، وَمَنْ اسْتَوَظَّنَ مَرْكَبَ الزَّلَّةِ عَثَرَ فِي

وَهْدَةِ الْحَنَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلَانَ

وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴾

بعد انتهاك سِتْرِ الْغَيْبِ لَا يُقْبَلُ تَضَرُّعُ الْمَعَاذِيرِ .

وَيُقَالُ لَا حُجَّةَ بَعْدَ إِزَاحَةِ الْعَلَةِ ، وَلَا عَذْرَ بَعْدَ وَضُوحِ الْحُجَّةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ

الْظُلُمِ هَلْ تُخْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ

تَكْسِبُونَ ﴾

لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا نَجْعَ مَامْنَةٍ سَقَتْ ، وَلَا يَحْصِدُ زَارِعٌ غَلَّةً إِلَّا مَامْنَهُ زَرَعَ ، وَفِي مَعْنَاهُ قَالُوا :

سَنَنْتَ فِينَا سَنًّا قَذَفَ الْبَلَايَا عَقِبَهُ

يَصْبِرُ عَلَى أَمْوَالِهِ مَنْ بَرَّ يَوْمًا رَبَّهُ (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ : إِي

رَبِّي إِنَّهُ يَلْقَىٰ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾

صَرَخَ بِالْإِخْبَارِ عِنْدَ اسْتِخْبَارِهِمْ ، وَأَعْلِمَ بِمَا يَزِيلُ الشُّبُهَةَ عَمَّا التَّبَسَّ عَلَىٰ جُهَاِلِهِمْ ، وَأَكْثَرُ

إِخْبَارَكَ بِمَا تَذَكَّرَهُ مِنَ الْقَسَمِ وَالْيَمِينِ ، مُضَافًا ذَلِكَ إِلَى مَا تُسَلِّفُهُ مِنَ التَّبْيِينِ . عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُمْ

(١) الشطر الثاني من هذا البيت مطبوس غير واضح ، ولكتنا أكلناه حسب ما ورد النص

في موضع سبق .

نُصْحُكَ ، ولا يُؤْتَرُ فِيهِمْ وَعُظُّكَ .. كيف لا ؟ وقد جُرِّعُوا شَرَابَ الْحُلْبَةِ ، وَوُيِّمُوا بِكَيِّ
الْفُرْقَةِ ؛ فلا بصيرة لهم ولا (...)^(١) ولا فهم ولا حصافة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَن لَّكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي
الْأَرْضِ لَافْتَنَدَتْ بِهِ وَأَسْرَوْا النَّدَامَةَ
لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾

لا يُقْبَلُ مِنْهُمْ عَدْلٌ وَلَا سَرَفٌ^(٢) ، ولا يحصل فيما سَبَقَ لَهُمْ مِنَ الْوَعِيدِ خَلْفٌ .
ولاندامة تنفعهم وإن صدقوها ، ولا كرامة تنالهم وإن طلبوها ، ولا عظم يجري عليهم
ولا خيف ، كلا . . . بل هو الله العَدْلُ في قضائه ، الْفَرْدُ في علانه بنعت كبريائه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

الحادثات بأسرها لله مِلْسَكًا ، وبه ظهوراً ، ومنه ابتداء ، وإليه انتهاء ؛ فقوله حق ،
ووعده صدق ، وأمره حتم ، وقضاؤه بات . وهو العَلِيُّ ، وعلى ما يشاء قوى .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾
يحيي القلوب بأنوار المشاهدة ، ويميت النفوس بأنواع المجاهدة ، فنفسُ العابدین تَلْقَاهَا
فنون المجاهدات ، وقلوب العارفين شرفها عيون للشاهدات .
ويقال يحيي مَنْ أَقْبَلَ عَلَيْهِ ، ويميت مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ .

ويقال يحيي قلوب قوم يجمیل الرجاء ، ويميت قلوب قوم يوسم القنوط .
قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ

(١) مشبهة .

(٢) السرف هنا معناها مجاوزة الحد .

رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى
وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾

الموعظة للكافة . . ولكنها لا تنجع في أقوام ، وتنفع في آخرين ؛ فَمَنْ أَصْنَى إِلَيْهَا
بَسْمِ سِرِّهِ اتَّضَحَ نَوْرُ التَّحْقِيقِ فِي قَلْبِهِ ، وَمَنْ أَسْمَعَ إِلَيْهَا بَنَتْ غَيْبَتُهُ مَا اتَّصَفَ
إِلَّا بِدَوَامِ حُجُبَتِهِ .

ويقال الموعظة لأرباب الغيبة لِيَتَّوْبُوا ، وَالشِّفَاءُ لِأَصْحَابِ الْحُضُورِ لِيَطِيبُوا .

ويقال « الموعظة » : للعوام ، « والشفاء » : للخواص ، « والهدى » : لخاص الخاص ،
« والرحمة » : لجميعهم ، وبرحمته وصلوا إلى ذلك .

ويقال شفاء كلِّ أحدٍ على حَسَبِ دَائِهِ ، فشفاء المذنبين بوجود الرحمة ، وشفاء للطيبين
بوجود النعمة^(١) ، وشفاء العارفين بوجود القربة ، وشفاء الواجدين بشهود الحقيقة .

ويقال شفاء العاصين بوجود النجاة ، وشفاء للطيبين بوجود الدرجات ، وشفاء العارفين
بالتقرب والمناجاة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ
فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا
يَجْمَعُونَ ﴾ .

« الفضل » : الإحسان الذي ليس بواجبٍ على فاعله ، « والرحمة » : إرادة النعمة وقيل
هي النعمة .

والإحسان على أقسام وكذلك النعمة ، ونِعِمَّ اللَّهُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ نَحْصِيَ .

ويقال الفضل ما أتاح لهم من الخيرات ، والرحمة ما أراح عنهم من الآفات .

ويقال فضل الله ما أكرمهم من إجزاء الطاعات ، ورحمته ما عَصَمَ بِهِ مِنْ ارْتِكَابِ
الزَّلَّاتِ . ويقال فضل الله دوام التوفيق ورحمته تمام التحقيق .

(١) نعلم من مذهب الشيعى أن (الرحمة) من أوصاف الثبات ، و (النعمة) من أوصاف الفعل . .
فتأمل كيف يرتبط مصير (المذنبين) بوصف من أوصاف ذاته ، ولاحظ كيف يفتح الصوفية بذلك
أبواب الأمل أمام التائبين .

ويقال فضل الله ما يخص به أهل الطاعات من صنوف إحسانه ، ورحمته ما يخص به أهل الزلات من وجوه غفرانه .

ويقال فضل الله الرؤية ، ورحمته إبقاؤهم في حالة الرؤية .

ويقال فضل الله المعرفة في البداية ، ورحمته المغفرة في النهاية .

ويقال فضل الله أن أقامك بشهود الطلب ، ورحمته أن أشهدك حقه بحكم البيان إلى أن تراه غداً بكشف العيان .

قوله : « فبذلك فليفرحوا » أي بما أهلهم له ، لا بما ينكفون من حرّ كائنهم وسكناتهم ، أو يصلون إليه بنوع من تكلفهم وتعبهم . « هو خير مما يجمعون » : أي ما تتحفظون به من الأحوال الزاكية خير مما يجمعون من الأموال الوافية .

ويقال الذي لك منه — في سابق القسمة — خير مما تتكلفه من صنوف الطاعة والخدمة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ آللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ؟ ﴾ .

يعتفون ويفرّعون^(١) على ما ابتدئوه من التحليل والتحریم ، ويظهر كذبهم فيما تقولوه من نسبتهم ذلك إلى إذن وشرع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ .

هذا على جهة التهويل والتعظيم لما أسلفوه من الكذب .

(١) فرع فلانا أي أوجهه باليوم والعتاب (المحيط)

ثم قال : « إِنَّ اللَّهَ لَنُؤْثِرُ عَلَى النَّاسِ » في إهمال من أجرم ، والعصاة لمن لم يجرم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْلَمُونَ مِنْ كَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ، وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾

في كتاب مبين

خوفهم بما عرفتهم من اطلاعه عليهم في جميع أحوالهم ، ورؤية ما سيفعلونه من فنون أعمالهم . والعلم بأنه يراهم بوجوب استحياءهم منه ، وهذه حال المراقبة ، والعبد إذا علم أن مولاه يراه استحيى منه ، وترك متابعة هواه ، ولا يحوم حول ما نهاه ، وفي معناه أنشدوا :

كَأَنَّ رَقِيبًا مِنْكَ حَالٌ بِمَجْتَى إِذَا رُمْتُ تَسِيلًا عَلَى تَصَعُّبٍ
وَأَنشَدُوا :

أَعَاتِبُ عَنْكَ النَّفْسَ فِي كُلِّ خَصَلَةٍ تَعَاتِبُنِي فِيهَا وَأَنْتَ مُقِيمٌ
« وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة » : وكيف يخفى ذلك عليه ، أو يتقاصر علمه عنه ، وهو منشئه وموجدُه ؟ وبعض أحكامه الجائزة مخصصة ، وإنما قال : « إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » : ردَّهم إلى كتابته ذلك عليهم — لعدم اكتنائهم في الامتناع عما نهوا عنه — برؤيته وعلمه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا أَنْ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ .

الوليُّ على وزن فعيل مبالغة من الفاعل ، وهو مَنْ تَوَلَّاهُ طاعته ، من غير أن يتخللها عصيان .

ويجوز أن يكون فعيل بمعنى مفعول كجريح وقتيل بمعنى مجروح ومقتول ؛ فيكون الوليُّ مَنْ يتوالى عليه إحسانُ الله وأفضاله ، ويكون بمعنى كونه محفوظًا في عامة أحواله من المحن .

وأشدُّ المحن ارتكابُ المعاصي فيعصيه الحقُّ — سبحانه — على دوام أوقاته من الزلات .
وكما أن النبيَّ لا يكون إلا معصوماً فالوليُّ لا يكون إلا محفوظاً .

والفرق بين المحفوظ والمعصوم أن للمعصوم لا يُلمُّ بذنبٍ ألبتةً ، والمحفوظ قد نحصل منه هنات ، وقد يكون له — في الندوة — زلاتٌ ، ولكن لا يكون له إصرار : « أولئك الذين يتوبون من قريب »^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ .

حسن ما قيل إنه « لا خوف عليهم » : في الدنيا ، « ولا هم يحزنون » : في العاقبة .
ولكن الأولى أن يقال إن الخواص منهم لا خوفٌ عليهم في الحال — لأن حقيقة الخوف توقعٌ محذور في المستقبل ، أو ترقبٌ محبوب يزول في اللسانف . . . وهم يحكم الوقت ؛ ليس لهم تطلعٌ إلى المستقبل . والحزن هو أن تنال حُرُوتَ في الحال ، وهم في رَوْحِ الرضا بكلِّ ما يجري فلا تكون لهم حُرُوتُ الوقت . فالوليُّ لا خوفٌ عليه في الوقت ، ولا له حزنٌ بحال ، فهو بحكم الوقت .

ولا يكون ولياً إلا إذا كان موثقاً لجميع ما يلزمه من الطاعات ، معصوماً بكل وجه من جميع الزلات . وكلُّ خصلة حميدة يمكن أن يُعتبرَ بها فيقال هي صفة الأولياء . ويقال الوليُّ مَنْ فيه هذه الخصلة .

ويقال الوليُّ من لا يقصُر في حقِّ الحقِّ ، ولا يؤخّر القيام بحقِّ الخلق ؛ يطيع لا يخوف عقاب ، ولا على ملاحظة حسن مآب ، أو تطلعٍ لما جلُّ اقتراب ، ويقضى لسكِّلٍ أحدٍ حقاً يراه واجباً ، ولا يقنض من أحدٍ حقاً له ، ولا ينتقم ، ولا يتصف^(٢) ولا يشمت ولا يحقد ، ولا يقلد أحداً مينةً ، ولا يرى لنفسه ولا لما عمله قدراً ولا قيمة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ .

هذه صفة الأولياء ؛ آمنوا في الحال ، واتقوا الشرَّكَ في المال . ويقال « آمنوا » أي قاموا

(١) آية ١٧ سورة النساء .

(٢) أي إذا اساء إليه أحد لم يطلب من خلق إنصافاً ، وإنما صفا وتسامل ، تاركاً الأمر لله .

بقلوبهم من حيث المعارف . « وكانوا يتقون » : استقاموا بنفوسهم بإداء الوظائف .
ويقال « آمنوا » بتلقى التعريف . « واتقوا » : بالتقوى عن المحرمات بالتكليف .

قوله جل ذكره : ﴿ لَّهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ ، لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ
ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ .

القيام بالأمر يدل على الصحة ؛ فإذا قاموا بما أمروا به ، واستقاموا بترك ما زجروا عنه
بشرتهم الشريعة بالخروج عن عهدة الإلزام ، وبشرتهم الحقيقة باستيجاب الإكرام ، بما
كوشفوا به من الإعلام .. وهذه هي البشري في عاجلهم . وأما البشري في آجلهم : فالحق
— سبحانه — يتولى ذلك التعريف ، قال تعالى : « يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان »^(١)
ويقال البشارة العظمى ما يجدون في قلوبهم من ظفرهم بنفوسهم بسقوط مآربهم ، وأى
ملك أتم من سقوط المآرب ، والرضا بالكائن^(٢) ؟ هذه هي النعمة العظمى ، ووجدان هذه
الحالة هو البشري الكبرى .

ويقال الفرق بين هذه البشارة التي لم وبين البشارة التي للخلق أن التي للخلق عدة^(٣)
بالجمل ، والذي لم تعد ومحصل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ
جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

العبد مادام متفرقا يضيق صدره ويستوحش قلبه بما يسمع ويشهد من الأغيار
والسكار ما تتقدس عنه صفة الحق ، فإن صار عارفا زالت عنه تلك الصفة لتحققه بأن
الحق سبحانه وراء كل طاعة وزلة ، فلا له — سبحانه — من هذا استيحاش ، ولا بذلك
استثناس .

(١) آية ٢١ سورة التوبة .

(٢) الكائن هنا معناها الواقع ، فلا يطلعون إلى زيادة أو تغيير .

(٣) عدة = وعد ، ونذكر ما قلناه في هامش سابق من الوعد والنقد .

ثم يتحقق العارف بأنَّ المُجْرَى لطاعةِ أربابِ الوفاق — اللهُ ، والمنشئِ لأحوالِ أهلِ الشَّقَاقِ — اللهُ . لا يبالي الحقُّ بما يجري ولا يبالي العبدُ بشهود ما يجري ، كما قيل :

بنو حقٍّ قضوا بالحقِّ ميراثاً فنمتُ الخلقِ فيهم مستعار

قوله جل ذكره ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾

للهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِلْكاً ، ويبدى عليهم ما يريد حكماً جزئياً ؛ فلا لقبوله علةٌ ، ولا موجبٌ لردّه زلةٌ ، كلا ... إنها أحكامٌ سابقةٌ ، لم تُوجِبْها أجرامٌ لاحقةٌ ، ولا طاعاتٌ وعبادتٌ صادقةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ﴾

الليلُ لأهلِ الغفلةِ بُعدٌ وغيبةٌ ، ولأهلِ الندمِ ^(١) توبةٌ وأوبةٌ ، وللمحبينِ زُلْفَةٌ وقربةٌ ؛ فالليلُ بصورته غير مؤنسٍ ، لكنه وقتُ القربةِ لأهلِ الوصلةِ كما قيل :

وكم لظلامِ الليلِ عندي من يَدٍ ^(٢) تُخَبِّرُ أن الماويةَ تكذب

قوله جل ذكره : ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَقُلُوا سُلْطَانُ هَذَا ، أَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾

(١) وردت (القوم) وهي خطأ في النسخ إذ لا معنى لها هنا والمناسب (الندم) .

(٢) وردت (مزيد) وهي خطأ في النسخ .

الولدُ بعضُ الوالد ، والصمدية تجلُّ من البعضية ، فَزَرَهُ اللهُ نَفْسَهُ عن ذلك بقوله « سبحانه » .

ثم إنه لم يعجلْ لهم العقوبة — مع قبيح قائلهم ومع قدرته على ذلك — تليهاً على طريق الحكمة لعباده .

ولا يجوز في وصفه الولادة لِتَوَحُّدِهِ ، فلا قسمَ له ، ولا يجوز في نفيه التبتُّ أيضاً لِتَفَرُّدِهِ وأنه لا شبيهَ له .

قوله : « هو الغني » : الغني نفي الحاجة ، وشهوة المباشرة حاجة ، ويتعالى عنها سبحانه .

قوله جل ذكره ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلِحُونَ ﴾

ليس لهم بما هم فيه استمتاع ، إنما هي أيامٌ قليلةٌ ثم تتبعها آلامٌ طويلةٌ ، فلا قدّم لهم بعد ذلك ترفع ، ولا تَدَمُّ ينفع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ

لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كِبُرُ عَلَيْكُمْ

مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ

تَوَكَّلْتُ فَأَجِيعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ

ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ

غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونَ ﴾

أنزل الله هذه الآية على وجه التسلية لنبئه — صلى الله عليه وسلم — لما كان يمسّه من مقاساة الشدة من قومه ، فإنَّ أيامَ نوح — وإن طالّت — فما لبثت كثيراً إلا وقد زالت ، كما قيل :

وَأَحْسَنُ شَيْءٍ فِي النَوَائِبِ أَنَّهَا إِذَا هِيَ نَابَتْ لَمْ تَكُنْ خُلْدًا

ثم بين أنه كان يتوكل على ربه مهما فعلوا . ولم يحتشم عبداً — ما وثقَ بربه — من كلِّ ما نزلَ به . ثم إن نوحاً — عليه السلام — قال : إني توكلت على الله ، وهذا عين التفرقة ،

وقال نبيّه صلى الله عليه وسلم : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ » (١) وهذا عين الجمع فبانت المزية
وظهرت الخصوصية .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ
إِنْ أُنْجِرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ
أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾

إذا كان عمله لله لم يَطْلُب الأجرَ عليه من غير الله ، وهكذا سنّهُ في جميع أولياء الله .

قوله جل ذكره : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَتَبَعْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ
فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خِلَافًا وَأَغْرَقْنَا
الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾

أفرق قومه بأمواج القطرة ، وفي الحقيقة أغرقهم بأمواج الأحكام والقدره ، وحفظ نوحاً
— عليه السلام — وقومه في السفينة ، وفي الحقيقة نجّاهم في سفينة السلامة . كان نوحٌ في سابق
حكمه من المحروسين ، وكان قومه في قديم قضائه من جملة المُفْرَقِينَ ، فَجَرَّتْ الأحوال
على ما جَرَّتْ به القسمة في الأزل .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ
فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا
بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ
نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكَبِّرِينَ * ثُمَّ بَعَثْنَا
مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ
وَمَلَكِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا
قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴾

(١) آية ٦٤ سورة الأنفال

قص عليه - صلوات الله عليه وسلامه - أنباء الأولين ، وشرح له جميع أحوال
الغابرين ، ثم فضله على كآتهم أجمعين ، فكانوا نجوماً وهو البدر ، وكانوا أنهاراً وهو
البحر ، ثم به اتظم عقدهم ، وبنوره أشرق نهارهم ، وبظهوره ختم عددهم^(١) ، كما قيل :

يومٌ وحسبُ الدهرِ من أجله حياً غدٌ والتفت الأمسُ

قوله جل ذكره : ﴿ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا
إن هذا ليسحر مبين ﴾

ما زادهم الحق سبحانه بياناً إلا ازدادوا طغياناً ، وذلك أنه تعالى أجرى سنته
في المردودين عن معرفته أنه لا يزيد في الحجج هدىً إلا ويزيد في قلوبهم عمىً ، ثم خفي عليهم
قصود النبيين صلوات الله عليهم أجمعين .

« يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فإذا تأمرون » : نظروا من حيث كانوا لم يعرفوا
طعماً غير ما ذاقوا ، وكذا صفة من أقصته السوابق ، وردته المشيئة .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا أحيئنا لسنيننا عما وجدنا
عليه آباءنا وتكون لنا الكبرياء
في الأرض وما نحن لنا بمؤمنين ﴾

ركنوا إلى تقليد آباءهم فيها عليه كانوا ، واستحبوا استدامة ما عليه كانوا . . . فلحقهم
شؤم العقيدة وسوء الطريقة حتى توهموا أن الأنبياء عليهم السلام إنما دعوهم إلى الله لتكون
لهم الكبرياء على عباد الله ، ولم يعلموا أنهم إنما دعوهم إلى الله بأمر الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال فرعون ائتوني بكل ساحر
عليم ﴾

لما استعان في استدفاع ما استقبله بنير الله لم يلبث إلا يسيراً حتى تبرأ منهم وتوعدهم

(١) قارن ذلك بما يقوله الحلاج في طواسيته وبما يقوله أصحاب « نظرية الانسان الكامل » عن
الحقيقة الحمديدية لتلحظ مدى اعتدال هذا الامام السني المتحفظ في نظريته لشخصية الرسول عليه صلاة
الله وسلامه .

بقوله : لأفعلن ولأصنعن ، وكذلك قصارى كل حجة وولاية إذا كانت في غير الله فإنها تقول إلى العدو والبغضة ، قال تعالى : « الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ * ﴿ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾

أمرهم أمراً يظهر به بطلانهم ليُدْخِلَ الحقُّ على ما أتوا به من التوهم ، فلذلك قال موسى عليه السلام : « إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ » ؛ فلما انتقامت عصا موسى — جميع ما جاءوا به من حيلهم وعصبيتهم — حين قلبها الله حية .. عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ أَبْطَلَ تِلْكَ الْأَعْيَانَ وَأَفْنَاهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُبَيِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْجَاهِلُونَ ﴾ .

من جملة ما أحقّه أن السحرة كان عندهم أنهم يَنْصُرُونَ فرعون ويحبّبونه فكانوا يُقْسِمُونَ بِعِزَّتِهِ حيث قالوا « بِعِزَّةِ فرعونَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ » وقال الحقُّ سبحانه بعزتي إنكم لغالوبون ، فكان على ما قال تعالى دون ما قالوه ، وفي معناه قالوا :
كَمْ رَمَتْنِي بِأَسْهُمٍ صَائِبَاتٍ وَتَعَدَّدْتُهَا بِسَهْمٍ فُطَاشَا

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فرعونَ وَمَلَائِكِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فرعونَ لعالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّه لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴾ .

أهل الحقيقة في كل وقتٍ قليلٌ عددهم ، كبيرٌ عند الله خطرهم .

(١) آية ٦٧ سورة الزخرف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنْتُمْ
بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴾

بَيِّنُ أَنَّ الْإِيمَانَ لَيْسَ مِنْ حَيْثُ الْأَقْوَالُ . . بل لا بد فيه من صدق الأحوال قصداً .
وحقيقة التوكل تَوَسَّلُ تَقْدِيمُهُ مُتَّصِلٌ ، ثم يعلم أنه بفضلُه — سبحانه — تَحْصُلُ نَجَاتُهُ ،
لا بما يَأْتِي به من التكلف — هذه هي حقيقة التوكل ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا
فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ .

تَبَرَّأْنَا مِمَّا مِنَّا مِنَ الْحَوْلِ وَالْمُنَّةِ ، وَتَحَقَّقْنَا بِمَا مِنْكَ مِنَ الطَوْلِ وَالْيَمْنَةِ .
فَلَا تَجْعَلْنَا عَرْضَةً لِسَهَامِ أَحْكَامِكَ فِي عَقُوبَتِكَ بِإِنْتِقَامِكَ ، وَارْحَنَا بِلَطْفِكَ وَإِكْرَامِكَ ،
وَنَجِّنَا مِنْ عَظِيبَتِ عَلَيْهِمْ فَأَذَلَّتْهُمْ ، وَبِسْكَى فِرَاقِكَ وَتَحْتَمُّهُمْ

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ
تَبَوَّءَا لِقَوْمِكَ بِمِصْرَ يَبُوتَا وَاجْعَلُوا
بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

مَهْدٌ إِلَيْهِمْ لِعِبَادَتِنَا بِحَالٍ وَهِيَ نَفُوسُهُمْ ، وَلِمَعَارِفِنَا مَنَازِلَ وَهِيَ قُلُوبُهُمْ ، وَلِحُبَّتِنَا مَوَاضِعَ
وَهِيَ أَرْوَاحُهُمْ ، وَلِمَشَاهِدَتِنَا مَعَاهِدَ وَهِيَ أَسْرَارُهُمْ ، فَنَفُوسُ الْعَابِدِينَ بُيُوتُ الْخِدْمَةِ ، وَقُلُوبُ
الْعَارِفِينَ أَوْطَانُ الْحَشَمَةِ ، وَأَرْوَاحُ الْمُحِبِّينَ مَشَاهِدُ الْحُبِّ ، وَأَسْرَارُ الْمُوَحِّدِينَ مَنَازِلُ الْهِيبَةِ ^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ
وَمَلَآءَ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ

(١) أى يفتنى عن التوكل برؤية الوكيل . . كما يقول إبراهيم الخواص (ت ٢٩١)
(٢) هذه الفقرة هامة في توضيح الملكات الباطنية وترتيبها ووظائفها في المراج الروحية — في مذهب
هذا الصوفي .

على أموالهم واشدّد على قلوبهم
فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب
الآليم .

لما يؤس من إجابتهم حين دعاهم إلى الله دعا عليهم بإزالة السخطة وإذابة الفرقة . ومن
للمعلوم أنّ الأنبياء — عليهم السلام — من حقهم العصاة ، فإذا دعا موسى عليهم بمثل هذه
الجملة لم يكن ذلك إلا بإذن من قبل الله تعالى في الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقْبَا
وَلَا تَتَّبِعَان سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

الاستقامة في الدعاء ترك الاستعجال في حصول المقصود ، ولا يسقط الاستعجال من
القلب إلا بوجدان السكينة فيه ، ولا تكون تلك السكينة إلا بحسن الرضاء بجميع ما يبدو
من الغيب

ويقال ينبغي للعبد أن يستقل بالله^(١) ما أمكنه ، فعند هذا يقلّ دعاؤه . ثم إذا دعاه
بإشارة من الغيب — في جوازه — فالواجب ألا يستعجل ، وأن يكون ساكن الجأش .

ويقال من شرط الدعاء صدق الافتقار في الابتداء ، ثم حسن الانتظار في الانتهاء ، وكال
هذا الرضاء بجريان الأقدار بما يبدو من المسار والمضار .

ويقال الاستقامة في الدعاء سقوط التقاضى^(٢) على الغيب ، والحدود عن الاستعجال بحسن
الثقة ، وجميل الظن .

ويقال في الآية تنبيه على أن للأمور آجالاً معلومة ، فإذا جاء الوقت فلا تأخير للمقسوم
في الوقت المعلوم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ ﴾

(١) الاستقلال بالله الاكتفاء به وعدم النظر إلى النفس أو الأهبار .
(٢) التقاضى على الغيب معناه النظر إلى ما يأتي من الغيب بمن التقليل أو التكثير ، البطء أو السرعة ..
في ذلك إتمام لحظوظ النفس في حقوق الحق .

فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا
وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْفَرَقُ ،
قَالَ : آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي
آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ
الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠﴾

حَمَلَتْ الْعِزَّةُ فِرْعَوْنَ عَلَى تَقَعُّمِ الْبَحْرِ عَلَى إِيْرِهِمْ ، فَلَمَّا نَحَقَّ الْهَلَاكُ حَمَلَتْهُ
ضَرُورَةُ الْحِيلَةِ عَلَى الْاسْتِعَاذَةِ ، فَلَمْ يَنْفَعِهِ ذَلِكَ لِفَوَاتِ وَقْتِ الْاِخْتِيَارِ .
وَيُقَالُ لِمَا شَهِدَ صَوْلَةَ التَّقْدِيرِ أَفَاقٌ مِنْ سُكْرِ الْغَلْطَةِ (١) ، لَكِنْ : « بَعْدَ شَهُودِ
الْبَاسِ لَا يَنْفَعُ التَّخَاشُعُ وَالِابْتِنَاسُ » .

قوله جل ذكره : ﴿ آ لَآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ
مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾

... أَيْ بَعْدَ طَوِيلِ الْإِمْهَالِ ، وَالِإِصْرَارِ عَلَى ذَمِيمِ الْأَفْعَالِ ، وَالرُّكُضِ فِي مِيدَانِ
الْاِغْتِرَارِ ، وَانْقِضَاءِ وَقْتِ الْاِعْتِدَارِ ١٩ هِيْهَاتُ ! لَقَدْ اسْتَوْجِبْتَ أَنْ تُرَدَّ فِي وَجْهِكَ ،
فَلَا لِعُذْرِكَ قَبُولٌ ، وَلَا لَكَ إِلَى مَا تَرُومُهُ وَصُولٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ يَدِيكَ لِتَكُونَ
لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ، وَإِنْ كَثِيرًا مِنْ
النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَفَافِلُونَ ﴾

لَتُشْهِرَنَّ تَعْدِيَتَكَ ، وَتُظْهِرَنَّ - لِمَنْ اسْتَبَصَرَ - تَأْدِيبَكَ ، لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ
عِزَّةً ، وَتَزْدَادَ حِينَ أَفْقَتْ أَسْفًا وَحَسْرَةً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً
صِدْقٍ وَرِزْقَانِهِ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ، فَمَا
اِخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ

(١) تصح أن تكون كذلك ، وتصح أن تكون (الغلطة) بالطاء ، وهي قسوة القلب من الكفر والعناد ،
ولا تستبعد أيضاً أن تكون : أفاق من سكر (الغفلة) .

يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا
فيه يختلفون ﴿

أَذَلَّلْنَا لَهُمُ الْآيَاتِ ، وَأَكْثَرْنَا لَهُمُ الْإِنْعَامَ ، وَأَكْرَمْنَا لَهُمُ الْمَقَامَ ، وَأَتَعْنَتْنَا لَهُمُ
فَنُونَ الْحَسَنَاتِ ، وَأَدَمْنَا لَهُمُ جَمِيعَ الْخَيْرَاتِ . . . فَلَمَّا قَابَلُوا النِّعْمَةَ بِالْكَفْرَانِ ،
وَأَصْرُوا عَلَى الْبَغْيِ وَالْمَدْوَانِ أَذَقْنَاهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ، وَسَدَدْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ مَا فَتَحْنَا لَهُمْ
مِنَ التَّكْرِيمِ وَالْإِيجَابِ ، وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ حَادَّ عَنْ طَرِيقِ الْوَرَفَاقِ ، وَجَنَحَ إِلَى جَانِبِ الشُّقَاقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا

إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَهْرَوْنَ

الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ، فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ

الْمُتَرَدِّينَ ﴿

ما شك — صلى الله عليه وسلم — فيما عليه أنزل ، ولا عن أحدٍ منهم ساءل ،
وإنما هذا الخطابُ على جهة التهويل ، والمقصودُ منه تنبيهُ القوم على ملازمة نهج السبيل .
ويقال صفة أهل الخصوص ملاحظة أنفسهم وأحوالهم بعين الاستنصار .

ويقال فإن تنزلت منزلة أهل الأدب في ترك الملاحظات فسل عن أرسلنا قبلك
فهل بلغنا أحداً منزلتك ؟ وهل خصصنا أحداً بمثل تخصيصك ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا

بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿

ما كان منهيًا عنه ، وكان فيجاء بالشرع كان قبيحاً ، فلا بد من ورود الأمر به
حتى تكون منه طاعة وعبادة . وإنما لم يجز في صفته — صلى الله عليه وسلم — التكذيبُ
بآيَاتِ اللَّهِ ؛ لأنه نُهي عنه لا لكونه قبيحاً بالعقل (١) حتى يقال كيف نُهي عنه وكان ذلك
بعيداً منه ؟

(١) يفتقر القشيري هنا بقول المعزلة : إن القبيح ما رآه العقل قبيحاً والحسن ما رآه العقل حسناً .
ويرى القشيري التحويل على الشرع في هذا الخصوص — كما هو واضح من إشارته .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

فالأعداء حَقَّتْ عليهم كلمة بالعقاب ، والأولياء حقت عليهم كلمة بالثواب ،
فالكلمة أزلية ، والأحكام سابقة ، والأفعال في المستأنف على ممر الأوقات على موجب
القضية لاحقة ، فالذين نصيبهم من القسمة الشقوة لا يؤمنون وإن شاهدوا كل دلالة ،
وعاينوا كل معجزة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا
إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا
كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْغُلْظِ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُنْفِئُهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ .

قوم يونس تداركتهم الرحمة الأزلية فيما أجرى عليهم من توفيق التضرع ، فكشفت
عنهم العذاب ، وصرفت عنهم ما أظلم عليهم من العقوبة بعدما عاينوا من تلك الأبواب ؛
فبرحمته وصلوا إلى تضرعهم ، لا بتضرعهم وصلوا إلى رحمته (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ
كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُنْكِرُ النَّاسَ
حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ .

كيف ينصى عليه سبحانه مراد — والذي يبقى شيء عن مراده ساه أو مغلوب ؟ والذي
يستحق جلال العزة لا يفوته مطلوب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا
بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ
لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

(١) أى أن عمل الإنسان لا يمكن وحده الوصول إلا إذا ارتبط بتوفيق الله وفضله .

لا يمكن حمل^(١) الإذن في هذه الآية إلا على معنى المشيئة ؛ لأنه لكافة بالإيمان ،
والذى هو مأمورٌ بالشئ لا يقال إنه غير مأذون فيه . ولا يجوز حمل هذه الآية على معنى
أنه لا يؤمن أحدٌ إلا إذا أُلجأ الحق إلى الإيمان واضطره — لأن موجب ذلك ألا يكون
أحدٌ في العالم مؤمناً بالاختبار ، وذلك خطأ ، فدل على أنه أراد به إلا أن يشاء الله أن
يؤمن هو طوعاً . ولا يجوز بمقتضى هذا أنه يريد من أحد أن يؤمن طوعاً ثم لا يؤمن ؛
لأنه يُبطل فائدة الآية ، فصَحَّ قول أهل السنة بأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ انظُرُوا ماذا فى السمواتِ
والأرضِ وما تُنفى الآياتُ والنُّذُرُ
عن قومٍ لا يؤمنون ﴾ .

الأدلة — وإن كانت ظاهرة — فـا تُنفى إذا كانت البصائر مسدودة ، كما أن
الشمس — وإن كانت طالعة — فـا تُنفى إذا كانت الأبصار عن الإدراك بالعمى
مردودة ، كما قيل :

وما انتفع أنى الدنيا بملكه إذا استوت عند الأنوار والظلم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فهل ينتظرون إلا مثلاً أعلم الذين
خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَاتِظَرُوا
إِنى معكم مِنَ المنتظرين ﴾ .

تَنفَى الطَّافِ أنوار الحقيقة تَعْنِ فى تسويل ، واستناد إلى غير تحصيل ، ونماد
فى تضليل .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ نُنَجِّ رُسُلَنَا والذين آمنوا
كذلك حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

حروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض فقوله تعالى : « علينا » هاهنا معناها « منا » ،

(١) وردت (حول) وهى خطأ فى النسخ .

(٢) هذا نموذج طيب لموقف الشورى مشكلاً سلباً — بالنسبة لقضية اختيار الإنسان .

فلا شيء يجب على الله لكونه إلهًا مَلِكًا ، فيجب الشيء من الله — لصدقه — ولا يجب عليه — لِعِزَّتِهِ (١) .

وكما لا يجوز أن يَدْخُلَ نبيٌ من الأنبياء — عليهم السلام — في النار لا يجوز أن يُخَلَّدَ واحدٌ من المؤمنين في النار لأنه أخبر أنه يُنَجَّى الرسل والمؤمنين جميعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّأَكُم بِأَمْرَتِهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

إن كنتم في غطاء الرِّيبِ فأنا في ضياءٍ مِنَ الغيبِ ، إن كنتم في ظلمة الجهل فأنا في شمس الوصلِ ، إن كنتم في سدة الضلالة فأنا في خلعة الرسالة وعلى أنوار الدلالة .
ويقال قد تميزنا على مفرق الطريق : فأتم وقتم في وهدة العوج ، وأنا ثابتٌ على سَوَاءٍ (٢) النَّهْجِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

أى أخلص قلبك للدين ، وجوِّد قلبك عن إثبات كلِّ ما لحقه قهرُ التكوين ، وكن مائلاً عن الزيغ والبدع ، داخلاً في بُجْلَةٍ مِّنْ أخلص في الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِن فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَّ الظَّالِمِينَ ﴾

(١) تأمل هذا التخريج حتى يتسجم مذهبه الكلامي مع ظاهر النص القرآني .

(٢) وردت (سوء) وهي خطأ في النسخ .

لا تعبد ما لا تنفعك عبادته ولا تضره عبادته ، وتلك ضفة كل ما يعبد من دون الله .
واستعانة الخلق بالخلق لتحقيق الوقت بلا طائل ؛ فمن لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً كيف
يستعين به من هو في مثل حاله ؟ وإذا انضاف الضيف إلى الضيف ازداد الضيف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَسْسَكَ اللَّهُ بضرٍ فلا كاشفَ
له إلا هو وإن يردك بخيرٍ فلا رادَّ
لفضله يُصيب به من يشاء من عباده
وهو الغفور الرحيم ﴾

كما تفرد بإبداع الضر واختراعه فلا شريك يُعضده . . كذلك توحد بكشف الضر
وصرفه فلا نصير يُنجده .

ويقال هوّن على المؤمنين الضر بقوله : ﴿ وَإِنْ يمسك الله بضرٍ ﴾ حيث أضافه إلى نفسه،
والحنظل يستلذ من كف من نخبه .

وفرق بين الضر والخير بإضافة الضر إليه فقال : ﴿ وَإِنْ يمسك الله بضرٍ ﴾ ، ولم يقل :
﴿ وَإِنْ يردك بضرٍ ﴾ — وإن كان ذلك الضر صادراً عن إرادته — وفي ذلك من حيث
اللفظ دقة .

ويقال : عذب الضر حيث كان نفعه ؛ فلما أوجب مقاساة الضر من الحرب أبدل مكانه
السرور والطرب .

قوله جل ذكره : ﴿ قل يأياها الناس قد جاءكم الحق
من ربكم فمن اهتدى فإنما يهتدى
لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها
وما أنا عليكم بوكيل ﴾

من استبصر ربح رُشد نفسه ، ومن ضل فقد زاغ عن قصده ؛ فهذا بلاء اكتسب ،
وذلك ضياء وشفاء اجتلب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ ۚ
حَتَّىٰ يَخُصِّمَ اللَّهُ لَهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ
الْحَاكِمِينَ ﴾

قِفْ عند جريان أحكامنا ، وانسلخْ عن مرادِك بالكلية ، ليُجرىَ عليك ما يريد ،
والله أعلم بالصواب .

السورة التي يذكر فيها هود عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه كلمة استولت على عقول قوم قَبَصَرَتْهَا ، وعلى قلوب آخرين فَجَرَدَتْهَا ، فالتى
بَصَرَتْهَا فبنور برهانه ، والتى جَرَدَتْهَا فبقهر سلطانه .. فَعَالِمٌ سَلَكَ سَبِيلَ بَحْثِهِ وَاسْتَدْلَالِهِ
فَسَكَنَ لَمَّا طَلَعَتْ نَجْمُ عَقْلِهِ نَحْتِ ظُلَالِ إِقْبَالِهِ ، وَغَارِفٌ تَعَرَّضَ إِلَى وَصَالِهِ فَطَاحَ لَمَّا لَاحَتْ
لَمْعَةٌ مِنْ تَقْدَسٍ بِالْإِعْلَامِ بِاسْتِحْقَاقِ جَلَالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا نَحْكُمُ آيَاتِهِ ثُمَّ
فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾

الألف إشارة إلى انفراده بالربوبية .

واللام إشارة إلى لُطْفِهِ بأهل التوحيد .

والراء إشارة إلى رحمته بكافة البرية .

وهى فى معنى القسم : أى أقسم بانفرادى بالربوبية ولطفى بمن عرّفنى بالأحادية ،
ورحمنى على كافة البرية — إِنَّ هَذَا الْكِتَابَ أَتَتْهُ آيَاتُهُ .

ومعنى « أَتَتْهُ آيَاتُهُ » : أى حُفِظَتْ عَنْ التَّبْدِيلِ وَالتَّغْيِيرِ ، ثُمَّ فُصِّلَتْ بَيَانِ نَعْوَةِ
الْحَقِّ فِيهَا يَتَصَفَّ بِه مِنْ جَلَالِ الصِّدْقِ ، وَتَعَبَّدَ بِهِ الْخَلْقُ مِنْ أَحْكَامِ الْعِبَادَةِ ، ثُمَّ مَالَحَ لِقَافَ
الْمُؤَحِّدِينَ وَالْمُحِبِّينَ مِنْ لَطَائِفِ الْقُرْبَةِ ، فِي عَاجِلِهِمُ الْبُشْرَى بِمَا وَعَدَهُمْ بِهِ مِنْ عَزِيزِ لِقَائِهِ
فِي آجِلِهِمْ ، وَخِصَائِهِمُ الَّتِى أَمْتَارُوا بِهَا عَنْ سَوَاقِمِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ
نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴾ .

أى فصلت آياته بألا تعبدوا إلا الله .

ويقال معناه فى هذا الكتاب ألا تعبدوا إلا الله ، إنى لكم منه « نذير » مبین بالفرقة ،
« وبشير » بدوام الوصلة ، (فالفرقة بل فى عاجله واحداً) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ﴾
استغفروا ربكم أولاً ثم توبوا إليه بعده .

والاستغفار طلب المغفرة ، يعنى قبل أن تتوبوا اطلبوا منه للمغفرة بحسن النظرة ، وسحل
الرجاء والثقة بأنه لا يُخْلَدُ العاصي فى النار ، فلا محالة يُخْرِجُهُ منها . . فابتدئوا باستغفاركم ،
ثم توبوا بترك أوزاركم ، والتسنى عن إصراركم .

ويقال استغفروا فى الحال مما سلف ، ثم إن ألمتم بزلّة أخرى فتوبوا .

ويقال استغفروا فى الحال ثم لا تمودوا إلى ارتكاب الزلة فاستديموا التوبة — إلى
ما ليكم — مما أسلفتم من قبيح أعمالكم .

ويقال « استغفروا » : الاستغفار هو التوبة ، والتسنى من جميع الذنوب ، ثم « توبوا »
من توهم أنكم تُجَابُونَ بنوبتكم ، بل اعلموا أنه يُجِيبُكُمْ بِكَرَمِهِ لا بأعمالكم .

ويقال « الاستغفار » : طلبُ حظوظكم من عفونا . . فإذا فعلتم هذا فتوبوا عن
طلب كل حظ ونصيب ، وارجعوا إلينا ، واكنفوا بنا ، واضين بما تحوزونه من التجاوز
عنكم أو غير ذلك مما يخرجكم به .

قوله جل ذكره : ﴿ يُسْتَعْتَبُكُمْ مَتَاعًا حَفًّا إِلَى أَجَلٍ
مُسَمًّى ﴾

أى نعيشكم عيشاً طيباً حسناً مباركاً .

ويقال هو إعطاء الكفاية مع زوال الحرص .

ويقال هو القناعة بالموجود .

(١) هذه عبارة إما أنها زائدة نتيجة خطأ فى النسخ ، أو أن بها اضطراباً فى الكتابة أفقدها المصنف .

ويقال هو ألا يخرجَه إلى مخلوق ، ولا يجعل لأحد عليه مِنَّةً (لا سيما للثيم^(١)) .

ويقال هو أن يوقه (لاصطناع للمعروف إلى المستحقين .

ويقال هو أن تُقضى على يديه)^(٢) حوائج الناس .

ويقال هو ألا يُلِمَّ في حال شبابه بِزَلَّةٍ ، وألا يتصف بأنه عن الله في غفلة .

ويقال هو أن يكون راضياً بما يجري عليه من نوعي العسر واليسر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ﴾ ، وإن

تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ

يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴿

من زادت حسناته على سيئاته أعطاه جزاء ما فَضَّلَ له من الطاعات ، ومن زادت سيئاته

على حسناته كافأه بما يستوجبه من زيادة السيئات . . . هذا بيان التفسير .

ويقال مَنْ فَضَّلَهُ بحسن توفيقه أوصله إلى ما يستوجبه من لطفه وبزیده . .

ويقال هو أن يستر عليه فضله حتى لا يلاحظ حاله ومقامه ، بل ينظر إلى نفسه ، وما منه

ومآله . . . يَعْنِي الاستحغار والاستصغار .

ويقال هو أن يرقيه عن التعرُّيج في أوطان البشرية إلى طاعات شهود الأحدية ، وَيُثْقِيهِ

عن (. . .)^(٣) البشرية ، والنكسر بما يبدو من مفاجآت التقدير .

ويقال هو ألا يُوحِشَه شيء بما يجري في الوقت .

ويقال هو أن يُحَقِّقَ له ما نسمو إليه هِمَّتُهُ ، وَيُبَكِّفَهُ فوق ما يستوجبه محله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

(١) ما بين القوسين في أعلى الصفحة ومكتوب بخط رديء جداً .

(٢) ما بين القوسين في هامش الصفحة بخط حسن ومن هذا وذاك يتضح أن النسخة قبض لها أن تراجع بواسطة قارئين مختلفين .

(٣) مثلية .

تنقطع الدعاوى عند الرجوع إلى الله ، وتنقضي الفتنون ، ويحصل اليأس من غير الله بكل وجه ، ويبقى العبدُ بنعمة الاضطرار ، والحق يُجْزَى عليه ما سَبَقَتْ به القسمة من أنواع الأقدار .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾

أى يسترون ما تنطوى عليه عقائدهم ، ويضخرون للرسول — عليه السلام — وللمؤمنين خلاف ما يُظهرون ، والحق — سبحانه — مُطَّلِعٌ على قلوبهم ، ويعلم خفايا صدورهم ، فتليستهم لا يُغْنِي عنهم من الله شيئاً ، وكان الله — سبحانه — يُطَّلِعُ رسوله — عليه السلام — على ما أخفوه إماماً بتعريف الوحي ، أو بإشهاد لقوة نوره ، وكذلك المؤمنون كانوا مخصوصين بالفراصة ، فكل مؤمن له بِقَدْرِ حاله من الله هداية ، قال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فراصة المؤمن فإن المؤمن ينظر بنور الله » (١) ولقد قال قائلهم .

أَيَقِينِي أَرَاكَ أَمْ بِنَوَادِي ؟ كُلُّ مَا فِي الْفَوَادِي لِلْمَيْنِ بَادِي

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾

أراح القلوب من حيرة التقسيم ، والأفكار من نصب التفكير في باب الرزق حيث قال : « إلا على الله رزقها » فَسَكَنْتُ الْقُلُوبُ لَمَّا تَحَقَّقَتْ أَنَّ الرِّزْقَ عَلَى اللَّهِ .

ويقال إذا كان الرزق على الله فصاحب الحاتوت في غلط من حسبانته . ثم إن الله سبحانه

(١) رواه الترمذي والطبراني .

ورواه القشيري في رسالته (ص ١١٥) هكذا : أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال أخبرنا أحمد بن علي الرازي قال أخبرنا محمد بن أحمد بن السكن قال حدثنا موسى بن داود قال حدثنا محمد بن كثير السكوني قال حدثنا عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله (ص) : « لا واتقوا ... » .

بَيِّنَ أَنَّ الرِّزْقَ الَّذِي « عَلَيْهِ » مَا حَالُهُ فَقَالَ : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » ، وَمَا كَانَ فِي السَّمَاءِ لَا يُوْجَدُ فِي السُّوقِ ، وَلَا فِي التَّطَوَّافِ فِي الْغَرْبِ وَالشَّرْقِ ^(١) .

وَيُقَالُ الْأَرْزَاقُ مُخْتَلَفَةٌ فَرِزْقُ كُلِّ حَيَوَانٍ عَلَى مَا يَلِيْقُ بِصِفَتِهِ .

وَيُقَالُ لِلنَّفُوسِ رِزْقٌ هُوَ غِذَاءُ طَرِيقِهِ الْخَلْقُ ، وَلِلْقُلُوبِ رِزْقٌ هُوَ ضِيَاءُ مُوْجِدِهِ الْحَقُّ .

وَيُقَالُ لَمْ يَقُلْ مَا يَشْتَبِهْهُ أَوْ مَقْدَارُ مَا يَكْفِيهِ بَلْ هُوَ مُوَكَّلٌ إِلَى مَشِيئَتِهِ ؛ فَمِنْ مُوَسَّعٍ عَلَيْهِ وَمِنْ مُقْتَرٍ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرُّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾

قِيلَ أَرَادَ بِهِ أَصْلَابَ الْأَبَاءِ وَأَرْحَامَ الْأُمَهَاتِ ، أَوْ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ . وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْمُرِيدِ بِيَابِ شَيْخِهِ كَمُسْتَقَرِّ الصَّبِيِّ بِيَابِ وَالِدِهِ . وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْعَابِدِينَ الْمَسَاجِدُ ، وَمُسْتَقَرُّ الْعَارِفِينَ الْمَشَاهِدُ ، فَالْمَسَاجِدُ مُسْتَقَرُّ نَفُوسِ الْعَابِدِينَ ، وَالْمَشَاهِدُ مُسْتَقَرُّ قُلُوبِ الْعَارِفِينَ .

وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْمَحَبِّ رَأْسُ سِكَّةٍ مَحْبُوبَةٍ لَعَلَّهُ يَشْهَدُهُ عِنْدَ عُبُورِهِ .

وَيُقَالُ الْمَسَاجِدُ لِلْعَابِدِينَ مُسْتَقَرُّ الْقَدَمِ ، وَالْمَشَاهِدُ لِلْعَارِفِينَ مُسْتَقَرُّ الْهَمِّ ، وَالْفُقَرَاءُ مُسْتَقَرُّ سُدَّةِ الْكَرَمِ .

وَيُقَالُ الْكُلُّ لَهُ مَثْوًى وَمُسْتَقَرٌّ ، أَمَا الْمَوْحِدُ فَإِنَّهُ لَا مَأْوًى لَهُ وَلَا مُسْتَقَرٌّ وَلَا مَثْوًى وَلَا مَنْزِلَ .

وَيُقَالُ النَّفُوسُ مُسْتَوْدَعُ التَّوْفِيقِ مِنَ اللَّهِ ، وَالْقُلُوبُ مُسْتَوْدَعُ التَّحْقِيقِ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ .

وَيُقَالُ الْقُلُوبُ مُسْتَوْدَعُ الْمَعْرِفَةِ ؛ فَالْمَعْرِفَةُ وَدِيعَةٌ فِيهَا . وَالْأَرْوَاحُ مُسْتَوْدَعُ الْمَحَبَّةِ فَالْمَحَابُّ وَدَائِعُ فِيهَا . وَالْأَسْرَارُ مُسْتَوْدَعُ الْمَشَاهِدَاتِ فَالْمَشَاهِدَاتُ وَدَائِعُ فِيهَا .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾

(١) قَدْ يَدُوُّ لَوْهَلَةُ الْأَوَّلَى أَنَّ كَلَامَ الْقَشِيرَى لَا يَنْتَظِمُ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ » وَلَكِنَّ الْوَاقِعَ أَنَّهُ يَقَعُ بِذَلِكَ رِزْقُ الرَّاثِرِ لَا رِزْقُ الطَّوَّامِرِ .

وَأَحْسَنُ الْأَعْمَالِ مُوَافَقَةُ الْأَمْرِ ، وَلَمْ يَقُلْ أَكْثَرُ عَمَلًا .

ويقال أحسن الأعمال ما كان صاحبه أشد إخلاصاً فيه .

ويقال أحسنهم عملاً أبعدهم عن ملاحظة أعماله .

ويقال أحسن الأعمال ما ينظر إليه صاحبه بين الاستصغار .

ويقال أحسن الأعمال ما لا يطلب صاحبه عليه عوضاً .

ويقال أحسن الأعمال ما غاب عنه صاحبه لاستغراقه في شهود المعبود .

قوله : « ليلوكم » الابتلاء من قِبَلِهِ تعريف الملائكة حال من يتليه في الشكر عند اليُسْرِ والصبر عند العُسْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾

استبعدوا النُّشْرَ لِنَقْلِهِمْ علومهم من التحقُّق بِكَمَالِ قُدْرَةِ الْحَقِّ ، وَلَوْ عَرَفُوا ذَلِكَ لَا يَقْنُوا أَنْ الْبَعْثَ لَيْسَ بِمُعْصَرٍ فِي الْإِبْجَادِ وَلَا بِمُسْتَحِيلٍ فِي التَّقْدِيرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَمْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِصُهُ ؟ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾

يقول : إِنْ أَمَّهَلْنَا ، وَأَخَّرْنَا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ لَا يَرْقُوْنَ ، بَلْ يَسْتَعْجِلُونَ الْعُقُوبَةَ . وَلَئِنْ عَجَّلْنَا لَهُمُ الْعُقُوبَةَ لَا يَتُوبُونَ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ . . . اسْتَوَى عَلَيْهِمُ الْجَهْلُ فِي الْحَالَيْنِ ، وَغَمِيتَ بِصَائِرِهِمْ عَنْ شُهُودِ التَّقْدِيرِ وَالْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ فِي التَّوَعُّينِ . وَيَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَلَا مَنَاصَ وَلَا مَنجَاةَ وَلَا مَرَاحَ لَهُمْ مِنْهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ ﴾

تَكْدُرُ ما صفا من النعم ، وتَغِيرُ ما أُتِيح من الإحسان واليمن حالٌ معهودَةٌ ونُحْطَةُ
 عامة ، فلا أحدَ إلا وله منها خِطَةٌ^(١) فمن لم يرجع بالتأسفِ قلبه ، ولم يتضاعف في كل نفسٍ
 تَلَهُفُهُ وكرْبُهُ في ديوان النسيان ، وأثبت اسمه في جملة أهل الهجران . ومن استمسك بعروة
 النضرع ، واعتكف بعقوة التذلل ، احتسب كساتِ الحسرة عُكلاً بعد نيل طاعته للحق
 بنعت الرحمة ، وجدَّ له ما اندرس من أحوال القربة ، وأطلع عليه شمس الإقبال بعد الأفول
 والغيبة ، كما قيل

تَقَشَّعَ غَيْمُ الهجر عن قمر الحب . وأشرب نورُ الصبح في ظلمة الغيب

وليس للأحوال الدنيوية خَطَرٌ في التحقيق ، ولا يُعدُّ زوالها وتكدُّرها من جملة المحن
 عند أرباب التحصيل ، لكنَّ الهنة الكبرى والرزية العظمى ذبولُ غصن الوصال ؛ وتكدُّرُ
 مشرب القرب ، وأفولُ شواذق الأثر ، ورمَّةُ بصائر أرباب الشهود . . . فعند ذلك
 تقوم قِيامَتُهُمْ ، وهناك تُسَكَّبُ العَبَرَاتُ . ويقال إذا نَقَّ في ساحاتِ هؤلاء غرابُ البين
 ارتفع إلى السماء نواحُ أسرارهم بالويل ، ومن جملة ما يَبْشُرُون من نحيبهم ما قلتُ .

قولا لمن سَلَبَ الفؤادَ فراقه ولقد عهدنا أن يُبَاحَ عِناقُه
 بعدَ الفراقِ . . . فبالذي هو بيننا هلاً رحمتُ مَنْ دنا إزهاقه ؟
 عهدى بمن جحد الهوى أزماناً كُ نأ بالصباية — لا يضيق نطاقُه .
 والآن مُدُّ بِخِلِّ الزمانِ بوصلنا ضاق البسيطة . حين دام فراقُه .
 هل تُرتجى من وصل عزِّك رجعةً تمنو على قمرٍ يدوم محاقُه ؟
 إن كان ذاك كما تروم فأخبروا أتى له أن يعودَ شروقه^(٢) ؟

قوله جل ذكره : وَلَنُؤْتِيَنَّكَ نِعْمَةً

(١) (الخط) بضم الحاء = الأمر والحالة ، و (والخط) تكرر الحاء ما يحتطه الإنسان لنفسه من
 قدر معلوم من الأرض ونحوها .

(٢) الأبيات في هذا النص وصلتنا مضطربة الوزن سيئة الخط . مطبوعة الكلمات في كثير من المواضع
 وقد تدخلنا فيها بقدر يسمح بإظهار المعنى وتناسق السياق .

ضَرَاءَ مَسْتَهُ لِيَقُولَنَّ ذُهِبَ
السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ﴿٢٠﴾ .

إذا كشفنا الضُّرَّ عنهم رَحْمَةً مِنَّا عَادُوا إِلَىٰ مُنْتَهَكِهِمْ بِدَلَا مِنْ أَن يَتَّقُوا إِلَيْنَا ، وَأَسَاءُوا
بِخُلْعِ عِزَارِهِمْ بِدَلٍّ أَن يَقُومُوا بِشُكْرِنَا ، وَكَلَّا أَتَمْنَاءُ لَهُمْ مِنْ إِمَهَالِنَا أَمِنُوا لِمَكْرِنَا ، وَلَمْ يَخَافُوا أَن
نَأْخُذَهُمْ فِتْنَةً يَبْتَلُونَنَا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ
كَبِيرٌ ﴾ .

الإنسان في الآية السابقة اسم جنس .

وإلا للاستثناء منه ، وقيل بمعنى « لكن » ، يريد إذا أذقناهم نعمة بعد الشدة بطروا ،
إلا المؤمنين فإنهم بخلاف ذلك ، أى لكن الذين آمنوا بخلاف ذلك ، فإنهم لصبرهم على
على ما به أمروا ، وعما عنه زُجروا ، ولما اتقوا للطاعات ومفارقتهم الزلات .. فلهم مغفرة وأجر ،
مغفرة لعصيانهم ، وأجرٌ على إحسانهم . والفريقان لا يستويان ، قال قائلهم .

أَحِبَّائُنَا شَتَّىٰ وَاقِرٍ وَنَاقِصٍ وَلَا يَسْتَوِي قَطُّ حُبٌّ وَبَاطِلٌ

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا تَرَىٰ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ
إِلَيْكَ ﴾ .

اقترحوا عليه أن يأتي بكتاب ليس فيه سبُّ آلِهِمْ ، وبين الله — سبحانه — له
ألا يترك تبليغ ما أنزل عليه لأجل كراهتهم ، ولا يُبدِّل ما يُوحَىٰ إليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَضَاقَ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا
أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ
إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
وَكِيلٌ ﴾ .

وهذا على وجه الاستبعاد ؛ أى لا يكون منك ترك ما أوحى إليك ، ولا يضيق صدرك

بما يبدو من الغيب .. ومن شرح الله بالتوحيد صدره ، ونور بشهود التقدير سره — متى يلحقه ضيق صدر أو استكراه أمر ؟ ثم قال : « إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل » : أى أنت بالإرسال منصوب ، وأحكام التقدير عليك مجرأة .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأَنزِلْ عَشْرَ سُورٍ مِّثْلَهُ مَفْتَرِيَّاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

في الآية بيان أن المكلف مزاح العلة لِمَا أُقِيمَ له من البرهان وأهل له من التحقيق . وأن الإيمان بالواسطة — صلى الله عليه وسلم وآله — واجب لِمَا خُصَّ به من المعجزات التي أوضحها الكتاب المُتَرَلُّ والقرآن المُفَصَّلُ الذي عجز الكفار عن معارضته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .

يعنى فإن لم يستجيبوا لكم يعنى إلى الإتيان بمثله — وهم أهل بلاغة — فتحققوا أنه من قبيل الله ، وليس على سنة التحقيق (...) (١) إنما المعنى فى بصائر من ضلوا عن الحق ، وتاهوا فى سدة الخيرة .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴾ .

من قنع منهم بدنيا الدناءة صفتها وسعنا عليه فى الاستمتاع بأيام فيها ، ولكن عقب أكتناها سدى زوالها ، ويذوق بعد عسلها حنظلها .

(١) مشقبة .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة
إلا النارُ وحِيطَ ما صَنَعُوا فيها ،
وباطِلٌ ما كانوا يعملون ﴾ .

أولئك الذين خَابَتْ آمالُهم ، وظهرت لهم — بخلاف ما احتسبوا — آلامُهم ، حَبِطَتْ
أعمالُهم ، وحقَّ بهم سوءُ حالهم .

قوله جل ذكره ﴿ أَقْمَنَ ﴾ كان على بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ ويتلوه
شاهدٌ منه ومن قَبْلِهِ كتابُ موسى
إماماً ورحمةً أولئك يؤمنون به ومن
يكفر به مِنَ الأحزابِ فالنارُ مَوْعِدُهُ
فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ
رَبِّكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

فيه إضمار^(١) ومعناه أقمنَ كان على بينة كمن لبس على بينة . . لا يستويان .
والبَيِّنَةُ لأقوامٍ يرهانُ العلمُ ، ولآخرين بيانُ الأمرِ بالقطع والجزم ؛ يُشْهِدُهم الحقُّ
مألاً يطلع عليه غيرهم ، كما قلت :

ليلي من وجهك شمس الضحا
فالناس في الظلمة من ليلهم ونحن من وجهك في الضوء والشاهد

فالذي يتولاه فهو مشاهدٌ ، وفي الخبر « أولياء الله الذين إذا أرادوا ذكر الله »^(٢) .
قال تعالى : « وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيَماهم » .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله
كذباً . . . ﴾ الآية .

(١) إضمار هنا مستعملة لما يسمى في علم البلاغة بإيجاز الحذف .
(٢) سقطت بقية الخبر من النسخ .

مَنْ ادَّعى على الله حالاً لم يكن متحققاً بها فقد افترى على الله كذباً ، واستوجب المقت ، وعقوبته ألا يرزق بركة في أحواله ، ثم إنه يكشف للشهداء عيوبه ، فيفضحه بين الخلق ، والشهداء قلوب الأولياء ، ومن شهدت القلوب عليه بالرد فهو غير مقبول عند الحق

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ... ﴾
الآية .

هذا من جملة صفات المفترين على الله الكذب ، ومن صدَّهم عن السبيل أن يظهروا من أنفسهم أحوالاً تُخلُّ بأحكام الشريعة ، ولا يروون ذلك كبيرة في الطريقة ، وبوهمون المستضعفين من أهل الاعتراض عليهم أن لهم في ذلك رخصة ، فيضلُّون ويضلُّون . ومن جملة صدَّهم عن السبيل تقريرهم بالناس ، وإيقاعهم في الغلط ، ويرتقون بشيء مما في أيديهم من حطام الدنيا ، ولا يستحيون من أخذ شيء لا يستوجبونه بأى وجه حق ، ويدأهون في دين الله .

قوله جل ذكره : ﴿ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ... ﴾
الآية .

من هذه صفتهم لا يربحون في تجارتهم ، ولا يلحقون غاية طلبوها ، فيبقون عن الحق ، ولا يبارك لهم فيما اعتاضوا من صحبة الخلق . . خسرت صفتهم ، وبأرت بضاعتهم ، لقوا الهوان ، وذاقوا اليأس والحerman .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ ﴾ .

لا محالة أنهم في الآخرة أشدَّ خسراناً ، وأوفر — من الخيرات — نقصاناً .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا ﴾ .

الإخباتُ التخشع لله بالقلب بدوام الانكسار ، ومن علامته الذبول تحت جريان المقادير بدوام الاستغاثة بالسر .

قوله جل ذكره : ﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ ...
والبصير والسميع ... ﴾ الآية

مثَلُ الكافر في كفره كالأعمى والأصم ، ومَثَلُ المؤمن في إيمانه كالسميع والبصير
— هذا بيان التفسير .

والإشارة فيه أن الأعمى مَنْ عَمِيَ عن الإبصار بِسِرِّهِ ، والأصمُّ الذي طَرَشَ بِسَمْعِ قلبه ؛
فلا باستدلاله شَهِدَ سرَّ تقديره في أفعاله ، ولا بنور فِراسَةِ توهم ما وقف عليه من مكشفات
الغيب لقلبه ، ولا بِسَمْعِ القبولِ استجابَ لدواعي الشريعة ، ولا بِحُكْمِ الإنصافِ انقَادَ
لما يتوجَّب عليه من مطالبات الوقت مما يلوح لِسِرِّهِ من تلويحات الحقيقة .

وأما البصير فهو الذي يشهد من الحق أفعاله بعلم اليقين ، ويشهد صفاته بعين اليقين ،
ويشهد ذاته بحق اليقين ، والغائبات له حضور ، والمستورات له كشف . فالذي يسمع فَصِيفَتَهُ
ألا يسمعَ هواجسَ النَّفْسِ ولا وساوسَ الشيطان ؛ فيسمع من دواعي العلم شرعاً ، ثم من خواطر
التعريف قدرأ ، ثم يكشف بخطاب من الحق سِرّاً^(١)

فهؤلاء لا يستويان ، ولا في طريق يلتقيان :

رَاحَتْ مُشْرِقَةٌ وَرُحْتُ مُغْرَبًا فَنِي التَّقَاهُ مُشْرِقٌ وَمُغْرَبٌ ؟ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي
لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ * أَنْ لَا تَعْبُدُوا
إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ
يَوْمِ الْيَوْمِ ﴾ .

كان نوحٌ عليه السلام أطولَ الأنبياء عُمرًا وأشدَّهم بلاءً ، وسمى نوحاً لكثرة نوحه
على نفسه . . . وسببُ ذلك أنه مرَّ بكلِّبٍ فقال : ما أقبحه ! فأوحى الله إليه أنْ اخلقْ أنتَ
أَحْسَنَ من هذا . فأخذ يبكي وينوح على نفسه كلَّ ذلك النَّوْحَ . فكيف بحالِ مَنْ لم يذكر
يوماً مما مضى من عمره في مدة تكليفه — ولم يحصل منه لله كثير من ولاية ؟ !

(١) تقيد هذه الإشارة في بيان أحكام « السماع » عند الصوفية .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالِ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ
مَا تَرَكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَكَ
اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّئَارِ
الرَّأْيِ وَمَا تَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ
فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴾ .

أنكروا صحة كونه نبياً لما شكلته إياهم في الصورة ، ولم يعلموا أن المباشرة بالسريرة
لا بالصورة .

ثم قال : « وما تراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي » : نظروا إلى أتباعه نظرة
استصغار ، وتسببوا لهم إلى قلة التحصيل .. وما استصغر أحدٌ أحداً من حيث رؤية الفضل عليه
إلا سخط الله عليه ، وأذاقه ذل صفائه ، فبالمعاني يحصل الامتياز لا بالمباني :

ترى الرجل النحيف قزدره وفي أثوابه أسد هصور
فإن ألك في شزاركم قليلاً فإني في خياركم كثير

قوله جل ذكره : ﴿ قَالِ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى
بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِّنْ
عِنْدِهِ فَعُمِّيْتُ عَلَيْكُمْ أَنْزَلْتُ مَكُوهَا
وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ﴾ .

الصبح لا يخلل في ضيائه لكون الناظرين عياناً ، والسيف لا يخلل في مضائه
لكون الضاربين صبياناً . . . وكيف لبشر من قدرة على هداية من أضله الله —
ولو كان نبياً؟^(١)

هيئات لا ينفع مع الجاهل نصيح ، ولا ينصح في المصير وعظ

(١) الأفضل أن تكون (ولو كان نبياً) جملة اعتراضية تلي (لبشر) حتى يستقيم التركيب ، ولكننا
أثبتنا ما جاء في (س) .

قوله جل ذكره : ﴿وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا لَأَنَّهُمْ لُمَاقُوا رَبُّهُمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ .

سُنَّةُ الْأَنْبِيَاءِ — عَلَيْهِمُ السَّلَامُ — أَلَا يَطْلُبُوا عَلَى رِسَالَتِهِمْ أَجْرًا ، وَأَلَا يُؤَمِّلُوا لِنَفْسِهِمْ عِنْدَ الْخَلْقِ قَدْرًا ، عَمَلُهُمْ لِلَّهِ لَا يَطْلُبُونَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ اللَّهِ . فَتَنَ سَلَكَ مِنَ الْعُلَمَاءِ سَبِيلَهُمْ خُسْرًا فِي زَمَرَتِهِمْ ، وَمَنْ أَخَذَ عَلَى صِلَاحِهِ مِنْ أَحَدٍ حِيْضًا ، أَوْ اكْتَسَبَ بِسُدَادِهِ جَاهًا لَمْ يَرَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا هَوَانًا وَصَفَارًا .

قوله جل ذكره : ﴿وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾

مَجَالِسَةُ الْفُقَرَاءِ الْيَوْمَ — وَهُمْ جُلَسَاءُ الْحَقِّ غَدًا — أَجْدَى مِنْ مَجَالِسَةِ قَوْمٍ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ هُمْ مِنْ أَهْلِ الرَّدِّ .

وَمَنْ طَرَدَ مَنْ قَرَّبَهُ اللَّهُ وَأَدْنَاهُ اسْتَوْجِبَ الْخِزْيَ فِي دُنْيَاهُ ، وَالصَّفَارَ فِي عَقْبَاهُ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾

لَا أَنْخَطِي خَطِيٍّ عَمَّا أَبْلَغْتُ مِمَّا حَمَلْتُ مِنْ رِسَالَتِي ، وَلَا أَعْدِيٍّ مَا سَكَّفْتُ بِهِ ، وَلَا أَزِيدُ عَمَّا أَمَرْتُ ، وَلَنْ أَخْرَجَ عَنِ الَّذِي أَنْبَأُونِي ، بَلْ أَتَصَيَّبُ بِشَاهِدِي فِيمَا أَقَامُونِي .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾

إِنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ مَسْبُوحَاتُهُ فِي أَثْوَابِهِمْ وَلَا يَرَاهُمْ إِلَّا مِنْ قَارِبِهِمْ فِي مَسَامِهِمْ . اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَحْوَالِهِمْ ، وَفِي الْجُمْلَةِ : طَيْرُ السَّمَاءِ عَلَى الْأَفْهَاتِ قَع .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ
جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

أوضح لهم من البراهين مالوا أمعنوا النظر فيه ثم لهم اليقين ، ولكنهم أصروا على
الجحود ، ولم يقنعوا من الموعود بغير المشهود .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ
وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾

أقر بالعبودية ، وتبرأ عن الحول والقوة ، وأحال الأمر على المشيئة . ولقد أنصف من
لم يجاوز حده في الدعوى . والأنبياء عليهم السلام — وإن كانوا أصحاب التحدى للناس
بمعجزاتهم فهم معترفون بأنهم موقوفون عند حدودهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ
أَنْصَحَ لَكُمْ ، إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ
يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ
تَرْجِعُونَ ﴾

من لم يساعده تعريف الحق — بما له بحكم العناية — لم ينفعه نصح الخلق في النهاية .
ويقال من لم يوصله الحق للوصال في آزاله ^(١) لم ينفعه نصح الخلق في حاله
ويقال من سبق الحكم له بالضلالة أتى ينفعه النصح وبسط الدلالة ؟
ويقال من لم تساعده قسمة السوابق لم ينفعه نصح الخلائق .
قوله : « إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ » : من الحال اجتماع الهداية والغواية ؛ فإذا أراد
الله بقوم الغواية لم يصح أن يقال إنهم من أهل الهداية .
ثم بين المعنى في ذلك بأن قال « هُوَ رَبُّكُمْ » ليعلم العالمون أن الرب تعالى له أن يفعل
بعباده ما شاء بحكم الربوبية .

(١) أى بما سبقت به القسمة — حسب تعبير القشيري في مواضع أخرى .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ
فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا يُخْبِرُونَ ﴾

ومهما وصفتوني فإني أجيبُ الله . . . وكلُّ مُطالِبٍ بفعله دونِ فعلِ صاحبه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ
قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ
بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾

عرّفه الحقُّ أنّه غيُّ عن إيمانهم ، فكشّف له أحكامهم ، وأنّ مَنْ لم يؤمن منهم قد سبق
الحكمُ بشقائهم ، فعند ذلك دعا عليهم نوحٌ — عليه السلام — بالإهلاك .
ويقال لم يدعُ عليهم ما دام للمطعم في إيمانهم مساعً ، فلما حصل العكسُ نطق
بالتماس هلاكهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْنَعِ الْفُلَكَ بِأُحْيَيْنَا وَوَحَيْنَا
وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ
مُفْرَقُونَ ﴾

أى قُمْ — بشرط العبودية — بصنع السفينة بأمرنا ، وتحقق بشهودنا ، وأنك بمراي
منا . ومنّ عليمٌ اطلّعه عليه لم يلاحظ نفسه ولا غيره ، لاسباب وقد تحقق بأنّ السجّري
هو سبحانه .

وقال له : راعِ حدّ الأدبِ ، فالـم يكن لك إذنُ منا في الشفاعة لأحدٍ فلا تُخاطبنا فيهم .
ويقال سبق لهم الحكمُ بالغرقِ — وأمواج بحر التقدير تتلاطم — فكلُّ في بحار القدرة
مُفْرَقُونَ إِلَّا مَنْ أَهْلَهُ الْحَقُّ بِحُكْمِهِ فَحَمَلَهُ فِي سَفِينَةِ الْعَنَاءَةِ .

ويقال كان قومُ نوحٍ من الغرقى في بحار القَطْرَةِ ، ومنّ قبلُ كانوا غرقى في بحار القدرة .
قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْنَعِ الْفُلَكَ وَكَلِّمِرْ عَلَيْهِ مَا لَمْ
قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا
مِنَا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴾

لما تحققَ بما أمر الله به لم يَأْبَهُ عند إِمضاء ما كُفِّ به بِمَا سَمِعَ من القيل ، ونظر إلى الموعد بطرفِ التصديق فكان كالمُشاهد له قبلَ الوجود .

قوله جل ذكره : ﴿ فسوف تعلمون من يأتيه عذابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴾

لا طاعةَ لمخلوقٍ في مقاساةِ تقديره — سبحانه — إلا من تحمل عنه بفضلِه ما يحمله بحُكْمِه .

قوله جل ذكره : ﴿ وحى إذا جاء أمرٌنا وفارِ التَّوْرُ قلنا احملْ فيها من كل زوجين اثنين وأهلك ﴾

طال انتظارُهم لما كان يتوَعَّدُهم به نوحٌ عليه السلام على وجه الاستبعاد ، ولم يَزِدْهم تطاولُ الأيام إلا كُفْرًا ، وصَبَّوْا على عقد تكذيبهم .

ثم لما أتاهم الموعدُ إياهم بغتَةً ، وظهر من الوضع الذى لم يُحِبُّوهُ فَارَ الماء من التنور المسجور ، وجادت السماء بالمطر المعبور^(١) .

« قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين » : استبقاءً للتناسل .

ويقال : قد يُؤْتَى الحذيرُ من مَأْمَنِهِ ؛ فإن إبليسَ جاء إلى نوح — عليه السلام — .

وقال : احمِلْنِي في السفينة فأبى نوحٌ عليه السلام ، فقال له إبليس : أَمَا عَلِمْتَ أَنِّي مِنَ الْمُنْظَرِينَ إلى يومٍ معلومٍ ، ولا مكانَ لي اليومَ إلا في سفينتك ؟

فأوحى الله إلى نوح أن يحمله معه .

ويقال لم يكن لابن نوح معه مكان ، وأمرَ بِحَمْلِ إبليس وهو أصعب الأعداء ؛ وفي هذا إشارة إلى أن أسرار التقدير لا تجري على قياس الخلق ؛ كأنه قيل له : يا نوح . . ابنك لا تحمله ، وعدوك فأَدْخِلْهُ ، فالتَّه سبْحانه فعَالَ لما يريد^(٢) .

(١) أى الجارى .

(٢) فى هذه الإشارة تلميح إلى قاعدة فى مذهب القشبرى أن أفعال الله لا تخضع لما ألف الناس من مقاييس حسية .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ
وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾

«إلا من سبق عليه القول» بالشقاوة . وفيه تعريف بأن حكم الأزل لا يرد ، والحق
— سبحانه — لا يتأزعج ، والجبار لا يخاصم ، وأن من أقصاه ربه لم يذنبه تنبيه ولا ير
ولا وعظ .

«وما آمن معه إلا قليل» ولكن بآرك الحق — سبحانه — في الدين نجاتهم من نسله ،
ولم يدخل خلل في الكون بعد هلاك من أهلك من قومه .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا
وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

عرف أن نجاته من القطرة لما تقاطرت ليست بالحيل — وإن تنوعت وكثرت ،
فباسم الله سلامته ، وبتوكيله على الله نجاته وراحته ، وبفضله — سبحانه — صلاحه وعافيته .

قوله جل ذكره : ﴿وَهُى تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ
وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ
يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ
الْكَافِرِينَ﴾

وكان في معزل بظاهره ، وكان في سر تقديره أيضاً بمعزل عما سبق لنوح وقومه من سابق
فضله . فحينما نطق بلسان الشفقة وقال : «يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين» — لم
يقبل له : ولا تكن من الكافرين ؛ لأن حاله كانت ملتبسة على نوح إذ كان ابنه يناقحه —
فقيل له : يا نوح إنه مع الكافرين لأنه في سابق حكينا من الكافرين .

قوله جل ذكره : ﴿قَالَ سَآوِيَ إِلَىٰ جِبَلٍ يَمُوجُ مِن
الْمَاءِ قَالَ لَا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ
إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ
فَكَانَ مِنَ الْمُنْقَرَيْنِ﴾

أَخْطَأَ مِنْ وَجْهَيْنِ : رَأَى الْمَلَائِكَةَ مِنَ الْمَاءِ وَكَانَ مِنَ اللَّهِ ، وَرَأَى النِّجَاةَ وَالْعِصَّةَ مِنَ الْجَبَلِ
وَمَا مِنْ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُ نُوحٌ : لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ . قِيلَ أَرَادَ لَا مَعْصُومَ الْيَوْمَ مِنَ اللَّهِ .
وَقِيلَ لَا أَحَدَ يَعْصِمُ أَحَدًا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ، لَكِنْ مَنْ رَحِمَهُ رَبُّهُ فَهُوَ مَعْصُومٌ مِنْ ذَلِكَ ، وَلَهُ عَاصِمٌ
وَهُوَ اللَّهُ .

وَلَقَدْ كَانَ نُوحٌ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — مَعَ ابْنِهِ فِي هَذِهِ الْمَخَاطِبَاتِ فَجَاءَتْ أَمْوَاجُ الْمَاءِ وَحَالَتَ
بَيْنَهُمَا وَصَارَ مِنَ الْمُفْرَقَيْنِ ، فَلَا وَعْظُهُ وَنُصْحُهُ نَفْعًا ، وَلَا قَوْلُهُ وَتَذَكُّيرُهُ نَجِيًّا وَخَلَّصًا .
وَيُقَالُ احْتَمَلَ أَنْ لَوْ قِيلَ لَهُ يَا نُوحُ هَرِّفْنَا الْعَالَمَ بِدَعَائِكَ وَلَا عَلَيْكَ إِنْ عَرَفَ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ
أَقْلَعِي وَغَبِضِ الْمَاءَ وَقُضِيَ الْأَمْرُ
وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا
لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾

فَلَمَّا غَرِقَ ابْنُ نُوحٍ سَكَنَ الْمَوْجُ وَنَضَبَ^(١) الْمَاءُ وَأَقْلَعَتِ السَّمَاءُ ، وَكَأَنَّهُ كَانَ الْمَقْصُودُ
مِنَ الطُّوفَانِ أَنْ يَغْرِقَ ابْنُ نُوحٍ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — وَقِيلَ :
عَجِبْتُ لِسَعْيِ الدَّهْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فَلَمَّا انْقَضَى مَا بَيْنَنَا سَكَنَ الدَّهْرُ

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي
مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ
أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾ قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ
لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ
فَلَا تَسْأَلُنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ
إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ
الْجَاهِلِينَ ﴾

(١) وَرَدَتْ (نَضَبَ) بِالْعَادِ ، وَهِيَ خَطَأٌ فِي النِّسْخِ ، وَالْمُرَادُ (نَضَبَ) الْمَاءُ أَيْ غَارَ وَابْحَرَ ، فَهِيَ
مَلَأْمَةٌ لِإِقْلَاعِ الْمَاءِ أَيْ لِمَسَاكِنِهَا عَنِ الْمَطَرِ .

خاطب الحق — سبحانه — في باب إبنه ، واستعطف في السؤال فقال :

« إن ابني من أهلي » : فقال له : إنه ليست من أهل الوصلة قِسْمَتُهُ — وإن كان من أَهْلِكَ نَسَبًا وَلَحْمَةً ، وإنَّ خطابَكَ في بابِه عملٌ غيرُ صالح ، أو إنه أيضًا عَمِلَ غيرَ صالح^(١) .
« فلا تسألن ما ليس لك به علم » : أي سَتَرْتُ غَيْبِي في حال أوليائي وأعدائي ، فلا يُعَلِّمُ سِرِّي تقديرِي .

قوله : « إني أعظك » : وذلك لِحُرْمَةِ شَيْخُوختِه وَكِبَرِهِ ، ولأنه لم يَسْتَجِبْ له في وَلَدِهِ ، فتَدَارَكَ بِحُسْنِ الخطابِ قَلْبَهُ .

وقيل إن ابن نوح بنى من الزجاج بيتاً وقت اشتغال أبيه باتخاذ السفينة ، فلما ركب نوح السفينة دَخَلَ ابْنُهُ في البيتِ الذي اتخذَه من الزجاج ، ثم إن الله تعالى سلَّطَ عليه البولَ حتى امتلأ بيتُ الزجاج من بَوْلِهِ ؛ فَغَرِقَ الكلُّ في ماء البحر ، وغرق ابنُ نوحٍ في بَوْلِهِ ؛ لِيُعَلِّمَ أَنَّهُ لَا مَفْرَأَ مِنَ الْقَدَرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾

نَسِيَ نوحٌ — عليه السلام — حديثَ ابنه في حديث نفسه ، فاستعاذ بفضله واستجار بلفظه ، فوجد السلامة من ربه في قوله جل ذكره :

﴿ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا
وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ
وَأُمَمٌ سَنُنَبِّئُكُمُ ثُمَّ بَنِيهِمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

طَهَّرَ وَجْهَ الْأَرْضِ مِنْ أَعْدَائِهِ ، وحفظ نوحاً عليه السلام من بلائه ، هو ومن معه من أصدقائه وأقربائه .

(١) وعلى هذا الرأي تكون نوحاً قوم نوح بسبب علمهم الصالح لا بسبب قرابتهم له .

والأُمُّ التي أخبر أنه سَيَمَتُّهُمْ ثم يَمَسُّهم العذابُ هم الذين ليسوا من أهل السعادة .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ، فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾

أعلمناك بهذه الجملة ، وأنبأناك بهذه القصص لما خصصناك من غير أن تتعلمه من شخص ، أو من قراءة كتاب ، فإن قَابَلَكَ قومك بالكذيب فاصبر ، فعن قريب تنقلب هذه الأمور .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴾

كَلَّفَ الأنبياء — عليهم السلام — بالذهاب إلى الخلق لا سببا وقد عاينوا — بالحق — مَنْ تَقَدَّمَهم من فترة الملائكة ، ولكنهم تَحَمَّلُوا ذلك حين أمرهم الحق بالتوجه إليهم فرضوا ، وأظهروا الدلالة ، وأدّوا الرسالة ، ولكن ما زاد الناس إلا نفرة على نفرة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرْتَنِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

لم يأتِ نبي من الأنبياء — عليهم السلام — إلا وأخبر أنه ليس له أن يطلب في الجملة أجراً إلا من الله لا من غير الله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴾

استغفروا ربكم ثم توبوا إليه بعد الاستغفار ، من توهمكم أن نجاتكم باستغفاركم .
بل تحققوا بأنكم لا تجدون نجاتكم إلا بفضل ربكم ؛ فبفضله وبتوفيقه توصلتم إلى
استغفاركم لاستغفاركم ، وصلتم إلى نجاتكم ، وبرحمته أهلكم إلى استغفاركم ، وإلا لآلنا وصلتم
إلى توبتكم ولا إلى استغفاركم .

والاستغفار قرع باب الرزق ، فإذا رجع العبد إلى الله بحسن تضرعه ، فتح عليه أبواب
رحمته ، ويسر له أسباب نعمته .

ويقال يُنزل على ظواهركم أمطار النعمة ، وعلى ضمائركم وسرائركم يُنزل أنواع المنة ،
ويزيدكم قوة على قوة ؛ قوة تحصلون بها توسعة أنواع الرزق ، وقوة تحصلون بها تحسب
أصناف الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ
بِنَارِكِ آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ
لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ .

ما زادم هوذا عليه السلام بسطا في الآية وإيضاحا في المعجزة إلا زادم الله تعالى عني
على عني ، ولم يرزقهم بصيرة ولا هدى ، ولم يزيدوا في خطاياهم إلا بما دثروا على فرط
جهالتهم ، وشدة ضلالتهم بعد إطنابهم وانهاهم^(١) ، وقالوا :

﴿ إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا
بِسُوءِ قَالٍ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا
أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ .

وكيف ظنوا أن آلهتهم تمس أعداءهم بسوء وهي لا تضر أعداءها ولا تنفع أولياءها ؟
فهؤلاء الغواية عليهم مسئولية . ثم إن هوذا عليه السلام أفصح عن فضل ربه عليه ؛
وصرح بإخلاصه وحسن يقينه فقال : إني بريء مما تشركون ، ثم قال :

﴿ مِنْ دُونِهِ ، فَكَيْدُونِي جَمِيعًا
ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ ﴾ .

(١) يقال نهب فلانا أى تناوله بلسانه وأهبط له التول .

فلم يَحْتِجْ معهم إلى تَضَرُّعٍ واستِخْداءٍ ، ولا رَاوِدُهُمْ في سَلَمٍ واستِمهالٍ ، ولم يَتَصِفْ في ذلك بِرُكُونٍ إلى حَوَالِهِ وَمُلَّتِهِ ، ولم يَسْتَبِدْ إلى جِدِّهِ وَقُوَّتِهِ بل قال :

﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ
تَمَّانٍ ذَابِئَةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا
إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

أخبر أنه بموعدِ الله له بِنُصْرَتِهِ واثقٌ ، وأنه في خلوص طاعته لرَبِّهِ وفي صفاء معرفته
(غير مُفَارِقٍ) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أَرْسَلْتُ
بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ
وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴾ .

أوحينا إليه أن قل لهم : إِنْ تَوَلَّوْا وَلَمْ تُؤْمِنُوا بِي فَقَدْ بَلَّغْتُ مَا حُمِّلْتُ مِنْ رِسَالَتِي ،
وإني واثقٌ بأن الله إذا أَهْلَكَكُمْ يَأْتِ بِأَقْوَامٍ آخَرِينَ سِوَاكُمْ أَطْوَعَ لَهُ مِنْكُمْ ، وإِنْ
أَفْنَاكُمْ مَا اخْتَلَّ مُلْكُهُ ؛ إِذْ الْحَقُّ — سبحانه — بوجود الأغيار لا يلحقه زِينٌ
— وَإِنْ وَحَدُوا ، وبِقَدَمٍ لَا يَمْسُهُ شَيْءٌ — وَإِنْ جَحَدُوا وَأَلْحَدُوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ
آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ
عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ .

ولما جاء أَمْرُنَا بِإِهْلَاكِهِمْ نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِرَحْمَتِنَا ، ولم يَقُلْ باستحقاقه النجاة
بوسيلة نُبُونِهِ ، أَوْ لِحُصَامَةِ طَاعَتِهِ وَرِسَالَتِهِ بل قال : « بِرَحْمَةٍ مِنَّا » ؛ لِيَعْلَمَ الْكَافَةُ أَنَّ

(١) بعد (معرفته) يوجد بياض مما يدل على سقوط خبر أن وقد أكلنا النقص بكلمة ملائمة من عندنا
تنفق مع السياق والنسق حسياً نعلم من طريقة القشيري .

الأنبياء — عليهم السلام — وَمَنْ دُونَهُمْ هَتِيقُ رَحْمَتِهِ ، وَغَرِيقُ مِيقَتِهِ ، لَا لَامْتِخَاقٍ أَحَدٍ
وَلَا لَوَاجِبٍ عَلَى اللَّهِ فِي شَيْءٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتِلْكَ آيَاتُ رُسُلِهِمْ
وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ
جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾

في إنزال قصصهم تسلية للرسول — صلى الله عليه وسلم وآله — فيما كان يقاسى من
العناء ، وللمؤمنين فيما بذلوا من حسن البلاء ، والعدة بتبديل — ما كانوا يلقونه من
الشدة — بالرجاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ ، أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ﴾

أخبر أنهم خسروا الدنيا والآخرة ، أما في هذه الدنيا فبالاستئصال بأليم الشدة وما تبعه
من اللعنة ، ثم ما يلقونه في الآخرة من تأبيد العقوبة . وبقاؤهم عن رحمة الله أصعب من صنوف
كل تلك المحنة^(١) ، وكما قيل :

تَبَدَّلْتُ وَتَبَدَّلْنَا وَاحْصَرْنَا لِيَنْ ابْتِنَى عَوْضًا لِسُلَى فَلَمْ يَجِدْ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ
اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ
فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي
قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴾ قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ
فِينَا مَوْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ

(١) وردت (المحبة) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

تَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ
 مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مَرِيبٌ * قَالَ يَا قَوْمِ
 أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي
 وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ
 اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ
 تَخْسِيرٍ * وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ
 آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ
 وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ
 قَرِيبٍ * فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا
 فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ
 مَكْدُوبٍ * فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا لَنَجِيَّنَا
 صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا
 وَمِنْ خِزْيٍ يُومِتُهُمْ إِنْ رَبُّكَ هُوَ الْقَوِيُّ
 الْعَزِيزُ * وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ
 فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ * كَانُوا
 لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا
 رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لثَمُودِ *

عَقِيبَ مَا مَضَى مِنْ قِصَّةِ عَادَ ذَكَرَ قِصَّةَ ثَمُودَ ، وَثَمُودُ هُمْ قَوْمُ صَالِحَ ، وَقَدْ انْخَرَطُوا
 فِي النَّارِ فِي سَبِيلِكِ مَنْ سَبَقَهُمْ ، فَكَلِمَةُ الْعُقُوبَةِ يُجِيعُهُمْ . ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ قَابِلُوا نَبِيِّهِمْ — عَلَيْهِ
 السَّلَامُ — بِالتَّكْذِيبِ ، وَلَمْ يَقِفُوا عَلَى مَا نَبَّهَهُمْ عَلَيْهِ مِنَ التَّوْبَةِ وَالتَّصَدِيقِ ، وَأَصْرُوا عَلَى
 الْإِقْرَارِ أَنَّهُمْ فِي شَأْنِهِ لَفِي شَكٍّ مَرِيبٍ .

ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ صَالِحًا لَمْ يُرَجَّحْ — فِي التَّبْلِيغِ — عَلَى تَقْصِيرِهِ .
 وَبَعْدَ تَمَرُّدِهِمْ وَامْتِنَاعِهِمْ عَنِ الْإِنَابَةِ ، وَإِصْرَارِهِمْ عَلَى تَرْكِ الْإِجَابَةِ حَقًّا عَلَيْهِمْ

ما توعدهم به من عذاب غير مكذوب ، ونجى نبيهم — عليه السلام — ، ونجى من اتبعه من كل عقوبة .. سنة منه — سبحانه — في إنجاء أوليائه أمضاها ، وعادة في تطفه ورحمته بالمنحقين أجرها .

قوله جل ذكره ﴿ ولقد جاءت رُسُلنا إبراهيم بالبشرى
قالوا سلاماً قال سلاماً فما كِثَّ أن
جاء بمجمل خبير ﴾ فلما رأى أيديهم
لا تصل إليه نكروهم وأوجس
منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا
إلى قوم لوط ﴾

أخبر أن الملائكة أتوا إبراهيم — عليه السلام — بالبشارة ، وأخبر أن إبراهيم — عليه السلام — أنكروهم ، ولم يعرف أنهم ملائكة . فيُحتمل أنه — سبحانه — أراد أن تكون تلك البشارة فجأة من غير تنبيه لتكون أتم وأبلغ في إيجاد السرور ، ولا سيما وقد كانت بعد خوف لأنه قال : فأوجس منهم خيفة .

ويقال إن إبراهيم — عليه السلام — كان صاحب النبوة والخلة والرسالة فلا بد أن تكون فراسته أعلى من فراسة كل أحد ، ولكنه في هذه الحالة لم يعرف الملائكة ليعلم أن الحق — سبحانه وتعالى — إذا أراد إمضاء حكم يصد على من أراد عيون الفراسة ، وإن كان صاحب الفراسة هو (خليل)^(١) الله ، كما صد الفراسة على نبينا — صلى الله عليه وسلم — في قصة الإفك إلى الوقت الذي نزل فيه الوحي ، وكذلك التنبس على لوط — عليه السلام — إلى أن تبين له الأمر .

وتكلموا في هذه « البشرى » ما كانت ؛ فقبل كانت البشارة بإسحاق ، وبأنه سيولد له ولد من نسله وسلالته ؛ قال تعالى : « ومن وراء إسحاق يعقوب » .

ويقال : لامة قومه — حيث كانوا مرسلين بإهلاك قوم لوط — عليه السلام .

(١) سقطت كلمة (خليل) فأثبتناها لحاجة السياق إليها .

ويقال بشارة بالخلة وتنام الوصلة .

ويقال إن الخلة والمحبة بناؤهما كتمان السر ؛ فَيَعْلَمُ أَنَّهُمْ أُرْسِلُوا بِبِشَارَةٍ مَا وَلَمْ يَكُنْ لِلْغَيْرِ إِطْلَاعٌ ، قَالَ قَائِلُهُمْ :

* بين المحبين قولٌ لست أفهمه *

ويقال إن تلك البشارة هي قولهم : « سلاماً » وأن ذلك كان من الله ، وأيُّ بشارةٍ أتى من سلام الحبيب ؟ وأيُّ صباحٍ يكون مُفْتَتِحًا بسلام الحبيب فصباحٌ مباركٌ ، وكذلك المبيتُ بسلام الحبيب فهو مباركٌ .

قوله : « فما لبث أن جاء بعجلٍ حنيدٍ » : لما توهمهم أضيافاً قام بحق الضيافة ، فقدم خَيْرَ ما عنده مما شكره الحقُّ عليه حيث قال في موضعٍ آخر : جاء بعجلٍ سمين^(١) . والمحبةُ توجبُ استكثارَ القليلِ من الحبيبِ واستقلالَ ما منك للحبيب ، وفي هذا إشارة إلى أنه إذا نَزَلَ الضيفُ فالواجبُ المبادرةُ إلى تقديم السفرة^(٢) مما حضر في الوقت .

قوله : « فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرمهم » تمامُ إحسانِ الضيف أن تتناولَ يدهُ ما يُقدِّمُ إليه من الطعام ، والامتناعُ عن أكل ما يُقدِّمُ إليه معدودٌ في جملة الجفاء في مذهب أهل الظرف^(٣) . والأكلُ في الدعوة واجبٌ على أحد الوجهين .

« وأوجس منهم خيفةً » : أي خاف أنه وقع له خللٌ في حاله حيث امتنع الضيفانُ عن أكل طعامه ؛ فأوجس الخيفةَ لهم لا منهم .

وقيل إن الملائكة في ذلك الوقت ما كانوا ينزلون جهراً إلا لعقوبة ؛ فلما امتنعوا عن الأكل ، وعلم أنهم ملائكةٌ خلفَ أن يكونوا قد أُرْسِلُوا لعقوبة قومه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاِمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ ، فَضَحِكَتْ ، فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ

(١) آية ٢٦ سورة الداويات .

(٢) السفرة = طعام يصنع للمسافر ، أو المائدة وما عليها من طعام (الوسيط) .

(٣) الظرف : (يقال ظرف فلان ظرفاً كان كيساً حاذقاً ، والظرف في اللسان البلاهة ، وفي الوجه الحسن ، وفي القلب الذكاء) الوسيط .

اللهُ الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا
من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين
وليعةً ، والله خير بما تعملون ﴿

مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يُقْتَعُ مِنْهُ بالدعوى — دون التحقق بالمعنى — فهو على غلطٍ في حسبانهِ .
والذى طالبهم به من حيث الأمرِ صدقُ المجاهدةِ في الله ، وتركُ الركونِ إلى غير الله ،
والتباعدُ عن مساكنةِ أعداءِ الله . . ثقةً بالله ، واكتفاءً بالله ، وتبرُّياً من غير الله .
وهذا الذى أمرهم به ألا يتخذوا من دون المؤمنين وليعةً فالمعنى فيه : ألا يُفشوا في الكفارِ
أسرارَ المؤمنين .

وأولُ مَنْ بهجره المسلمُ — لتلا تَطْلُعَ على الأسرار — نفسه التى هى أعدى عدوه ،
وفى هذا للمعنى قال قائلهم :

كتابي إليكم بعد موتى بليلةٍ ولم أدرِ أنى بعد موتى أكتبُ

ويقال : إن أبا يزيد^(١) — فيما أُخبرَ عنه — أنه قال للحقِّ فى بعض أوقات مكاشفاته :
كيف أطلبك ؟ فقال له : فأرقِ نفسك .

ويقال إن ذلك لا يتمُّ ، بل لا تحصل منه شظيةٌ إلا بكى عُروقِ الأَطْمَاعِ والمطالباتِ
لياً فى الدنيا ولياً فى العقبى ولياً فى رؤية الحال والمقام — ولو بِنَدْرَةٍ . والحريةُ عزيزةٌ^(٢) ...
قال قائلهم :

أتمنى على الزمانِ محالاً . أن ترى مُقْلَتَايَ طَلْعَةَ حُرٍّ

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا
مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

(١) هو أبو يزيد السطامى كان جده (سروشان) مجوسياً وأسلم ، وهو أحد إخوة ثلاثة كانوا
جميعاً زهاداً وأصحاب أحوال ، مات سنة ٢٦١ ، وقيل سنة ٢٣٤ (طبقات السلى) و (رسالة القشبرى) .
(٢) (الحرية عزيزة) هنا معناها مادرة الوجود .

والإشارة فيه أنه كان يقابل ما وردَ على ماله ونفسه وولده بالاحتمال ، ولما كان حقُّ الحقِّ في حديث قوم لوط أخذَ في الجدالِ إلى أن أبانَ له سلامةَ لوط — عليه السلام — وقال الله سبحانه : —

﴿ يا إبراهيمُ أعرضْ عن هذا إنه قد جاء أمرُ ربِّك وإنَّهم آتِيبهم عذابٌ غيرُ مردودٍ ﴾

يا إبراهيمُ أعرضْ عن هذا فإنَّ الحكمَ بعنايهم قد نزل ، ووقتُ الانتقامِ منهم قد حصل .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما جاءت رُسُلنا لوطاً سيئاً وهم وضّاقَ بهم ذُرْعاً وقال هذا يومُ عَصِيبٍ ﴾

أى أنه حزن بسبب خوفه عليهم أن يجرىَ عليهم من قومه ما لا يجوز في دين الله ؛ فذلك الحزنُ كان لحقَّ الله لا لنصيبٍ له أو حظٍّ لنفسه ، ولذلك حُجِدَ عليه لأنَّ مِقياسَ الحزنِ لحقَّ الله محمودةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وجاءه قومه يهرعونَ إليه ومن قبلُ كانوا يعملونَ السيئاتِ قال يا قوم هؤلاء بناتى هنَّ أطهرُ لكم فاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِى أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴾

قوله « هؤلاء بناتى هنَّ أطهرُ لكم » : قيل إنه أراد به نساءَ أمته ، فنبىُّ كلِّ أمةٍ مثل الوالد لأولاده في الشقة والنصيحة .
ويقال إنه أراد بناتِهِ مِنْ صُلْبِهِ .

« أليس منكم جل رشيد » يرتدى جلباب المشمة ، ويؤثر حق الله على ما هو مقتضى البشرية ، ويرعى حق الضيافة ، ويترك معصية الله ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ

حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ﴾

أصروا على عصياتهم ، وزهدوا في المآذون لهم شرعاً ، وانجروا إلى ما قادم إليه الهوى طبعاً ، وهذه صفة البهائم ؛ لا يَدْمُهَا عقلٌ ، قال تعالى : « أولئك كالأنعام بل هم أضلُّ »

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى

رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾

لو أن لي قوةً فأمنعكم عن ارتكاب المعصية ؛ فإنَّ أمَّ^(١) الأشياء على الأولياء ألاَّ يجترى من المعصاة ما ليس لله فيه رضا .

ويقال : لو كان لي قدرة لإبصال الرحمة إليكم — مع ارتكابكم للمعاصي — لرحمتكم وتجاوزت عنكم .

ويقال لو أن لي قوةً لهديتكم إلى الدين ، ولعصنتكم من ارتكاب المخالفات .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا لَوِطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ

يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ

مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ

إِلَّا أَمْرًا تَكُ^(٢) إِنَّهُ مَصِيبُهُمَا أَصَابُهُمْ ﴾

لما ضاق به الأمر كشف الله عنه الضرَّ فعرفَ إليه الملائكة وقالوا : لا عليك فإنهم

لا يصلون إليك بسوء ، وإنا رُسُلُ ربك جئنا لإهلاكهم ، فأخرج أنت وقومك من بينهم ،

واعلم أن من شارَكهم في عملهم بنوعٍ فله من العذاب حصَّةٌ . ومن جعلهم أمراً تَكُ التي

كانت تدل القوم على الملك لفظة الفاحشة ، وإن العقوبة لاحقة بها ، مذكِّرة لها .

والإشارة منه أن الجسارة على الزلَّة وخيمة العاقبة — ولو بعد حين ، ولا ينفع المرء

اتصاله بالأنبياء والأولياء إذا كان في الحكم والقضاء من جملة الأشقياء .

(١) أقل التفضيل هنا مأخوذ من الهم ، أى (فإن أكثر ما يسبب الهم للأولياء) .

(٢) مستثنى من (فأسر بأهلك) منصوب .

قوله جل ذكره : ﴿إِنْ مَوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ
بِقَرِيبٍ﴾ .

ما هو كائنٌ قَرِيبٌ ، والبعيدُ ما لا يكون . وإنَّ مَنْ أَقْدَمَ على محظورٍ ثم حُوسِبَ
عليه — ولو بعد دهورٍ خاليةٍ وأعوامٍ غير محصورة ماضية — تصور له الحال كأنه وقتُ
مُبَاشَرَتِهِ لتلك الزَّلة .

قوله جل ذكره : ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنْ سَجِيلٍ
مَّنْضُودٍ﴾ .

سُنَّةُ اللَّهِ في عباده قلبُ الأحوال عليهم ، والانتقالُ مِنْ سَيِّئَاتِ الْحُدُوثِ ، أمَّا الَّذِي
لَا يَزُولُ وَلَا يَحُولُ فهو الَّذِي لم يزل ولا يزال بنعوته الصمدية .

وإنَّ مَنْ عاش في السرور دهرًا ثم تبدل يُسْرُهُ عُسْرًا فَكُنَّ لَمْ يَرْ قَطُّ خَيْرًا ، وَالَّذِي
قَاسَى طَوْلَ عَمْرِهِ ثُمَّ أُعْطِيَ يُسْرًا فَكُنَّ لَمْ يَرْ عُسْرًا .

قال تعالى : « وَتُغْلِبُ أَفْقُدْتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَ الْأَمْرِ » (١) .

قوله جل ذكره ﴿مُشَوِّمَةً حَندَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنْ
الظَّالِمِينَ بَعِيدٍ﴾ .

ذكر سبحانه ما نالهم من العقوبة على عصيانهم ، ثم أخبر أن تلك العقوبة لاحقةٌ بمن سَلَكَ
سَبِيلَهُمْ تحذيرًا لمن لم يعتبر بهم إذا عرف طريقهم ، كما قيل :

وَمَنْ يَرَكْ وَلَمْ يَتَّبِعْ بَعْدِي فَإِنَّ لِكُلِّ مَعْصِيَةٍ عِقَابًا

قوله جل ذكره : ﴿وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ
اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ

(١) آية ١١٠ سورة الأنعام .

وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ
إِنِّي أُرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
عَذَابَ يَوْمٍ مَّحِيطٌ * وَيَا قَوْمِ اقْنُصُوا
الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا
النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ
مُنْشِدِينَ * .

أخبر سبحانه عن قصتهم ، وما أصابهم من العذاب الأليم ، وما نالهم من البلاء العظيم .
وفي الظاهر لم كانت أجرامهم كاليسيرة ، ولعدم الفهم يمدون أمثالها صغيرة ، ولا يقولون
إنها كبيرة ، وإن ذلك تطيف في المكيال .
وليس قَدَرُ الأجر (١) لأعيانها ، ولكن لخالفه الجبار عَظَم شأنها ، قال تعالى :
« وَنَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ » (٢) .

ولما أن قال لم شعيب :

« بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ » .
يعنى القليل من الحلال أجدى من الكثير المُنْقَبِ لِلْوَبَالِ لم يقابلوا نصيحته لم
إلا بالعناد والتمادى فيما هو دائم من الجحد والكنود .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ
أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبد آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ
تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ
الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ .

استوطنوا مركب الجهل ، واستعلبوا مشرب التقليد ، وأعقوا قلوبهم من استعمال
الفكر ، واستبصار طريق الرشدي .

(١) جمع (جرم) وهو الذنب .

(٢) آية ١٥ سورة النور .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ .

البَيِّنَةُ نُورٌ تَسْتَبِيرُ بِهِ مَا خَفِيَ عَلَيْكَ تَحْتَ غِطَاءِ الْغَفْلَةِ .

والرزق الحسن ما به دوام الاستقلال ، وما ذلك إلا مقتضى عنايته الأزلية ، وحسن تولى لشأنك — في جميع ما فيه صلاحك — من إتمام النعمة ودوام العصمة .

وقيل الرزق الحسن ما تعي صاحبه لطلبه ، ولم يصبه نصيب بسببه .

وقيل الرزق الحسن ما يستوفيه بشهود الرزق ويحفظه عند التمتع بوجود الرزاق .

ويقال الرزق الحسن ما لا يُنسى الرزاق ، ويحمل صاحبه على التوسعة والإنفاق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ مِنْكُمْ مَّا تُدْعُونَ إِلَيْهِ أَعْزَمَ عَلَيْكُمْ ﴾ .

يمكن للواعظ أو الناصح أن يساهل المأمور في كل ما يأمره به ، ولكن يجب ألا يجيز له ما ينهيه عنه ؛ فإن الإتيان بجميع الطاعات غير ممكن ، ولكن التجرد عن جميع المحرمات واجب .

ويقال من لم يكن له حكم على نفسه في المنع عن الهوى لم يكن له حكم على غيره فيما يرشده إليه من الهدى .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ﴾ .

مدار الأمر على الأغراض المقضية بحسن القصد بالإصلاح ؛ فيقرن الله به حسن التيسير ، ومن انطوى على قصد بالسوء وكل الحق بشأنه التعويق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ .

حقيقة التوفيق ما ينفق به الشيء ، وفي الشريعة التوفيق ما تنفق به الطاعة ، وهو قدرة الطاعة ، ثم كل ما تقرب العبد به من الطاعة من توفير الدواعي وفنون المنهيات يعد من جملة التوفيق — على التوسع .

والتوفيقُ باللهِ ومن الله ، وهو — سبحانه — بإعطائه متفضلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ .

التوكل تفويض الأمر إلى الله ، وأمارته تركُ التدبير بشهود التقدير ، والثقة بالموعد عند عدم الموجود . ويتبين ذلك بانتفاء الاضطراب عند عدم الأسباب .

ويقال التوكلُ السكون ، والثقةُ بالمضمون .

ويقال التوكلُ سكون القلب بمضمون الربِّ

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُومُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ

يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ

قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ

لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴾ .

توذكركم بخالفكم إياي فيما أدعوك إليه من طاعة الله أن يلحقكم من أليم العقوبة ما أصاب من تقدمكم من الذين سبقتهم على مناجهم ، وما عهدكم ببعيد عن تحقيقكم كيف حلت بهم العقوبة ، وكيف أنهم ما زادتهم كثرة النصيحة إلا غلوا في ضلالتهم ، وعشووا في جهالتهم ، وكما قيل .

وكم صفت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البغضة المتنصح

قوله جل ذكره : ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ

إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴾ .

الاستغفار هو التوبة .

ومعنى قوله « ثم توبوا إليه » أي توبوا ثم لا تنقضوا توبتكم ؛ فهو أمرٌ باستدامة التوبة ؛ فإذا لم يتصل وفاء المآل بصفاء الحال لم يحصل قبول ، وكان لم يكن لِمَا سَلَفَ حصولٌ .

« إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ » : يرحم العصاة ويودهم .

ويقال يرحمهم ولذلك يودونه ؛ فالودود يكون بمعنى المودود كحُبوب بمعنى محلوب . والرحمة

تكون للعاصي لأن المطيع بوصف استحقاقه للثواب على طاعته ، ثم ليس كل من يحب
السلطان في محل الأكاير ، فالأصغر من الجند قد يحبون ذلك ، وأشدوا :
ألا رب من يدنو ويذم أنه يودك ، والنائي أود وأقرب

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقْتَ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ
وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا ، وَلَوْلَا رَهْطُكَ
لَرَجَّيْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ ﴾ .

لاحظوا شعيباً بعين الاستصغار فحرروا فهم معاني الخطاب ، وأقروا على أنفسهم
بالجهل ، وأحالوا إعفائهم إياه من الأذى على حشمتهم من رهطه وعشيرته ، فعاتبهم عليه : —

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ أُصْهَبُ أَمْرًا عَلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ
وَأَتَّخِذْتُمُوهُ وِرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي
بِمَا تَعْمَلُونَ مَحْبُطٌ ﴾ .

أثرون من حق رهطي مالا ترون من حق ربي ؛ وإن ربي يكافئكم على أعمالكم بما
تستوجبون في جميع أحوالكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَا قَوْمِ اصْغُرُوا عَلَيَّ مَكَانَتِكُمْ
إِنِّي عَابِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ
عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ
وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ * وَلَمَّا
جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا
مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا
الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ
جَاثِمِينَ * كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا
بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ ﴾ .

أرخی لم ستر الإمهال فلما أصرُّوا على تماديهم في الغواية حلَّت بهم العقوبة ، وصاروا
وكان لم يكن بينهم نافخ نارٍ ، ولا في ديارِ الظالمين ديارٌ ، قال تعالى : « فاعتبروا
يا أولى الأبصار »

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطانٍ
مبين ﴾ إلى فرعون وملئه ﴿

كزَّ رقصه موسى عليه السلام تفخيلاً لشأنه ، وتمعظيلاً لأمره ، وتنبهياً على علو قدره عند الله
وعلى مكاة الآيات التي أرسله بها ، ومعجزاته الباهرة ، وبراهينه القاهرة ..

ويقال أصعبُ عدوٍّ قهرهُ أولاً نفسه ، وقد دله — سبحانه — على ذلك لما قال : إلهي !
كيف أطلبك ؟

فقال : عند المنكسرةِ قلوبهم من أجلى .

فنبَّهه إلى استنصاره لنفسه ، وانكساره لله بقلبه ، فزادت صوته لما صار معصوماً عن
شهود فضل نفسه ؛ والسلطان الذي خصه به استولى على قلوب من رآه ، كما قال : « وألقيتُ
عليك حبةً منى » (١) فأرآه أحدٌ إلا أحبه ، ثم إنه لم يأخذه في الله خسفٌ ، مثلما لطم وجهه
فرعون — وهو رضيع — كما في القصة ، ولطم وجهه ملكٌ للوث لما طالبه بقبض روحه ..
كما في الخبر ، وأخذ برأس أخيه يجره إليه لما رجع من مجمع الخطاب عند المعاتبة ، وأقدم
بالجسارة على سؤال الرؤية ، وقتل القبطي لما استعان به من واقفه في المقيدة ، وقال الله « إن هي
إلا فتنتك » (٢) لما أخبره الحق بما عمله قومه من عبادة العجل بحكم الضلالة ... فني جميع
هذا تجاوز الله عنه لما أعطاه من السلطان والقوة .

قوله جل ذكره : ﴿ فاتَّبِعُوا أَمْرَ فرعون وما أمرُ
فرعون برشيد ﴾ يقدِّم قومه يوم
القيامة فأوردتهم النارَ وبئسَ الوردُ
للورود ﴿

(١) آية ٣٩ سورة طه .

(٢) آية ١٥٥ سورة الأعراف .

رضوا بمتابعة فرعون ، فاستحقوا ما استحقه . لم يشعروا بخطيئهم ، وكانوا يحسبون أنهم
يُحْسِنُونَ صُنْعًا . وإذا ما أوردتهم النار فهو إمامهم ، وسيعلمون ما أصابهم من الخسران حين
لا ينفع تضرعهم وبكاؤهم ولا ينقطع عذابهم وعناؤهم ، وتقلب خسارتهم وشقاؤهم — وذلك
جزاء من كفرهم بعبوده ، وأسرف في مجاوزة حدوده .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ
يُثَسِّسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴾

يَعُدُّوا فِي عَاجِلِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ ، وفي آجلهم من النيران والجنان . والذي لهم في الحال من الفرقة
أعظم — في التحقيق — من الذي لهم في المآل من الحرق ، وهذه صفة من امتحنه الله باللعة .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ
مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾

لم يكن في جملة من قص عليه من الأنبياء — عليهم السلام — من أكثر منه تبجيلا ،
ولا فيمن ذكره من الأمم أعظم من أمته تفضيلا ، فكما تقدم على الأنبياء — عليهم السلام —
تقدمت أمته على الأمم ، قال تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ
رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٌ ﴾

لا يجوز الظلم في وصفه ، فتصرفه في ملكه بحق إلهيته — مطلق ، يحكم بحسب إرادته
ومشيئته ، ولا يتوجه حق عليه ، فكيف يجوز الظلم في وصفه ؟

ويقال هذا الخطاب لو كان من مخلوق مع مخلوق لأشبه العذر ، ولكن في صفته لا يجوز
العذر إذ الخلق خلقه ، والملك ملكه ، والحكم حكمه .

(١) الآية ١١٠ سورة آل عمران .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ

وَهُي ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴾

إنَّ الحقَّ — سبحانه — يهمل ولكن لا يهمل ، ويحكم ولكن لا يعجل ، وهو لا يُسأل عما يفعل .

وقيل إذا أخذ النفوس بالتوفيق فلا سبيل للخذلان إليها ، وإذا أخذ القلوب بالتحقيق فلا طريق للحرمان عليها . قال تعالى : ﴿ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴾ ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ

الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ

وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴾

مشهودٌ يشهده مَنْ حُشِرَ من جميع الخلائق في ذلك اليوم .

ويقال الأيام ثلاثة : يومٌ مفقودٌ وهو أمس ليس بيدك منه شيء ، ويومٌ مقصودٌ وهو غدٌ لا تدري أتدركه أم لا ، ويومٌ مشهودٌ وهو اليوم الذي أنت فيه ؛ فالمفقود لا يرجع ، والمقصود ربما لا تبلغ ، والمشهود وقتك وهو معرضٌ للزوال .. فاستغله فيما ينفع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ ﴾

الأجلُ لا يتقدّم ولا يتأخر لكل (...)^(٢) ، والآجالُ على ما عليها الحقُّ — سبحانه — وأرادها جارية ؛ فلا طلبٌ بقدّم أو يؤخر وقتاً إذا جاء أجله ، وكذلك للوصول وقت ، فلا طلب مع رجاء الوصول ، ولا طلب مع خوف الزوال ، ولقد قيل :

عَيْبُ السَّلامَةِ أَنْ صَاحِبَهَا مُتَوَقِّعٌ لِقَوَاصِمِ الظُّهْرِ

وَفَضِيلَةُ الْبُلُوْى تَرْقُبُ أَهْلِهَا عَقِيبَ الْبَلَاءِ — مَسَرَّةُ الدَّهْرِ

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِأُذُنِهِ

فَمَنَّهُمْ شَتَّىٰ وَبَعِيدٌ ﴾

(١) آية ١٢ سورة البروج .

(٢) مثبته .

الشيء من قسم له الحرمان في حاله ، والسعيد من رزق الإيمان في ماله .

ويقال الشقاء على قسمين : قوم شقاؤهم غير مؤبد ، وقوم شقاؤهم على التأبید ، وكذلك القول في السعادة . الشيء من هو في أسر التدبير ولسان جريان التقدير ، والسعيد من رجع من ظلمات التدبير ، وحصل على وصف شهود التقدير .

ويقال الشيء من كان في رق العبودية ظاناً أن منه طاعاته ، والسعيد من تحرر عن رق البشرية وعلم أن الحادثات كلها لله سبحانه .

وأما الاشتياء — على التأبید — فهم أهل الخلود في مقتضى الوعيد ، والسعداء — على التأبید — من قال الله تعالى في صفتهم : « لم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد » .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَمْ فِيهَا

زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ * خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ

السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾

« إلا ما شاء ربك » أن يزيد على مدة السموات والأرض .

« إلا ما شاء ربك » أن ينقلهم إلى نوع آخر من المناب غير الزفير والشهيق .

« إلا ما شاء ربك » ألا تلحقهم تلك العقوبة قبل أن يدخلهم النار ، فلا استثناء لبعض أوقاتهم من العقوبة لا قبل إدخالهم فيها ولا بعده .

« إلا ما شاء ربك » من إخراج أهل التوحيد من النار فيكون شقاؤهم غير مؤبد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾

فيه إشارة إلى أن الذي يحصل لم يحصل بمشيئته لا باستحقاق عمل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ

فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ

إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُودٍ ﴾

لم اليوم جنات القرية ، ولم غداً جنات النبوة .

والسكناء اليوم في عقوبة الفرقة ، وغداً في عقوبة الحرقة .

« فعلاً لما يريد » فلا استثناء لبعض أوقات أهل الجنة من أول أمرهم قبل دخولهم الجنة أو بعده . أو يحتمل أنه يزيد على مدة السموات والأرض .

وفي قوله « عطاء غير مجذوذ » — أى عطاء غير مقطوع — دليل على أن تلك النعم غير مقطوعة ولا ممنوعة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ ﴾ نصيبهم غير منقوص *

لا يريد أنه عليه السلام في شك ، ولكنه أراد به تحقيق كونهم مضاهين لأبائهم ، كما تقول : لا شك أن هذا نهار .
ويقال الخطاب له والمراد به لأمتي .

« وإنا لموفون نصيبهم » : نجازهم على الخير بخير وعلى الشر بضر "

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاسْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكُنِي شَكٌّ مِنْهُ مُرِيبٌ ﴾

اختلفوا في الكتاب الذي أوتي ، وهو التوراة .
واختلفوا في كونه رسولاً ، فمن مُصدق ومن مُكذب .
ثم أخبر أنه — سبحانه — حَكَمَ بتأخير العقوبة ، ولولا حكمته لعجل لهم العقوبة .
وفائدة الآية من هذا التعريف التخفيف على المصطفى — صلى الله عليه وسلم — فيما كان

(١) لم يقل القشيري : وعلى الشر بضر ، وإنما استعمل (الشر) تأديباً من ناحية ، ولأنه — حسب مذهبه الكلامي — لا ينسب (الشر) لله ، من ناحية أخرى ، وكما سئري بعد قليل في تفسيره للحسنة والسيئة

يلقاه من قومه من التكذيب ، ففي سماع قصة الأشكال — وبعضهم من بعض — سلوة ،
ولقد قيل :

أَجَارَتْنَا إِنَّا غَرِيبَانِ هَاهُنَا وَكُلُّ غَرِيبٍ لِلْغَرِيبِ نَسِيبٌ
قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَلَّا لَمَا لِيَؤْفِقِيَنَّهُمْ رَبُّكَ
أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾

أعاد ذكر الجزاء على الأعمال بالثواب والعقاب ، وكرر ذلك في القرآن في كثير من
المواضع إبلاغاً في التحذير ، وتنبيهاً على طريق الاعتبار بحسن التفكير .

ثم إن الجزاء على الأعمال معجل ومؤجل ، وكلٌّ مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْغَفْلَةِ وَجَنَحَ إِلَى وَصْفِ
التَّيَقُّظِ وَجَدَّ فِي مَعَامِلَاتِهِ — عاجلاً — الرِّيحَ لَا الْخُسْرَانَ ، وَأَجْلاً الزِّيَادَةَ لَا النِّقْصَانَ ،
وما يجده المرء في نفسه أنتم مما يدركه بطله بشواهد برهانه .

قوله جل ذكره . ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ
وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾
يحمل أن تكون السبب في الاستقامة سبب الطلب ؛ أي سَلِّ مِنْ اللَّهِ الْإِقَامَةَ لَكَ
عَلَى الْحَقِّ .

ويحمل أن تكون الإقامة في الأمر بمعنى أقام عليه .
وحقيقة الاستقامة على الطاعة المداومة على القيام بحققها من غير إخلال بها ، فلا يكون
في سلوكه نهج الوفاق انحراف عنه .
ويقال المستقيم مَنْ لَا يَنْصَرِفُ عَنْ طَرِيقِهِ ، يواصل سيره بمسراه ، ووزعه بتقواه ،
ويتابع في ترك هواه .

ويقال استقامة النفوس في نقي الزَّلَّةِ ، واستقامة القلوب في نقي الغفلة ، واستقامة الأرواح
بنقي العلاقة ، واستقامة الأسرار بنقي الملاحظة^(١) .

استقامة العابدين ألا يدخروا نفوسهم عن العبادة وألا يُخَلُّوا بِأَدَائِهَا ، ويقضون عسيرها
ويسيرها . واستقامة الزاهدين ألا يرجوا من دنياهم قليلها ولا كثيرها . واستقامة النابيين

(١) نهنا هذه العبارة عند تحديد الآفات التي تصيب الملكات الباطنة حسب مذهب الشيعي .

أَلَا يُلِمُّوا بِعَقُوبَةِ زَلَّةٍ فَيَدْعُونَ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا . . . وعلى هذا النحو استقامة كلِّ أحدٍ .
قوله « ومن تاب معك » : أى فَلْيَسْتَقِمْ أَيْضًا مِنْ مَعَكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَزِرْ كَيْفًا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ
مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴾

لا تعملوا أعمالهم ، ولا ترضوا بأعمالهم ، ولا تمدحوم على أعمالهم ، ولا تتركوا الأمور
بالمعروف لهم ، ولا تأخذوا شيئاً من حرام أموالهم ، ولا تسأكنوم بقلوبكم ، ولا نخالطوهم ،
ولا تعاشرهم . . . كل هذا يحتمله الأمر ، ويدخل تحت الخطاب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا
مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ
السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلَّذِينَ كَرِهُوا ﴾

أى استغفرى جميع الأوقات بالعبادات ، فإنَّ إخلالكَ لحظةً من الزمان بفرضٍ تؤديه ،
أو تقلى تأتبه حسرةً عظيمةً وخسرانٌ مبینٌ .

قوله « إن الحسنات يذهبن السيئات » الحسنات ما يجود بها الحق ، والسيئات ما يذنبها
العبد ، فإذا دخلت حسناته على قبائح العبد محنتها وأبطلتها .

ويقال حسناتُ القرية تذهبُ سيئاتُ الزَّلةِ .

ويقال حسناتُ الندم تذهبُ سيئاتُ الجرم .

ويقال (السكاب)^(١) العبرة تذهبُ العثرة^(٢) .

ويقال حسناتُ العرفان تذهبُ سيئاتُ العصيان .

ويقال حسناتُ الاستغفار تذهبُ سيئاتُ الإصرار .

ويقال حسناتُ العناية تذهبُ سيئاتُ الجناية .

ويقال حسناتُ العفو عن الإخوان تذهبُ الحقدُ عليهم .

ويقال حسناتُ الكرم تذهبُ سيئاتُ الخدم .

(١) هكذا مصوبة في الهامش وهي أصوب مما جاء في المتن (ارتكاب) .

(٢) وردت (العثرة) بالسين والأصوب (العثرة) لأنها تلجم مع السياق .

ويقال حسنُ الظنِّ بالناسِ يُذهِبُ سَوَاتِمَهُمْ بِكُمْ^(١) .
 ويقال حسناتُ الفضلِ من الله تُذهِبُ سيئاتِ حسانِ الطاعةِ من أنفسكم .
 ويقال حسناتُ الصدقِ تُذهِبُ سيئاتِ الإعجابِ .
 ويقال حسناتُ الإخلاصِ تُذهِبُ سيئاتِ الرياءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ
 الْحَسَنِينَ ﴾

الصبرُ تَجَرُّعُ كاساتِ التقديرِ من غيرِ تميسٍ .
 ويقال الصبرُ حُسْنُ الإقبالِ على معاقبةِ الأمرِ ومفارقةِ الزجرِ .
 « فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ » الحسنُ : العاملُ الذي يعلمُ أَنَّ الأجرَ على الصبرِ
 والطاعةِ بفضلِهِ — سبحانه — لا باستحقاقِ عملٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَّا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ
 أُولُوا بَقِيَّةً يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ
 فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْ أَنبِيَآئِنَا مِنْهُمْ
 وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ
 وَكَانُوا بِحَرَمِينَ ﴾

معناه لم يكن فيكم من هؤلاء الذين كانوا ينهون عن القبائح إلا قليل . .
 وقيل معناه لم يكن فيمن قبلكم من الأمم من ينهى عن الفساد ، ويحفظ الدين ، ويعطيون
 أنبياءهم — إلا قليل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ
 وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ﴾

أى لم يهلك الله أحداً كان مصلحاً وإنما أهلك من كان ظالماً .

(١) ربما يقصد التشيرى من هذه العبارة الحث على الصبر عن عثرات الناس .

ويقال معناه : لو أهلك الله أهل القرى وهم مصلحون لم يكن ذلك ظلماً من الله؛ لأن الملكَ ملكه ، والخلق عبده .

ويقال « المصلح » مَنْ قام بحق ربه دون طلب حظه .

ويقال : « المصلح » من آثر نجاته على هلاكه .

ويقال مصلحٌ تُصْلِحُ نَفْسَهُ طاعته ، ومصلحٌ تُصْلِحُ قَلْبَهُ معرفةُ سيِّده ، ومصلحٌ تُصْلِحُ بَصَرَهُ مشاهدةُ سيِّده .

قوله جل ذكره ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾

ولا يزالون مختلفين ﴿

لو شاء لجعلهم أرباباً الوفاق ثم لا يوجبون للملك ذيناً ، ولو شاء لجعلهم أرباب الخلاف ثم لا يوجبون للملك شيئاً .

ثم قال : « ولا يزالون مختلفين » لأنه كذلك أراد بهم .

« إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ » في سابق حكمه فخصهم عن الخلاف في حاصل أمورهم ، وأقامهم به ، ونصبهم له ، وأثبتهم في الوفاق والمحبة والتوحيد .

قوله جل ذكره ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ

الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾

أى لا تبديل لقوله ، ولا تحويل لحكمه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَلاَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ

مَا نُنَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾

سكن قلبه بما قص عليه من أنباء المرسلين ، وعرفه أنه لم يُرَقَّ أحداً إلى المحل الذي رقاها .

إليه ، ولم يُنعم على أحد بمثل ما أنعم عليه .

ويقال قصُّ عليه قصص الجميع ، ولم يذكر قصته لأحد تعريفاً له وتخصيصاً . ويقال لم يكن

ثبات قلبه بما قص عليه ولكن لاستقلال قلبه بِمَنْ كان يقص عليه ، وفرق بين من يعقل

بما يسمع وبين مَنْ يستقل بِمَنْ منه يسمع ، وأنشدوا :

وَحَدَّثَنِي يَا سَعْدُ عَنْهَا فَرَدَّتْنِي حَظِيئًا فَرَدَّتْنِي مِنْ حَدِيثِكَ يَا سَعْدُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى

مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ ﴾ * وَانْتَظِرُوا
إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴾

إن الذين يجحدون التوحيد ، ويؤثرون على الحق غير الحق ، ولم يصدقوا الوعيد ،
يوشك أن ينصب عليهم الانتقام فيغرقون في بحار العقوبة ، ويسقطون في وهاد الهوان ،
فلا لويلهم انتهاء ، ولا لذلهم انقضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ

يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ
عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

عني عن قلوبهم العواقب ، وأخفى دونهم السوابق ، وأزهم القيام بما كلفهم في الحال ،
فقال : « فاعبد » فإن تقسم القلب وترجم الظن وخيف سوء العاقبة .. فتوكل عليه أي
استدفع البلاء عنك بحسن الظن ، وجميل الأمل ، ودوام الرجاء .

« وما ربك بغافل عما تعملون » : أحاط بكل شيء علماً ، وأمضى في كل أمر حكماً .

السورة التي يذكر فيها يوسف عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

الاسم^(١) مِنْ وَسَمٍ ؛ فَمِنْ وَسَمٍ ظَاهِرُهُ بِالْعِبُودِيَّةِ ، وَسِرَّائِرُهُ بِمُشَاهَدَةِ الرَّبُوبِيَّةِ فَقَدْ نَجَحَتْ
هِمَّتُهُ إِلَى الْمَرَاتِبِ الْعَلِيَّةِ ، وَأُزْلِفَتْ وَتَبَّحَتْهُ مِنَ الْمَنَازِلِ السَّنِيَّةِ .

أو أن الاسم مشتق من السمة أو من السمو

(١) ربما كان الفشيري في شرحه لمعنى (الاسم) متأثراً بالجوالعام للسورة ، وما حدث لكل من يوسف
وإخوته من أحداث .

وقدّم الله — سبحانه — اسم الله في هذا المحل على اسمه الرحمن والرحيم على وجه البيان والحكم ، فبرحمته الدنيوية وصل العبد إلى معرفته الإلهية .

والإشارة من الباء — التي هي حرف التضمين والالتصاق — إلى أن « به » عَرَفَ مَنْ عَرَفَ ، و « به » وقف مَنْ وقف ؛ فالواصل إليه محمولٌ بإحسانه ، والواقف دونه مربوطٌ بخذلانه .

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّاءُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾

التخاطبُ بالحروف المتفرقة غير للنظومة سُنةُ الأحباب في سِرِّ المحاب ؛ فالقرآن — وإن كان المقصودُ منه الإيضاح والبيان — ففيه تلويح وتصريح ، ومنفصلٌ ومُجْمَلٌ ، قال قائلهم :

أبكى إلى الشرق إن كانت منازلُكم مما يلي الغربَ خوفَ القيل والقال

ويقال وقفت فهوُ المخلوق عن الوقوف على أسرارهِ فيها خاطب به حبيبهُ — صلى الله عليه وسلم ، فهم تعبدوا به وآمنوا به على الجملة ولكنه أفرد الحبيبَ بفهمه ، فهو سرُّ الحبيب عليه السلام بحيث لا يطلع عليه الرقيب ، يقول قائلهم :

بين المحبين سرٌّ ليس يُفْشيه قولٌ ، ولا قلمٌ للخلق يحكيه

وفي إنزال هذه الحروف المقطعة إشارة : وهي أن مَنْ كان بالعقل والصحو استنبط من اللفظ اليسير كثيراً من المعاني ، ومن كان بالغمية والمحو يسمع الكثير فلا يفهم منه اليسير ؛ ذاك لكمال عقله وهذا تمام وصلهِ ؛ فأنزل الله هذه الحروف التي لاسبيلَ إلى الوقوف على معانيها، ليكون للأحباب فُرْجةٌ حينما لا يقفون على معانيها بَعْدَ السبيل إليها فلا تتوجه عليهم مُطالبةٌ بالفهم ، وكان ذلك لائقاً بأحوالهم إذا كانوا مستغرقين في عين التلجّع ، ولذا قيل : استراح من العقل له (١) .

وقوله تعالى : « تلك » يحتمل أن يكون إشارة إلى أن هذا خَيْرُ الوعد الذي وعدناك .

(١) مكنا في (س) ونرجع أنها (استراح من لا عقل له) والعقل هنا معناه الوهم .

وقيل هذا تعريفنا : إليك بالتخصيص ، وإفرادنا لك بالتقريب — قد حققناه لك ؛
فهذه الحروف بيانٌ للإنجاز وتحقيق الموعد .

والإشارة من « الكتاب للبين » هاهنا إلى حكمه السابق له بأن يُرْقِيَهُ إلى الرتبة التي
لا يبلغها غيره ، وقد قال تعالى : « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا . . » ^(١) أي حين كلمنا
موسى عليه السلام ، وأخبرناه بعلو قدرك ، ولم تكن حاضراً ، وأخبرناه بأننا نبلكك هذا
للقام الذي أنت فيه الآن . وكذلك كل من أوحينا إليه ذكرنا له قصتك ، وشرحناً له
بخلقك ، فالآن وقت تحقيق ما أخبرنا به ، وفي مناه أشدوا :

سُقياً لمهدك الذي لو لم يكن ما كان قلبي للصباية مهدياً
قال الله تعالى : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر » يعني بعد التوراة « أن الأرض
يرثها عبادي الصالحون » ^(٢) يعني أمة محمد .

قوله جل ذكره : ﴿ إنا أنزلناه قرآنًا عربياً لعلكم
تعقلون ﴾ .

في إنزال الكتاب عليه ، وإرسال الرسول ^(٣) إليه — تحقيقاً لأحكام المحبة ، وتأكيده
لأسباب الموصلة ؛ فإن من عديم حقيقة الوصول استأس بالرسول ، ومن بقي عن شهود
الأحباب تسلى بوجود الكتاب ، قال قائمهم :

وكشبتك حولى لا تفارق مضجى ففها شفاء للذى أنا كاتم .
قوله جل ذكره : ﴿ نحن نقص عليك أحسن القصص
بما أوحينا إليك هذا القرآن ﴾

« أحسن القصص » : خلوه عن الأمر والنهى الذى سماعه يوجب اشتغال القلب بما هو
يعرض لوقوع التقصير .

« أحسن القصص » : ففيه ذكر الأحباب .

(١) آية ٤٦ سورة القصص . (٢) آية ١٠٥ سورة الأنبياء .

(٣) (الرسول) هنا مقصود به القرآن الكريم أو جبريل — كما هو واضح من السياق .

« أحسن القصص » : لأن فيه عنو يوسف عن جنایات إخوته .

« أحسن القصص » : لما فيه من ذكر ترك يوسف لامرأة العزيز وإعراضه عنها عندما راودته عن نفسه .

« أحسن القصص » : بالإضافة إلى ما سألوه أن يتص عليهم من أحوال الناس .

« أحسن القصص » : لأنه غير مخلوق^(١) .

ويقال لما أخبره الله — سبحانه — أن هذه القصة أحسن القصص وجد رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لنفسه مزايا وزوائد لتخصيصه ؛ فعلم أن الله تعالى لم يرق أحداً إلى مثل مراقاه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴾

أى الذاهبين عن فهم هذه القصة . أى ما كنت إلا من جملة الغافلين عنها قبل أن أوحينا إليك بها ، أى إنك لم تصل إلى معرفتها بكذك وجهدك ، ولا بطلبك وجهدك . . . بل هذه مواهب لا مكاسب ؛ فبعضائنا وجدتها لا بمناك ، وبفضلنا لا بعملك ، وبساطنا لا بشكلك ، وبنا لا بك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ نَجْمَاتِ كَوْكَبَاتِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ رَايْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾

لما ذكر يوسف — عليه السلام — رؤياه لأبيه علم يعقوب — عليه السلام — صدق تعبيرها ، ولأنك كان دائم التذكر ليوسف مدة غيبته ، وحين تناولت كان يذكرك حتى قالوا : « تالله تنأ تذكر يوسف » فقال : « إني أعلم من الله ما لا تعلمون » فهو كان على ثقة من صدق رؤياه

فإن قيل : فإذا كان الصبي لا يحكم لفعله فكيف يكون حكم لرؤياه ؟ وما الفرق ؟

(١) القرآن غير مخلوق . . . هنا أصل من الأصول الكلامية الهامة عند الأشاعرة — ومنهم الشبلى .

فيقال : إن الفعل يتعمد يحصل فيكون مفعلاً لتقصير فاعله ، أما الرؤيا فلا تكون بتعمد منه فتنسب إلى تقصان .

ويقال إن حق السر الكتمان ولو كان على من هو قريب منك ؛ فإن يوسف لما أظهر سراً رؤياه على أبيه اتصل به البلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ ﴾

فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ

لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١﴾

إذا جاء القضاء لا ينفع الوعظ والحنر ؛ فإن النصيحة والحنر لا يزيدان على ما نصح يعقوب ليوسف عليهما السلام ، ولكن لما سبق التقدير في أمر يوسف عليه السلام حصل ما حصل . ويقال إن يوسف خالف وصية أبيه في إظهار رؤياه إذ لو لم يُظهرها لما كادوا له ، فلا جرم بسبب مخالفته لأبيه — وإن كان صييا صغيرا — لم يعر من البلاء .

ويقال لما رأى يوسف في منامه ما كان تأويله سجود الإخوة له رأى ما تعبیره : وسجود أبيه وخالته حيث قال تعالى : « والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين » ؛ فدخل الإخوة الحسد^(١) أما الأب فلم يدخله إلا بنفسه لفرط شفقة الأبوة .

ويقال صدق تعبیره في الإخوة فسجدوا له حيث قال : « وخرؤ له سجد آ » ولم يسجد الأب ولا خالته حيث قال : « ورفع أبويه على العرش » فإن يوسف صأتهما عن ذلك مراعاة لحشمة الأبوة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ ﴾

مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴿٢﴾

أى كما أكرمك بهذه الرؤيا التى أراكها يجتبيك ويحسن إليك بتحقيق هذه الرؤيا ، وكما أكرمك بوعده النعمة أكرمك بتحقيقها .

ويقال الاجتناء ما ليس للمخلوق فيه أثر ، فما يحصل للعبد من الخيرات — لا بتكلفه ولا بتعمده — فهو قضية الاجتناء .

(١) وردت (الحسد) والمواب أن تكون الحسد (انظر توضيح ذلك بعد قليل صفحة ١٧٠) ودخول الأب كان بنفسه ولم يكن بقلبه ، وكان سببه شدة الإشتاق على ولده .

ويقال من الاجتناء المذكور أن عَصِيَّةً عن ارتكاب ما رآودته امرأة العزيز عن نفسه .
 ويقال من قضية الاجتناء إسبالة الستر على فعل إخوته حيث قال : « وقد أحسن بي إذ
 أخرجني من السجن » ، ولم يذكر خلاصه من البئر . ومن قضية الاجتناء توفيقه لسرعة العفو عن
 إخوته حيث قال : « لا تثريب عليكم اليوم » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾
 أى لتعرف قدر كل أحد ، وتقف على مقدار كل قائل بما تسمع من حديثه . . لا يمن
 قوله بل لحدّة كياستك وفرط فراستك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُنِمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلٍ بِمُتَوَبِّ
 كَمَا أَنْتَمَهَا عَلَى أَبِيكَ مِنْ قَبْلُ
 إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ
 حَكِيمٌ ﴾

من إتمام النعمة توفيق الشكر على النعمة ، ومن إتمام النعمة صونها عن السلب والتغيير ،
 ومن إتمام النعمة التحرز^(١) منها حتى تسهل عليك السماحة بها .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ كَانَتْ فِي يُونُسَ وَإِخْوَتِهِ
 آيَاتٌ لِلْمُتَوَكِّلِينَ ﴾

يعنى لكل ذى محنة حتى يعلم كيف يصبر ، ولكل ذى نعمة حتى يعلم كيف يشكر .
 ويقال فى قصصهم كيفية العفو عن الزلة ، وكيفية الخجلة لأهل الجفاء عند اللقاء .
 ويقال فى قصصهم دلالات لطف الله سبحانه بأوليائه بالعصمة ، وآيات على أن المحبة
 (. . .)^(٢) من المحنة .

ويقال فيها آيات على أن من صدق فى رجائه يختص — يوماً — ببلائه .

(١) (التحرز) من النعمة التوقى منها ، وإذا افترضنا أنها قد تكون (التحرز) بالراء فمضاهى ألا يكون
 البعد أسيراً لنعمة حتى يسهل عليه أن يجود بها . . . وكلاماً صحيح مقبول فى السياق .
 (٢) مشبهة

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَى
 آيِنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي
 ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

عُرِفُوا عَلَى مَا سَتَرُوهُ مِنَ الْحَسَدِ ، وَلَمْ يَحْتَالُوا فِي إِخْرَاجِ ذَلِكَ مِنْ قُلُوبِهِمْ بِالْوَقِيعَةِ فِي أَبِيهِمْ حَتَّى
 قَالُوا : « إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » .

وَيَقَالُ لَمَّا اعْتَرَضُوا بِقُلُوبِهِمْ عَلَى أَبِيهِمْ فِي تَقْدِيمِ يَوْسُفَ فِي الْحُبَّةِ عَاقِبَهُمْ بِأَنْ أَمْلَهُمْ ^(١) حَتَّى
 بَسَطُوا فِي أَبِيهِمْ لِسَانَ الْوَقِيعَةِ فَوَصَفُوهُ بِلَفْظِ الضَّلَالِ ، وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ مِنْ الذَّهَابِ فِي حَدِيثِ
 يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَلَمَّا حَسَدُوا يَوْسُفَ عَلَى تَقْدِيمِ أَبِيهِمْ لَهُ لَمْ يَرْضَ — سَبْحَانَهُ —
 حَتَّى أَقَامَهُمْ بَيْنَ يَدَيِ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا لِيَعْلَمُوا أَنَّ الْحُسُودَ لَا يَسُودُ .
 وَيَقَالُ أَطْلُو النَّاسِ جُرْئَنَا مَنْ لَا فِي النَّاسِ عَن مَرَارَةٍ ، وَأَرَادَ تَأْخِيرَ مَنْ قَدَّمَهُ اللَّهُ أَوْ
 تَقْدِيمَ مَنْ أَخَّرَهُ اللَّهُ ؛ فَاخُودَةُ يَوْسُفَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — أَرَادُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي أَسْفَلِ الْجُبِّ
 فَرَفَعَهُ اللَّهُ فَوْقَ السَّرِيرِ

قوله جل ذكره : ﴿ اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ امْكُرُوهُ أَرْضًا
 يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ ﴾

أَيُّ يَخْلُصْ لَكُمْ إِقْبَالَ أَبِيكُمْ عَلَيْكُمْ ، وَقَدِيمًا قِيلَ : مَنْ طَلَبَ الْكُلَّ فَاتَهُ الْكُلُّ ؛
 فَلَمَّا أَرَادُوا أَنْ يَكُونَ إِقْبَالُ يَعْقُوبَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — بِالْكُلِّيَّةِ — عَلَيْهِمُ قَالَ تَعَالَى :
 « فَتَوَلَّى عَنْهُمْ » .

وَيَقَالُ كَانَ قَصْدُهُمْ أَلَّا يَكُونَ يَوْسُفُ أَمَامَ عَيْنِهِ فَقَالُوا : إِمَّا الْقَتْلُ وَإِمَّا النُّقْيُ ، وَلَا يَأْسَ
 بِمَا يَكُونُ بَعْدَ أَلَّا يَكُونَ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴾

عَبَّجُوا بِالْحَرَامِ ، وَعَلَّقُوا التَّوْبَةَ بِالتَّسْوِيفِ وَالْعَزْمِ ، فَلَمْ يَمَحْ مَا أَجَلُوا مِنَ التَّوْبَةِ مَا عَجَّلُوا
 مِنَ الْحَوْبَةِ .

(١) وَرَدَّتْ (أَمْلَهُمْ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النُّسخِ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْمِلُ وَلَكِنْ يَهْمِلُ ، وَالسِّيَاقُ يَقْتَضِي (الْإِمْهَالَ) .

ويقال لم تَطِيبْ نفوسهم بأن يذهبوا عن باب الله بالكُفَّةِ فديروا لحسن الرجوع قبل ارتكاب مادعته إليه نفوسهم ، وهذه صفة أهل العرفان بالله (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ قَاتِلْ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ

وَأَلْقُوهُ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ

السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ .

إخوة يوسف — وإن قاتلوه بالجفاء — منعتهُم شقَّةُ النسبِ وحُرمةُ القرابة من الإقدام على قتله ؛ فقالوا لا تقتلوه وغيَّبوا شخصه .

ويقال إنما حَكَمَهم على إلقاءه مرادهم أن يخلَوْا لم وجه أبيهم ، فلما أرادوا حصول مرادهم في تغييبه لم يبالغوا في تعذيبه .

ويقال لما كان المعلوم له — سبحانه — في أمر يوسف تبليغه إياه تلك القرية ألقى الله في قلب قاتليهم حتى قال : « لا تقتلوا يوسف » .

ثم إنه — وإن أبلاه في الحال — سهل عليه ذلك في جنب مارقته إليه في المال (٢) ، قال قاتليهم :

كَمْ مَرَّةً حَفَّتْ بِكَ الْمَكَارِهِ خَارَ لَكَ اللَّهُ — وأنت كاره

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى

يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ ﴾ .

كلامُ الحسود لا يُسمع ، ووعدُه لا يُقبل — وإن كانا في معرض النصح ؛ فإنه يُطعمُ الشَّهْدَ وَيَسْقِي الصَّابَ .

ويقال العَجَبُ من قبول يعقوب — عليه السلام — ما أبدى بنوه له من حفظ يوسف عليه السلام وقد نفرَّسَ فيهم قلبه فقال ليوسف : « ويكيدوا لك كيداً » ولكن إذا جاء القضاء فالبصيرةُ تصير مسدودة .

(١) واضح من هذا وما جاء في السياق أن التشيرى — بتساعده الصوى الأسفل — ينظر إلى إخوة يوسف نظرة خالية من التعامل عليهم .

(٢) كأنما ينصح التشيرى أصحاب الإرادة : إن لقيتم اليوم في الله شدةً ، فليكن غداً مثوبة . وكأنما يوضح لأهل الجدل : إن معايير الشر والخير الإنسانية خاطئة قاصرة .

ويقال من قيلَ على محبوبه حديثَ أعدائه كَقِيَ ما لَقِيَ يعقوبُ في يوسف .
عليهما السلامُ — من بلائه .

قوله جل ذكره ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ
لِحَافِظُونَ ﴾ .

يقال أطمعوا يعقوبَ عليه السلام في تمكينهم من يوسف بما فيه راحةٌ نفسٍ في اللعب ،
فطابتْ نفسُ يعقوب لإذهابهم إياه من بين يديه — وإن كان يشقُّ عليه فراقه ، ولكن
الحبُّ يؤثِّرُ راحةً محبوبه على محبةِ نفسه .

ويقال لما رَكَنَ إلى قولهم : « وإِنَّا لَهُ لِحَافِظُونَ » — أى مِنْ قِبَلِهِمْ ^(١) — حتى قالوا :
« وتركنا يوسف عند مناغنا فأكله الذئب » ، فَمَنْ أَسْلَمَ حَبِيبَهُ إِلَى أَعْدَائِهِ غُصَّ بِتَحَسُّيْ
بلائه .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ
وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ
عَنْ غَافِلُونَ ﴾ .

يَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ لِأَنِّي لَا أَصْبِرُ عَنْ رَوْيَتِهِ ، وَلَا أَطِيقُ عَلَى فُرْقَتِهِ ... هذا إذا كان
الحالُ سلامته .. فكيف ومع هذا أخاف أن يأكله الذئب ؟

ويقال لما أخاف عليه من الذئب امتحنَ بحديث الذئب ، ففي الخبر ما معناه : إِنَّمَا يُسَلِّطُ
على ابن آدم ما يخافه . وكان من حقه أن يقول أخافُ الله لا الذئب ، وإن كانت محالُ
الأنبياء عليهم السلام — محروسةً من الاعتراض عليها .

ويقال لما جرى على لسان يعقوب — عليه السلام — من حديث الذئب صار كالتلقين
لهم ، ولو لم يسمعه ما اهْتَدَوْا إِلَى الذَّئْبِ ^(٢) .

(١) يرجع الشبري ما أصاب يعقوب من بلاء إلى ركونه إلى حفظ يوسف من قبل الخلق ؛ وأنه إطمأن
لدعوائهم مع أن الحفظ لا يكون إلا بالله .

(٢) تفيد هذه النقطة في إثبات كرامة الأولياء ، وما يجري على ألسنتهم من تلبؤ بما قد يحدث في المستأنف
على وجه الإجمال .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا خَاسِرُونَ ﴾ .

لحق إخوة يوسف عليه السلام ما وصفوا به أنفسهم من الخسران حيث قالوا :
« إِنَّا إِذًا خَاسِرُونَ » : لَأَنَّ مَنْ بَاعَ أَخًا مِثْلَ يَوْسُفَ بِمِثْلِ ذَلِكَ الثَّمَنِ حَقِيقٌ بِأَنْ يُقَالَ
قَدْ خَسِرْتَ صَفَقَتَهُ .

ويقال لما عدوا القوة في أنفسهم حين قالوا : « وَنَحْنُ عُصْبَةٌ » خَذِلُوا حَقًّا فَعَلُوا ^(١) .
ويقال لما ركن يعقوب — عليه السلام — إلى قولهم : « وَنَحْنُ عُصْبَةٌ » لَقِيَ مَا لَقِيَ .
قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْلَوْهُ فِي
غِيَابَةِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ
بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ .

الجواب فيه مُقَدَّرٌ ، ومعناه فلما ذهبوا بيوسف وعزموا على أن يلقوه في البئر فعلوا
ما عزموا عليه . أو فلما ذهبوا به وألقوه في غيابة الجب أوحينا إليه ؛ فتكون الواو صلة .
والإشارة فيه أنه لما حلت به البلوى عجلنا له التعريف بما ذكرنا من البشري ؛ ليكون
محمولاً بالتعريف فما هو متحمل له من البلاء العنيف .

ويقال حين انقطعت على يوسف عليه السلام مراعاة أبيه حصل له الوحي من قبل مولاه ،
وكذا سُنَّتُهُ تعالى أنه لا يفتح على نفوس أوليائه باباً من البلاء إلا فَتَحَ على قلوبهم أبوابَ
الصفاء ، وفنون لطائف الولاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾ .
تُمْكِنُ الكَذَابِ مِنَ الْبِكَاءِ مَحْتَمَلٌ خذلان الله تعالى إياه ، وفي الخبر : إِذَا كَلَّ نَفَاقُ
المرء مَلَكَ عَيْنُهُ حَتَّى يَبْكِيَ مَا شَاءَ .

ويقال : لَا يَبْعُدُ أَنْ يُقَالَ إِنَّهُمْ وَإِنْ جَفَوْا عَلَى يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ نَدَمُوا عَلَى
مَا فَعَلُوا ، فَعَلَامُ الْبِكَاءِ لَنَدَمِهِمْ — وَإِنْ لَمْ يُظْهَرُوا لِأَبِيهِمْ — وَتَقَوُّوا عَلَى الذَّنْبِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾ .

(١) فقد كانت من دهاوى النفس .

لم يُؤثّر تزويرُ قَالِيهِمْ في إيجابِ تصديقِ يعقوب — عليه السلام لسكذبهم بل أخبره قلبه أن الأمر بخلاف ما يقولونه فقال :

﴿ بل سَوَّلْتُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْرًا
فَصِيرُوهُ جَيْلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى
مَا تَصِفُونَ ﴾ .

فَعَلِمَ عَلَى الْجُمْلَةِ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ عَلَى التَّفْصِيلِ . . وهكذا تترع قلوب الصديقين عواقبُ
الأمور على وجه الإجمال ، إلى أن تَتَضَحَّحَ لهم تفاصيلُها في المستأنف .

ويقال عوقبوا على ما فعلوه بأن أغفلوا عن تمزيق قيصه حتى علم يعقوب تقوُّلهم
فما وصفوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى
دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غَلَامٌ وَأَسْرُوهُ
بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ .

ليس كلُّ من طلب شيئاً يُعطى مرادَه فقط بل ربما يُعطى فوق ما موله ؛ كالسيارة كانوا
يقنعون بوجود الماء فوجدوا يوسف عليه السلام .

ويقال ليس كلُّ مَنْ وَجَدَ شيئاً كان كما وجده السيارة ؛ توهموا أنهم وجدوا عبداً مملوكاً
وكان يوسف — في الحقيقة — حُرّاً (١) .

ويقال لما أراد الله تعالى خلاصَ يوسف — عليه السلام — من الجُبِّ أزعج خواطر
السَّيَّارَةِ في قصد السفر ، وأعدمهم الماء حتى احتاجوا إلى الاستقاء لِيَصِلَ يوسف عليه السلام
إلى الخلاص ، ولهذا قيل : أَلَا رُبُّ تَشْوِيشٍ يَقَعُ فِي الْعَالَمِ وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ سَكُونٌ وَاحِدٌ .
كما قيل : رُبُّ سَاعٍ لَهُ قَاعِدٌ .

قوله جل ذكره ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ
وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴾

لم يعرفوا خسرانهم في الحال ولكنهم وقفوا عليه في المآل .

(١) أي ربما تكون حقيقة النعمة أعظم من ظاهرها .

ويقال قد يُباع مثل يوسف عليه السلام بثمان بئس ، ولكن إذا وقعت الحاجة إليه فعند ذلك يعلم ما يلحق من الغبن .

ويقال لم يحتشوا من يوسف — عليه السلام — يوم باعوه بثمان بئس ، ولكن لما قال لهم : أنا يوسف — وقع عليهم الخجل ، ولهذا قيل : كفى للمقصّر الحياء يوم اللقاء .

ويقال لما خروا له سجدًا علموا أن ذلك جزاء من باع أخاه بثمان بئس .

ويقال لما وصل الناس إلى رفق يوسف عاشوا في نعمته ، واحتاجوا إلى أن يقفوا بين يديه في مقام الذل قائلين « مَسْنَأْ وَأَهْلَكْنَا الْفُرْ » ، وفي معناه أنشدوا :

ستسمع بي وتذكرني وتطلبني فلا تجد

ويقال ليس العجب من يبيع مثل يوسف — عليه السلام — بثمان بئس إنما العجب من (. . .)^(١) مثل يوسف — عليه السلام — بثمان بئس ، لاسيما « وكانوا فيه من الزاهدين » (انظر لا غاية له ، وكذا العجب لا نباته له)^(٢) .

ويقال ليس العجب من يبيع يوسف — عليه السلام — بثمان بئس ، إنما العجب من يبيع وقته الذي أعز من الكبريت الأحمر بعرض حقير من أعراض الدنيا .

ويقال إن السبارة لم يعرفوا قيمته فزهّدوا في شرائه بدراهم ، والذين وقفوا على جماله وشيء من أحواله ظنوا — بمصر — في ثمنه حتى اشتروه بزنة دراهم ودنانير مرات — كما في القصة^(٣) ، وفي معناه أنشدوا :

إن كنت عندك يا مولاي مطرَحًا فعند غيرك محمولٌ على الخدق^(٤)

قوله جل ذكره : **وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ**

(١) هنا كلمة في الكتابة هكذا (يحمل) ولا ندري كيف نصرّفها إلى اتجاه بخدم المني .

(٢) ما بين القوسين ورد هكذا في (من) وفيه التباس ناشئ عن سوء النسخ .

(٣) يقال إن العزيز اشتراه بزنه ورقاً وحريراً ومسكاً .

(٤) تفسير اللسان ج ٢ ص ٢١٦ طبعه مطبعي الحلبي .

(٤) الخدق جمع خدقة وهي السواد المستدير وسط العين .

لَا مَرَأِيَهُ أَكْرَمِي مِثْوَاهُ عَسَى أَنْ
يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ﴿١﴾

لَمَّا نودى على يوسف في مصر بالبيع لم يَرْضَ الحقُّ — سبحانه — حتى أصابهم
الضرورةُ وَمَسَّنُهُمُ الْفَاقَةُ حتى باعوا من يوسف — عليه السلام — جميعَ أملاكهم ، ثم باعوا
كلُّهم منه أَنْفُسَهُمْ — كما في القصة — وفي آخر أمرهم طلبوا الطعام ، فصاروا بأجمعهم
عبيدَه ، ثم إنه عليه السلام لَمَّا مَلَكَهُمْ مِنْ عَلَيْهِمْ فَأَعْتَقَهُمْ (١) ؛ فَلَمَّا مَرَّ عَلَيْهِ بِمِصْرَ
يَوْمَ نودى فيه عليه بالبيع ؛ فَقَدْ أَصْبَحَ بِمِصْرَ يَوْمًا آخِرَ وَقَدْ مَلَكَ جَمِيعَ أَمْلاكِهِمْ ،
وَمَلَكَ رِقَابَ جَمِيعِهِمْ ؛ فَيَوْمَ يَوْمٍ ، قَالَ تَعَالَى : « فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ، يَوْمَانِ
تَشْتَانِ بَيْنَهُمَا ۚ

ثم إنه أعنتهم جميعاً ... وكذا الكريمُ إذا قدر غفر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي
الْأَرْضِ ، وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ ﴾

أَرَادَ مَنْ حَسَدَهُ أَلَّا تَكُونَ لَهُ فَضِيلَةٌ عَلَى إِخْوَتِهِ وَذَوِيهِ ، وَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مُلْكُ
الْأَرْضِ ، وَكَانَ مَا أَرَادَ اللَّهُ لَا مَا أَرَادَ أَعْدَاؤُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ﴾

أَرَادُوا أَنْ يَكُونَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْجَبِّ ، وَأَرَادَ اللَّهُ — سبحانه — أَنْ يَكُونَ
يُوسُفُ عَلَى سَرِيرِ الْمُلْكِ ؛ فَكَانَ مَا أَرَادَ اللَّهُ ، وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ .

(١) في القصة « وباع من أهل مصر في سني التقط الطعام بالدراهم والدنانير في السنة الأولى حتى لم يبق
معه شيء منها ثم بالخلي والجواهر في الثانية ثم بالدواب في الثالثة ثم بالعبيد والإماء في الرابعة ثم بالدور
والعقار في الخامسة ثم بأولادهم في السادسة ثم برقابهم في السابعة حتى استرقهم جميعاً ثم اعتق أهل مصر ورد
عليهم أملاكهم » اللسني ج ٢ ص ٢٢٨ .

وأرادوا أن يكون يوسف عبداً لمن ابتاعوه من السيارة ، وأراد الله أن يكون عزيزاً
مصر — وكان ما أراد الله .

ويقال العبرة لا ترى من الحق في الحال ، وإنما الاعتبار بما يظهر في سير تقديره في المال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا
وَعِلْمًا ، وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾

من جملة الحكم الذي آتاه الله نَقُودَ حُكْمِهِ عَلَى نَفْسِهِ حَتَّى غَلَبَ شَهْوَتَهُ ، وَامْتَنَعَ عَمَّا
رَاوَدَتْهُ لِلرَّأَةِ عَنْ نَفْسِهِ ، وَمَنْ لَا حُكْمَ لَهُ عَلَى نَفْسِهِ فَلَا حُكْمَ لَهُ عَلَى غَيْرِهِ .

ويقال إنما قال : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴾ أى حين استوى شبابه واكتسبت قوته ، وكان
وقت استيلاء الشهوة ، وتوفر دواعي مطالبات البشرية — آتاه الله الحكم الذي حبسه على
الحق وصبره عن الباطل ، وَعَلِمَ أَنَّ مَا يَتَّبِعُ اتِّبَاعَ النَّفْسِ مِنْ هَوَايَا النَّدَمِ أَشَدُّ مَقَاسَةً مِنْ
كُلْفَةِ الصَّبْرِ فِي حَالِ الْامْتِنَاعِ عَنْ دَوَاعِي الشَّهْوَةِ . . فَأَتَرَ مَشَقَّةَ الْامْتِنَاعِ عَلَى لَذَّةِ الْإِتْبَاعِ .
وذلك الذي أشار إليه الحق — سبحانه — من جميل الجزاء الذي أعطاه هو إمداده بالتوفيق
حتى استقام في التقوى والورع على سواء الطريق ، قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
سُبُلَنَا ﴾ (١) : أى الذين جاهدوا بسلوك طريق المعاملة لتهديهم سبل الصبر على الاستقامة
حتى تتبين لهم حقائق المواصلات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْنِهَا عَنْ نَفْسِهِ
وَفَلَّتْ أَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ
قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ
إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ ﴾

لَمَّا غَلَّتْ عَلَيْهِ أَبْوَابُ الْمَسْكَنِ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ الْعَصَةِ (٢) ، فَلَمْ يُضِرَّهُ مَا أُغْلِقَ بَعْدَ
إِكْرَامِهِ بِمَا فَتَحَ .

(١) آية ٦٩ سورة المنكبروت .

(٢) نلفت النظر إلى جمال عبارة التشبيهي الناتج من المقابلة بين (الإغلاق) و (الفتح) .

وفي التفسير أنه حفظ حُرْمَةَ الرجل الذي اشتراه ، وهو العزيز .

وفي الحقيقة أشار بقوله : « إنه ربِّي » إلى ربِّ الحقِّ تعالى : هو مولاي الحق تعالى ، وهو الذي خلّصني من الجُبِّ ، وهو الذي جعل في قلب العزيز لي محلاً كبيراً فأكرم مشواي فلا ينبغي أن أقدم على عصيانه — سبحانه — وقد غمرني بحمائل إحسانه .

ويقال إن يوسف عليه السلام قال لما : إن العزيز أمرني أن أنفَعَه . « عسى أن ينفعنا » فلا أخونه في حُرْمَتِهِ بظهور الغيب .

ويقال لما حفظ حُرْمَةَ المخلوق بظهور الغيب أكرمه الحقُّ سبحانه بالإمداد بالعصاة في الحال ومَكَّنَهُ من مواصلتها في المال على وجه الحلال .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد كُفِّرْتُ به وطمَّ بها لولا أن رأى ﴾

برُهان ربِّه كذلك لينصرف عنه

السوء والفحشاء إنه من عبادنا

المخلصين ﴿

ما ليس بفعل الإنسان مما يعتريه — بغير اختياره ولا بكسبه — كان مرفوعاً لأنه لا يدخل تحت التكليف ، فلم يكن « الهم »^(١) منه ولا منها زلةً ، وإنما الزلة من المرأة كانت من حيث عزمت على ما كُفِّرْتُ ، فأما نفسُ الهم فليس مما يكسبه العبد .

ويقال اشتركا في الهم وأُفِرِدَ — يوسف عليه السلام — بإشهاد البرهان .

وفي تعيين ذلك البرهان — ما الذي كان ؟ — تكلفٌ غيرُ محمودٍ إذ لا سبيل إليه إلا بالتخبرِ المقطوع به .

وفي الجملة كان البرهانُ تعريفاً من الحقِّ إياه بآية من آيات صُنْعِهِ ، قال تعالى : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق »^(٢) .

(١) واضح أن التشبيري يهدف إلى بي كل نعمة عن يوسف ولهذا يلجأ إلى تأويل لفظة « الهم » الذي اشرك فيه وامرأة العزيز كما يعبر طاهر اللفظ

(٢) آية ٥٣ سورة فصلت .

وقوله : « كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء » صرّف عنه السوء حتى لم يوجد منه العزم على ذلك الفعل — وإن كان منه هم — إلا أن ذلك لم يكن جرمًا كما ذكرنا .
والصرّف عن الطريق بعد حصول الهم — كشف ، والسوء المصروف عنه هو العزم على الزنا والفحشاء أو نفس الزنا ، وقد صرفهما الله تعالى عنه .
قوله « إنه من عبادنا الْمُخْلِصِينَ » : لم تكن نجاته في خلاصه ، ولكن في صرف السوء عنه واستخلاصه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَيْصَةَ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ﴾

استبقا ، هذا ليهرب ، وهذه للفعلة التي كانت تطلب .
ولم يضر يوسف — عليه السلام — أن قدّت قيصه وهو لباس دنياء بعد ما صح عليه قيص تقواه .

ويقال ^(١) لم تقصد قدّ القيص وإنما تعلّقت به لتحبسه على نفسها ، وكان قصدُها بقاء يوسف — عليه السلام — معها ، ولكن صار فعلها وبلاؤها على نفسها ، فكان بلاؤها من حيث طَلَبَتْ راحتها وشفاءها .

ويقال تولّد انخراق القيص من قبضها عليه وكان في ذلك انتضاح أمرها ؛ لأن قبضها على قيصه كان مزجوراً عنه .. لِيُعْلَمَ أَنَّ الْفَاسِدَ شَجَهَ فَاسِدٌ .

ويقال لشدة استيلاء الهوى عليها لم تعلم في الحال أنها تقدّت قيصه من ورائه أو من قُدّاه .. كذلك صاحبُ البلاء في الهوى مسلوبُ التمييز .

ويقال لما لم تصل ولم تتمكن من مرادها من يوسف خرقت قيصه ليكون لها في إلقاتها الذنب على يوسف — عليه السلام — حجة ، فقلّب الله الأمر حتى صار ذلك عليها حجة ، وليوسف دلالة صدق ، قال تعالى : « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » ^(٢)

(١) فيما يلي من إشارات نلاحظ أن القشيري قد جعل من امرأة العزيز رمزاً لطالب الدنيا وأسير الهوى ومن يوسف رمزاً مقابلًا لذلك .
(٢) آية ٤٢ سورة فاطر .

قوله تعالى : « وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ » : لَمَّا فَتَحَا الْبَابَ وَجَدَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ،
والإشارة فيه إلى أن ربك بالمرصاد ؛ إِذَا خَرَجَ الْعَبْدُ عَنِ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ مِنَ التَّكْلِيفِ فِي الْحَالِ
وَقَعَ فِي ضَيْقِ السُّؤَالِ .

ويقال قال : « أَلْفَيَا سَيِّدَهَا » ولم يقل سيدها لأن يوسف في الحقيقة كان حراً ولم يكن
العزيرُ له سيِّداً .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا
إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

شَغَلَتْهُ بِإِغْرَائِهَا إِيَّاهُ بِيُوسُفَ عَنْ نَفْسِهَا بِأَنْ سَبَقَتْ إِلَى هَذَا الْكَلَامِ .
ويقال لقنته حديث السجن أو العذاب الأليم لثلاث يقصد قنَّه ؛ فَنِي عَيْنٍ مَا سَعَتْ بِهِ تَقَرَّتْ
لَهُ وَأَبَقَتْ عَلَيْهِ .

ويقال قالت ما جزاء من فعل هذا إلا السجن فإن لم ترضَ بذلك ، وستزيد ؛ فالعذاب
الأليم يعني الضرب المبرح . . كأنما ذكرت حديث العقوبة بالتدريج .
ويقال أوقعت السجن الذي يبقى مؤجلاً في مقابلة الضرب الأليم المعجل لِيُعْلَمَ أَنَّ السَّجْنَ
الطَوِيلَ — وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فِي الظَّاهِرِ أَلَمٌ — فَهُوَ فِي مُقَابَلَةِ الضَّرْبِ الشَّدِيدِ الْمَوْجِعِ ؛ لِأَنَّهُ —
وَإِنْ أَشْتَدَّ فَلَا يُقَابَلُهُ .

ويقال قالت : « مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ؟ » فَذَكَرُ الْأَهْلَ هَاهُنَا غَايَةً تَهْيِيجُ الْحَمِيَّةَ
وَتَذَكِيرٌ بِالْأَنْفَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ
شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قِيَصُهُ قَدْ
مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ
الْكَاذِبِينَ * وَإِنْ كَانَ قِيَصُهُ قَدْ
مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ
الصَّادِقِينَ * فَلَمَّا رَأَى قِيَصَهُ قَدْ مِنْ

ذُبُرٌ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنْ إِنَّ كَيْدَكُنْ
عَظِيمٌ .

أفصح يوسف عليه السلام بِجُرْمِهَا إِذْ لَيْسَ لِلْفَاسِقِ حُرْمَةٌ يَجِبُ حِفْظُهَا ، فَلَمْ يُبَالِ أَنْ
هَتَكَ سِتْرَهَا فَقَالَ . « هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي » فَلَمَّا كَانَ يُوسُفُ صَادِقًا فِي قَوْلِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
شَاهِدٌ أَنْطَقَ اللَّهُ الصَّبِيَّ الصَّغِيرَ الَّذِي لَمْ يَبْلُغْ أَوَانَ النُّطْقِ ^(١) . وَلِهَذَا قِيلَ إِذَا كَانَ الْعَبْدُ صَادِقًا
فِي نَفْسِهِ لَمْ يُبَالِ اللَّهُ أَنْ يُنْطِقَ الْحَجَرَ لِأَجَلِهِ .

قوله : « فَلَمَّا رَأَى قَيْصَهُ قَدْ مِنْ ذُبُرٌ . . . » لَمَّا اتَّضَحَ الْأَمْرُ وَاسْتَبَانَ الْحَالُ وَظَهَرَ
بِرَاءَةُ سَاحَةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْعَزِيزُ : « إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنْ » : دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الزَّانَا
كَانَ مُحَرَّمًا فِي شَرْعِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي
لَذُنُوبِكِ إِنَّكَ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴾

لَمْ يُرَدَّ أَنْ يَهْتَكِ سِتْرَ امْرَأَتِهِ فَقَالَ لِيُوسُفَ : أَعْرِضْ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ ، ثُمَّ قَالَ لَهَا :
« وَاسْتَغْفِرِي لَذُنُوبِكِ » : دَلٌّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي شَرْعِهِمْ عَلَى الزَّانَا حُدٌّ — وَإِنْ كَانَ مُحَرَّمًا
حَيْثُ عَدَّهُ ذَنْبًا .

وَيَقَالُ لَيْسَ كُلُّ أَحَدٍ أَهْلًا لِلْبَلَاءِ ؛ لِأَنَّ الْبَلَاءَ مِنْ صِفَةِ أَرْبَابِ الْوَلَاءِ ، فَأَمَّا الْأَجَانِبُ
فَيَتَجَاوَزُ عَنْهُمْ وَيُخَلَّى سَبِيلُهُمْ — لَا لِكِرَامَةٍ تَحُلُّهُمْ — وَلَكِنْ لِحَقَارَةِ قَدْرِهِمْ ، فَهَذَا يُوسُفُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ بَرِيءَ السَّاحَةِ ، وَظَهَرَ لِلْكَلِّ سَلَامَةُ جَانِبِهِ وَابْتِلَى بِالسَّجْنِ . وَامْرَأَةُ
الْعَزِيزِ فِي سُوءِ فِعْلِهَا حَيْثُ قَالَ : « إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنْ » ، وَقَالَ لَهَا : « وَاسْتَغْفِرِي لَذُنُوبِكِ » . .
ثُمَّ لَمْ تَنْزِلْ بِهَا شُظْيَةً مِنَ الْبَلَاءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ

(١) قِيلَ هُوَ صَبِيٌّ فِي الْمَهْدِ وَهُوَ ابْنُ خَالِهَا . وَصِيَ قَوْلُهُ شَهَادَةٌ لِأَنَّهُ أَدَّى مُؤَدَى الشَّهَادَةِ فِي أَنْ تَبَيَّنَ
بِهِ قَوْلُ يُوسُفَ وَيُطْلَقُ قَوْلُهَا (النَّسَاءُ ج ٢ ص ٢١٨) .

تُرَاوِدُ فِتْنَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا
إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٨٢﴾

إنَّ الهوى لا ينكتم ، ولا تكون المحبة إلا وأبيع لها لسان عدول ، فلما تحققت محبتها
ليوسف بسطت النسوة فيها لسان اللامة .

ولما كانت أحسن منهن قيمة — فقد كنَّ من جملة خدَمِها — كانت أسرع إلى اللامة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ
إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكِنًا
وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا
وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ
أُكْبِرْتُهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ
حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا
إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴾ قالت فذلكن
الذى لمُتَنِّني فيه ولقد رآو ذنُّهُ عن
نَفْسِهِ فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره
لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٨٣﴾

أرادت أن يغلب عليهن استحقاق اللامة ، وتنفى عن نفسها أن تكون لها (١) أهلاً ،
ففعلت بهن ما عملت ، فلما رآينه تَغَيَّرْنَ وَتَحَيَّرْنَ ونطقن بخلاف التمييز ، فقلن : « ما هذا
بشراً » : وقد كان بشراً ، وقلن « إن هذا إلا ملكٌ كريم » : ولم يكن ملكاً .

قوله : « فذلكن الذى لمُتَنِّني فيه » : أثرت رؤيتهن له فيهن فقطعن أيديهن بدل الثمار ،
ولم يشعرن ، وضعفن بذلك عندها فقالت : ألم أقل لكن ؟ أنن لم تماكن حتى قَطَّعْنَ
أَيْدِيَكُنَّ ! فكيف أصبر وهو في منزلى ؟ وفى معناه أنشدوا :

(١) أى أهلاً للامة .

(أنت عند الخصام عدوى :)^(١)

ويقال^(٢) إن امرأة العزيز كانت أتم في حديث يوسف — عليه السلام — من النسوة فأثرت رؤيته فيهن ولم تؤثر فيها ، والتغير صفة أهل الابتداء في الأمر ، فإذا دام المعنى زال التغير ؛ قال أبو بكر الصديق — رضى الله عنه — لمن رآه يبكي وهو قريب العهد في الإسلام : هكذا كننا حتى قست القلوب . أى وقرت^(٣) وصلبت . وكذا الحريق أول ما يطرح فيها الماء يسمع له صوت فإذا تعود شرب الماء سكن فلا يسمع له صوت .

قوله جل ذكره : ﴿ قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه ، وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين ﴾

الاختبار مقرون بالاختيار ؛ ولو تمت العافية بدل ما كان يدعى إليه لعله كان يُعافى ، ولكنه لما قال : « السجن أحب إلي مما يدعونني إليه » طوّل يصدّق ما قال .

ويقال إن يوسف عليه السلام نطق من عين التوحيد حيث قال : « وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن » فقد علم أن نجاته في أن يصرف — سبحانه — البلاء عنه لا بتكليفه ولا بتجنّيه .

ويقال لما آثر يوسف — عليه السلام — حقوق المشقة في الله على لذة نفسه آثره عصره حتى قيل له : « تالله لقد آثر الله علينا »^(٤)

قوله جل ذكره : ﴿ فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن إنه هو السميع العليم ﴾

(١) بقية البيت مضطربة في الكتابة ، ومطموسة في بعض المواضع .

(٢) القشيري هنا مستفيد من رأى استاذه أنى على الدقاق .

() انظر رأى الدقاق في رسالة القشيري في معنى التلوين والتمكين ص (٤٤)

(٣) وقرت = أصابها الثقل .

(٤) آية ٩١ من سورة يوسف .

لَمَّا رَجَعَ إِلَى اللَّهِ بِصَدَقِ الْإِسْتِغَاثَةِ تَدَارَكَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِوَشْيِكِ الْإِغَاثَةِ... كَذَلِكَ
مَا غَيْرُ. لِأَحَدٍ — فِي اللَّهِ تَعَالَى — قَدَمٌ إِلَّا رَوْحَهُ بِكَرَمِهِ وَتَوَلَّاهُ بِنِعَمِهِ — إِنَّهُ هُوَ « السَّمِيعُ »
لِأَقْوَالِ السَّائِلِينَ ، « الْعَلِيمُ » بِأَحْوَالِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ
لَيْسَ جُنَّتُهُ حَتَّى حِينٍ ﴾

لَمَّا سَجَنَ يُوسُفَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — مَعَ ظُهُورِ بَرَاءَةِ سَاحَتِهِ اتِّقَاءً عَلَى امْرَأَتِهِ أَنْ يَهْتَكَ
سِتْرُهَا حَوْلَ اللَّهِ مُلْكَةً إِلَيْهِ ، ثُمَّ فِي آخِرِ الْأَمْرِ حَكَمَ اللَّهُ بِأَنْ صَارَتْ امْرَأَتُهُ بَعْدَ مَقَاسَمَاتِهَا
الضَّرِّ... وَهَذَا جَزَاءُ مَنْ صَبَرَ .

وَيُقَالُ لَمَّا ظَلِمَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا نُسِبَ إِلَيْهِ أَنْطَقَ اللَّهُ تِلْكَ الْمَرْأَةَ حَتَّى قَالَتْ
فِي آخِرِ أَمْرِهَا بِمَا كَانَ فِيهِ هَتَكَ سِتْرِهَا ، فَقَالَتْ : « الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوِدْتُهُ
عَنْ نَفْسِهِ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانِ
قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا
وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُجِىءُ فَوْقَ
رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا
بِنَاوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

لِصَحْبَةِ السِّجْنِ أَثَرٌ يَظْهَرُ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ ؛ فَإِنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَالَ لِصَاحِبِهِ
اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَبَقِيَ يُوسُفُ فِي السِّجْنِ زَمَانًا ، ثُمَّ إِنْ خَلَّصَهُ
كَانَ عَلَى لِسَانِهِ حَيْثُ قَالَ : فَأَرْسِلُوا إِلَى يُوسُفَ وَقِيلَ لَهُ : « يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّدِيقُ أَفْتِنَا... »
الآيَةُ « فَالْصَّحْبَةُ تُعْطَى بِرَّ كَاتِبَتِهَا وَإِنْ كَانَتْ تُبْطِئُ » .

قوله : « إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » : الشَّهَادَةُ بِالْإِحْسَانِ لِلْمُحْسِنِ ذَرِيعَةٌ ، بِهَا يَتَوَسَّلُ
إِلَى اسْتِجْلَابِ إِحْسَانِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَا يَأْتِيكُمُ طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ
 إِلَّا نَبَأُ تُسْكِبُ تَأْوِيلَهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا
 ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ
 قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ
 هُمْ كَافِرُونَ ﴾

التَّثَبُّتُ فِي الْجَوَابِ دُونَ التَّسْرِعِ مِنْ أَمَارَاتِ أَهْلِ الْمَكَارِمِ ، كَيُوسَفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِدَمَا
 أَنْ يَجِيبَهُمَا وَلَمْ يُسْرِعِ الْإِجَابَةَ فِي الْوَقْتِ .

وَيُقَالُ لَمَّا أُخِّرَ الْإِجَابَةَ عَمَلِقَ قُلُوبَهُمَا بِالْوَعْدِ ؛ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ تَقْدُّ فليكن وَعْدٌ .
 وَيُقَالُ لَمَّا فَاتَحُوهُ بِسُؤَالِهِمْ قَدَّمَ عَلَى الْجَوَابِ مَا اقْتَرَحَهُ عَلَيْهِمَا مِنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ :
 « ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ . . . » ثُمَّ قَالَ :

﴿ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ
 وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ
 نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ
 فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾

وَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ تَفْسِيرِ التَّوْحِيدِ ، وَالدَّعَاءِ إِلَى الْحَقِّ سُبْحَانَهُ أَجَابَهُمَا فَقَالَ :

﴿ يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَرُبَّكَ مُتَفَرِّقُونَ
 خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ *
 مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ
 سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ
 أَلا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ
 وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

هكذا كاد يوسف عليه السلام ألا يسكت . . . أخذ في شرح التوحيد وذكر المعبود ،
وفي الخبر : مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا
فَيَسْتَقِي رَبَّهُ خَيْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ
فَيُصَلِّبُ فَنَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ
قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾

اشتركا في السؤال واشتركا في الحكم وفي دخول السجن ، ولكن تباينا في المآل ؛
واحدٌ صُلب ، وواحدٌ قُربٌ ووُهب . . وكذا قضايا التوحيد واختيار الحق ؛ فمن مرفوع :
فوق السالكِ مَطْلَعُهُ ، ومن مدفونٍ : تحت التراب مضجَعُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي
عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَاءَ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ
فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ .

يتبين أن تعبير الرؤيا — وإن كان حقا — فهو بطريق غلبة الظن دون القطع .
ثم إنه عاتب يوسف عليه السلام لأنه نسي في حديثه مَنْ يستعين به حين قال : « اذكرني
عند ربك » .

ويقال إنه طلب من بشرٍ عوضاً على ما علمه ، وفي بعض الكتب المنزلة : يا ابن آدم ،
علمُ مجانا كما علمت مجانا .

ولما استعان بالخلق طال مُسْكَنُهُ في السجن ، كذلك يجازي الحق — سبحانه — مَنْ
يَعْلَنُ قَلْبَهُ بِمَخْلُوقٍ .

قوله ذكره : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ
يَمِينٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ
سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ .

يا أيها الملا أفتوتى فى رؤياى إن
كنتم للرؤيا تعبرون *

كان ابتداء بلاء يوسف — عليه السلام — بسبب رؤيا رآها فَنَشَرَهَا وأظهرها ، وكان
سبب نجاته أيضا رؤيا رآها الملك فأظهرها ، لِيَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ ؛ فكما جعل بلاءه فى
إظهار رؤيا جعل نجاته فى إظهار رؤيا^(١) ؛ لِيَعْلَمَ الكافة أن الأمر بيد الله يفعل ما يشاء .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ
الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴾ .

حال الرؤيا لا يختلف بالخطأ فى التعبير ، فإن القوم حكوا بأن رؤياه أضغاث أحلام فلم
يُضِرَّهُ ذلك ، ولم يؤثر فى صحة تأويلها .

قوله : « وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين » : مَنْ طَلَبَ الشَّيْءَ مِنْ غَيْرِ مَوْضِعِهِ لم
يَنْلُ مطلوبه ، ولم يَسْعَدَ بمقصوده .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ
أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴾

لما كان المعلوم لله والمحكوم أن يوسف عليه السلام يكون فى ذلك الوقت هو مَنْ يُعَبِّرُ
الرؤيا — قَبَضَ القلوب حتى خَفِيَ عليها تعبير تلك الرؤيا ، ولم يحصل للملك ثَلَجُ الصدر
إلا بتعبير يوسف^(٢) ، لِيَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ — سبحانه — إذا أراد أمراً سَهَّلَ أسبابه .

ويقال : إن الله تعالى أَرَادَ يوسف عليه السلام من بين أشكاله بشيتين : بِحُسْنِ الْخُلُقَةِ
وبزيادة العلم ؛ فكان جماله سبب بلاءه ، وصار علمه سبب نجاته ، لتُعْلَمَ مزية العلم على
غيره ، لهذا قيل : العلم يُعْطَى وإن كان يُبْطَلَى .

(١) يهدف القشيري إلى شيء هيمد هو أن المقاييس الإنسانية نسبية ولا تؤدي حتما إلى الصواب ،
وبالتالى لا ينبغي تطبيقها على ما يجرى في الكون من تصاريف إلهية .
(٢) يصلح هنا التصور — على نحو ما — لتفسير كرامات الأولياء .

ويقال إذا كان العلم بالرؤيا يوجب الدنيا فالعلم بالمولى أولى أن يوجب العقبى ، قال تعالى :
« وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَمُلْكًا كَبِيراً » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سَنِينَ دَأْبًا فَمَا
حَصَدْتُمْ فَذَرُّوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا
مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴾ .

لم يقدم الدعاء إلى الله تعالى على تعبير هذه الرؤيا كما فعل في المرة الأولى ، لأن هذا السائل
هو الذى دعاه في المرة الأولى . فإما أنه قد قبل في المرة الثانية ، وإما أنه لم يقبل فبئس
منه فأمله .

وصاحب الرؤيا الثانية كان الملك وكان غائباً ، والوعظ والدعاء لا يكونا إلا في المشاهدة
دون المغيبة .

ويقال يحتمل أن يكون قد تفرس في الفتيان قبول التوحيد فإن الشباب ألين قلباً ،
أما في هذا الموضع فقد كان الملك أصلب قلباً وأفظ جانباً ؛ فلذلك لم يدعه إلى التوحيد لِمَا
تفرس فيه من الغلظة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ
الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ
مَا بَالُ النُّسُوءِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ
إِنَّ رَبِّي بَكِيدٌ هَكِيمٌ ﴾ .

أراد عليه السلام ألا يلاحظه الملك بين انطياته فيسقطه عيه من قلبه ؛ فلا يؤثر فيه
قوله ، فلذلك توقف حتى يظهر أمره للملك وتنكشف براءة ساحته .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكَ إِنَّ دَاوُدَ بْنَ يَوْسَفَ

٤

(١) آية ٢٠ سورة الإنان .

عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه
من سوء ﴿١﴾

الحقائق لا تنكسر أصلاً ولا بدء من أن تبين... ولو بعد حين .

نسب يوسف إلى ما كان منه بريئاً ، وأنب على ذلك مدة ، وكان أمره في ذلك خفياً .
ثم إن الله تعالى دفع عنه التهمة ورفع عنه المظنة ، وأطلق عذاله ، وأظهر حاله ، عما فرق به
سريالته^(١) ؛ فقلن : « حاش لله ما علمنا عليه من سوء » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ
الْحَقُّ أَنَا رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ
لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

لما كانت امرأة العزيز غيرة تامة في محبة يوسف تركت ذنبها عليه وقالت لزوجها :
« ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم » ولم يكن ليوسف عليه السلام
ذنب . ثم لما تناهت في محبته أقوت بالذنب على نفسها فقالت : « الآن حصحص الحق ... »
فالتأهى في الحب بوجب هتك السر ، وقلة المبالاة بظهور الأمر والسر^(٢) ، وقيل :

لَيَقُلَنَّ مَنْ شَاءَ مَا شَاءَ فَإِنِّي لَا أَبَالِي

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ
وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾

إنما أراد الله أن يظهر براءة ساحرة يوسف ، لأنه علم أنهم يستحقون العقوبة على ما يسيطون
فيه من لسان الملامة وذكر القبيح ، ولم يرذ يوسف أن يصيبهم بسببه — من قبل الله — عذاب

(١) السريال = القبيح .

(٢) من هذه الإشارة نستطيع بطريق غير مباشر أن نعرف موقف القشيري من قضية هامة وهي :
هل يصح المحب الواله من حبه المكتون أم يكتم ؟ وهل تغفر له شطحاته في هذا الموقف أم لا ؟

كَفَلَتْهُ مِنْهُ عَلَيْهِمْ ، وَهَذِهِ هِبَةُ الْأَوْلِيَاءِ : أَنْ يَكُونُوا خَصْمَ أَنْفُسِهِمْ ، وَلِهَذَا قِيلَ : الصَّوْفِيُّ دَمَهُ
هَدَرٌ وَمِلْكُهُ مُبَاحٌ^(١) — وَلِلَّهِ قَال :

﴿ وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسُ لَأَمَّارَةٌ
بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنْ رَبِّي غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴾

لَمَّا تَمَدَّحَ بِقَوْلِهِ : « ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » كَأَنَّهُ نُوْدِي فِي سِرِّهِ : وَلَا حِينَ هَمَمْتُ ؟
فَقَالَ : « وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي ! »^(٢)

وَيُقَالُ : قَوْلُهُ « لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » بَيَانُ الشُّكْرِ عَلَى مَا عَصَمَهُ اللَّهُ ، وَقَوْلُهُ :
« وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي » بَيَانُ الْعُذْرِ لَمَّا قَصُرَ فِي أَمْرِ اللَّهِ ، فَاسْتَوْجِبَ شُكْرَهُ زِيَادَةَ الْإِحْسَانِ ،
وَاسْتَحَقَّ بِمَنْذَرِهِ الْعَفْوَ .

وَالْعَنُوبِيُّ مِنْ قَوْلِهِ :

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ اتَّقُونِي بِهِ أَشْتَخِلُصُهُ
لِنَفْسِي فَلَمَّا سَكَّتْهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ
لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴾ .

لَمَّا اتَضَعَتْ لِلْمَلِكِ طَهَارَةً فِعْلُهُ وَنَزَاهَةً حَالِهِ اسْتَحْضَرَهُ لِمُتَصِفَاتِهِ لِنَفْسِهِ ، فَلَمَّا سَكَّتْهُ
وَسَمِعَ بَيَانَهُ رَفَعَ مَحَلَّهُ وَمَكَانَهُ ، وَضَمَّنَهُ بِرِّهِ وَإِحْسَانَهُ ، فَقَالَ : « إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ »
قَوْلُهُ جَلْ ذِكْرُهُ : ﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي
حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾

إِنَّمَا سَأَلَ ذَلِكَ لِيَضَعَ الْحَقَّ مَوْضِعَهُ ، وَلِيَصِلَ نَصِيبُ الْقُرَاءِ إِلَيْهِمْ ، فَطَلَبَ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى
فِي ذَلِكَ ، وَلَمْ يَطْلُبْ نَصِيبًا لِنَفْسِهِ .

وَيُقَالُ لَمْ يَقُلْ إِنِّي حَسَنٌ جَمِيلٌ بَلْ قَالَ : إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ أَيْ كَاتِبٌ حَاسِبٌ ، لِيُعْلَمَ أَنَّ
الْفَضْلَ فِي الْمَعَانِي لَا فِي الصُّورَةِ .

(١) هَذَا تَعْرِيفُ الصَّوْفِيِّ عِنْدَ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّسْتَقْرِيِّ (الرِّسَالَةُ ص ١٣٩) .

(٢) هَذَا تَمْوِذُجٌ لِمُقَاوَمَةِ دَهْوِي النَّفْسِ وَمُحَارَبَةِ اهْتِرَاقِهَا عَلَى الدَّوَامِ ، وَعَدَمِ الْإِطْمِئْنَانِ إِلَى مَصَالِحِهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ
يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ
بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ
الْمُحْسِنِينَ ﴾ .

لما لم تكن له دواعي الشهوات من نفسه مَكَّنَهُ اللهُ من مُلْكِهِ — قال تعالى : « وَمَنْ
يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا » (١) — فقال : « وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ » .

ثم أخبر عن حقيقة التوحيد ، وبين أنه إنما يوفق عباده من الطافه بفضله لا بفعلهم ،
وبرحمته لا بخدشهم ؛ فقال : « نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ » ثم يرق همهم عما أولاهم من النعم فقال :
﴿ وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا
وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ .

لِيَعْلَمَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ التَّقْوَى وَمُخَالَفَةِ الْهَوَى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ
فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ .

عَرَفَ يُوسُفُ — عليه السلام — إِخْوَتَهُ وَأُنْكَرُوهُ ، لأنهم اعتقدوا أنه في رِقِّ العبودية
لما باعوه ، بينما يوسف — في ذلك الوقت — كان قاعداً بِمَكَانِ الْمَلِكِ . فَمَنْ طَلَبَ الْمَلِكُ فِي
صفة العبيد متى يعرفه ؟

وكذلك مَنْ يَعْتَقِدُ فِي صفات المعبود ما هو مِنْ صفات الخلق . . . متى يكون عارفاً ؟
هيهات هيهات لما يحسبون !

ويقال لما أَخْفَوْهُ هَارُ خَنَازِهِ حِجَاباً بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِمْ إِيَّاهُ ، كذلك العاصي .. بخطاياهِ
وزلاتِهِ تَقَعُ غَبْرَةً عَلَى وَجْهِ مَعْرِفَتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي

(١) آية ٦٣ سورة الشورى .

بَاخِرْ لَكُمْ مِنْ أَيْكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي
أَوْفَى الْكَيْلِ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿١﴾

المحب غيورٌ ؛ فلما كان يعقوب عليه السلام قد تسلى عن يوسف برؤية ابنه بنيامين غار
يوسف أن ينظر إليه يعقوب (١).

ويقال تَلَطَّفَ يوسف في استحضار بنيامين بالترغيب والترهيب ، وأما الترغيب
ففي ماله الذي أوصله إليهم وهو يقول : « أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفَى الْكَيْلِ » وفي إقباله عليهم وفي
إكرامه لهم وهو يقول : « وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ » .
وأما الترهيب فبمنع المال وهو يقول :

﴿ فَإِنْ لَمْ تَأْمِنُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ
عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُون ﴾

أى فإن لم تؤمنوني عليه فلا كيل لكم عندي ، وأمنع الإكرام والإقبال عنكم .
قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا سُرَّادُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴾
لما عَلِمَ يوسف من حالهم أنهم باعوه بشئٍ بخسٍ عَلِمَ أنهم يأتونه بأخيهم طمعاً في إيفاء
الكيل ، فلن يَصْغَبَ عليهم الإتيان به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ لِبَتِيَ اجْعَلْ بَضَاعَتَهُمْ
فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا
إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾

اجْعَلْ بَضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ — في باب الكرم — أتم من أن لو وَهَبَهَا لَهُمْ جَهْرًا ؛ لأنه
يكون حينئذ فيه تقليد منه بالمواجبة ، وفي تملكها لهم بإشارة تَجَرُّدٌ مِنْ تَكْلُفٍ تقليد
منه بالخاصرة (٢).

ويقال عَلِمَ أنهم لَا يَسْتَحِلُّونَ مَالَ الْغَنِيِّ فَدَسَ بَضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ ، لكن إذا رَأَوْهَا
قَالُوا : هذا وقع في رحالنا منهم بغلَطٍ ، فالواجب علينا ردُّها عليهم . وكانوا يرجعون بسبب
ذلك شاعوا أم أبوا .

(١) وكذلك فإن الحق خيرة على عبده المؤمن أن يساكن سواء .

(٢) وكذلك نعمة الحق تأتي في خفاء ... وقل من يظن إليها .

قوله جل ذكره . ﴿ قَلْنَا رَجِعُوا إِلَىٰ آبَائِهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا
مُنِّعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا
نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾

لم يمنع يوسفُ منهم الكَيْلَ ، وكيف مَنَعَ وقد قال : « أَلَا تَرُونَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ » ؟
ولكنهم تجاوزوا في ذلك تفخهاً للأمر حتى تسمع نفسُ يعقوب عليه السلام بإرسال
بنيامين معهم .

ويقال أرادوا بقولهم : « مُنِّعَ مِنَّا الْكَيْلُ » في المستقبل إذا لم يُحمِلْهُ إليه .
ويقال إنهم تَلَطَّفُوا في القول ليعقوبَ — عليه السلام — حيث قالوا : « أَخَانَا » إظهاراً
لشفقتهم عليه ، ثم أَكْدُوا ذلك بقولهم : « وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنَ بِكُمْ
عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ؟ ﴾

مَنْ عَرَفَ الغِيَاةَ لَا يَلَاحِظُ الْأَمَانَةَ ، ولذا لم تَسْكُنْ نَفْسُ يَعْقُوبَ بِضَامِهِمْ لِمَا سَبَقَ
إليه من شأنهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ ﴾

« اللَّهُ خَيْرُ حَافِظًا » : يحفظ بنيامين فلا يصيبه شيءٌ مِنْ قِبَلِهِمْ .
ولم يقل يعقوبُ فالله خيرٌ مَنْ يَرُدُّهُ إِلَيَّ ، ولو قال ذلك لَمَلَّه كان يردده إليه سريعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ
رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبُغِي هَذِهِ
بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا
وَنَحْفِظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ
كَيْلُ بَعِيرٍ ﴾

بين يوسفُ — عليه السلام — أنه حين عاملهم لم يَحْتَجْ إلى عَوَضٍ يأخذه منهم ،

فلما باعهم وجمع لهم الكيل ما أخذ منهم ثمناً ، والإشارة من هذا إلى قوله تعالى : « إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم » .

وكل من خطا للدين خطوة كافاه الله تعالى وجزاه ، فجمع له بين روح الطاعة ولذة العيش من حيث الخدمة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ : اللَّهُ عَلَى مَا تَقُولُ وَكِيلٌ ﴾

إن الحذر لا يغني عن القدر . وقد تحمل يعقوب — عليه السلام — معهم في باب بنيامين ما أمكنه من الاحتياط ، وأخذ الميثاق ولكن لم يغني عنه اجتهاده ، وحصل ما حكم به الله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾

يحتمل أن يكون أراد تفريقهم في الدخول لعل واحداً منهم يقع بصره على يوسف ، فإن لم يره أحدهم قد يراه الآخر^(١) .

ويقال ظن يعقوب أنهم في أمر يوسف كانوا في شدة العناية بشأنه ، ولم يعلم أنهم كارهون لمكانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ

(١) نحسب أنه ربما كان الأمر بتفريقهم مرده إلى أنه في الجماعة تختل المسئولية الفردية إذ تذوب في الكيان الجماعي ، بينما يكبر الشعور بالمسئولية إذا كانوا آحاداً ، وقد قالوا ليعقوب من قبل (لئلا أكله القذوب ونحن ههنا) .

مَا كَانَ يُنْفِقُ عَنْهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ
إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ
لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾

إن لم يحصل مقصود يعقوب عليه السلام في المال حصل مراده في الحال ، وفي ذلك القدر
لأرباب القلوب استقلال .
ويقال على الأصغر حفظ إشارات الأكابر ، والقول فيها يأمر به هل فيه فائدة أم لا -
ترك للأدب .

ويقال إذا كان مثل يعقوب عليه السلام يشير على أولاده ، وينبغي به حصول مراده ..
ثم لا يحصل مراده علم أنه لا ينبغي أن يُعتقد في الشيوخ أن جميع ما يريدون يتفق كونه
على ما أرادوا ؛ لأن الذي لا يكون إلا ما يريد ، واجباً وما أراداه فهو كائن . . هو الله
الواحد القهار

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ
أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

حديث المحبة وأحكامها أقسام : اشتاق يعقوب إلى لقاء يوسف عليهما السلام فبقي سنين
كثيرة ، واشتاق يوسف إلى بنيامين فرزق رؤيته في أوجز مدة .
وهكذا الأمر ؛ فمنهم موقوف به ، ومنهم صاحب بلاء .

ويقال لئن سَخِنْتُ^(١) عين يعقوب عليه السلام بفارقة بنيامين فلقد قرئت عين يوسف
بلقاءه . كذا الأمر : لا تغرب الشمس على قوم إلا وتطلع على آخرين .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا جَهَّزُوا بِجَهَّازِهِمْ جَمَلَ السَّقَايَةَ
فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْنَاهَا
الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴾

(١) سخنت العين أي لم تقرب

احتمل بنيامين ما قيل فيه من السرقة بعدما التقى مع يوسف .
ويقال : ما سُبَّ إليه من سوء الفعل هان عليه في جنب ما وجد من الوصال .
ويقال لئن سَبَّ يوسفُ أخاه للسرقة فقد تعرَّفَ إليه بقوله : إني أنا أخوك — سرّاً ،
فكان مُحْتَمِلاً لأعباء اللامة في ظاهره ، محمّلاً بوجودان الكرامة في سرِّه ، وفي
معناه أنشدوا :

أَجِدُ الْمَلَامَةَ فِي هَوَاكِ لِذِيْدَةٍ حُبّاً لَذِكْرِكَ فَلْيَلْمُنِي الْيَوْمَ
قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُنَا لِنُفْسِدَ
فِي الْاَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴾

يعنى حُسْنُ سِرَّتِنَا فِي سِرِّ الْمَعَامَلَةِ يَدْلُكُم عَلَى حَسَنِ سِرِّتِنَا فِي الْحَالَةِ .
ويقال لو كُنَّا لسرق متاعكم لما رددناه عليكم ولَمَّا وَجَدْتُمُوهُ فِي رِحَالِنَا بَعْدَ أَنْ
غَبْنَا عَنْكُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴾ ؟
تَجَاسَّرَ إِخْوَةُ يُوسُفَ بِجُرْيَانِ جَزَاءِ السَّرْقَةِ عَلَيْهِمْ ثِقَةً بِأَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ لَمْ يُبَاشِرُوا الزُّلْمَةَ ،
وكان بنيامين شريكهم في براءة السّاحة ، فلما اسْتُخْرِجَ الصَّاعُ مِنْ وَعَائِهِ بَسِطَ الْإِخْوَةُ فِيهِ
لِسَانَ الْمَلَامَةِ ، وَبَقِيَ بِنْيَامِينَ ^(١) فَلَمْ يَكُنْ لَهُ جَوَابٌ كَأَنَّهُ أَقْرَبُ بِالسَّرْقَةِ ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ صَدَقاً
إِذْ أَنَّهُ لَمْ يَسْرِقْ ، وَلَوْ قَالَ : لَمْ أَفْعَلْ لَأَفْشَى سِرُّ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي احْتَالَ بِهِمْ ذَلِكَ
لَأَجْلَهُ حَتَّى يُبْقِيَهُ مَعَهُ ، فَسَكَتَ لِسَانُ بِنْيَامِينَ ، وَتَحَقَّقَ بِالْحَالِ قَلْبُهُ .

ويقال لم ينصب الملامه — وإن كان بريئاً — مما قُرِنَ بِهِ ، وَلَا يَضُرُّ سُوءَ الْمَقَالَةِ
بِالْمُكَاشِفِينَ بَعْدَ حُسْنِ الْحَالَةِ مَعَ الْأَحْبَابِ .

ويقال يسيء بما أَظْهَرَتْ عَلَيْهِ الْمَقَالَةُ ، وَلَكِنْ حَصَلَ لَهُ بِذَلِكَ صَفَاءُ الْحَالَةِ .
قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ

(١) يصلح بنيامين — كما يصوره التفسيرى — نموذجاً لواحد من أهل اللامة ، لو دققنا النظر
في إشارات التفسيرى بصدده .

مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ
وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكَانًا ،
وَاللَّهُ أَتَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿١٠﴾ .

كان بنيامين بريثا مما رُمي به من السرقة ، فأنطقهم الله تعالى حتى رموا يوسف عليه السلام بالسرقة ، واحدٌ بواحدٍ ليعلم العالمون أن الجزاء واجبٌ .
ويقال كان القُروحُ بالقَدَحِ أَوْجَعُ مَا يَجْعَهُ يَوْسُفُ مِنْهُمْ ^(١) ؛ حيث قالوا :
« إِنَّ بَشْرِي فَقَدْ سَرِقَ أَخٌ لِي مِنْ قَبْلُ » ، فقد كان ذلك أشدَّ تأثيراً في قلبه من الجفاء الأول .

ويقال إذا حَنَقَ عَلَيْكَ الْمَلِكُ فَلَا تَأْمَنْ غِيَبَهُ — وإن طالت المدة — فإن يوسف عليه السلام حَنَقَ عَلَيْهِمْ فَلَقُوا فِي الْمُسْتَأْنَفِ مِنْهُ مَا سَاءَ مِنْ حَبْسِ أَخِيهِ ، وما صاحبهم من الخجل من أيهم .

بقوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا
كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ — إِنَّا
نُرَاكَ مِنَ الْحَسَنِينَ ﴾ .

لم تنفعهم كثرة التَّنصُّلِ ، وما راموا به من ذكر أيهم ابتغاء التوسُّلِ ، ولم ينفعهم ما قيل منهم حين عَرَضُوا عَلَيْهِ أَنْ يَأْخُذَ أَحَدَهُمْ فِي الْبَدَلِ . . كذلك فكلُّ مُطَالِبٍ بفعل نفسه : لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ؛ فلا الأبُ يُؤْخَذُ بِدَلِّ الْوَلَدِ ، ولا القريبُ يُرَضَى بِهِ عَوْضًا عَنْ أَحَدٍ ؛ لذلك قال يوسف عليه السلام :

﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ
وَجَدْنَا مُتَاعِنًا عَنْدهُ إِنَّا إِذَا
لظَالِمُونَ ﴾ .

توهموا أن الحديث معهم من حيث معاملة الأموال ، فعرضوا أنفسهم كي يؤخذَ واحدٌ منهم بِدَلِّ أَخِيهِمْ ، ولم يعلموا أن يوسف عليه السلام كادهم في ذلك ، وأن مقصوده من

(١) القُروح = الجرح ، والقَدَح = العيب في عروض هيرك .

ذلك ما استكن في قلبه من حب لأخيه ، وكلاً .. أن يكون عن المحبوب بَدَلٌ أو لقوم
مقامٌ أحدي .. وفي معناه أُنشدوا :

إِذَا أَوْصَلْتَنَا الْخُلْدَ كَمَا تُذَيِّقُنَا أَبِينَا وَقُلْنَا : أَنْتَ أَوْلَى إِلَى الْقَلْبِ
وَقِيلَ :

أَحِبُّ لَيْلَى وَبَغِضْتَ إِلَى سَاءِ مَا لَهَا ذُنُوبُ

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا اسْتِأْذَنُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾

قال كبيرهم إلم تعلموا أن أباكم
قد أخذ عليكم مَوثِقًا مِنْ اللَّهِ
ومن قبل ما فرطتم في يوسف فلن
أبرح الأرض حتي يأذن لي أبي
أو يحكم الله لي وهو خير
الحاكين .

لما علموا أن يوسف عليه السلام ليس يبرح عن أخيه خلا بعضهم ببعض فعملت فيهم
الطيلة ، وعلموا أن يعقوب في هذه الكثرة يتجدد له مثلما أسلفوه من تلك القطة ، فلم يرجع ،
أكبرهم إلى أبيهم ، وتناهى إلى يعقوب خبرهم ، فاتهمهم وما صدقهم ، واستخونهم وما استوثقهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ارْجِعُوا إِلَى آبَيْكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ
ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا
وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴾

كان لهم في هذه الكثرة حجة على ما قالوه ، ولكن لم يسكن قلب يعقوب عليه السلام
إليها ، فإن تعين الجرم في المرة الأولى أوجب التهمة في الكثرة الأخرى .

قوله جل ذكره : ﴿ واسأل القرية التي كنّا فيها والعيرَ
التي أقبلنا فيها وإنا لصادقون ﴾

ما ازدادوا إقامة حجة إلا ازداد يعقوب — عليه السلام — في قولهم شبهة .

ويقال : في مُساءلة الأطلال أَخَذُ قُلُوبَ الْأَحْبَابِ ، وَسَلَوَةُ لِأَسْرَارِهِمْ .. وهذا البابُ
مما للشرح فيه مجال .

قوله جل ذكره ﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا
فَصَبِرْ جَوِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي
بِهِمْ جَمِيعًا ﴾

لجأ إلى قُرْبٍ خَلَّصَهُ مِنَ الضَّرِّ بِالصَّبْرِ .

ويقال لما وعد من نفسه الصبر فلم يُمْسِ حتى قال : « يَا أَسْفَا عَلَى يَوْسُفَ » لِيُعْلَمَ أَنَّ عَزَمَ
الْأَحْبَابِ عَلَى الصَّبْرِ مَنْقُوضٌ غَيْرُ مَحْفُوظٍ ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَا عَلَى يَوْسُفَ
وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ
كَظِيمٍ ﴾

تَوَلَّى عَنِ الْجَمِيعِ — وَإِنْ كَانُوا أَوْلَادَهُ — لِيُعْلَمَ أَنَّ الْحُبَّ لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ .

ويقال أراد إخوة يوسف أن يكون إقبالُ يعقوب عليهم بالكَلْبَةِ فَأَعْرَضَ ، وَتَوَلَّى عَنْهُمْ ،
وَفَاتَهُمْ مَا كَانَ لَهُمْ ، وَلِهَذَا قِيلَ : مَنْ طَلَبَ الْكُلَّ فَاتَهُ الْكُلُّ .

ويقال لم يَجِدْ يَعْقُوبُ مُسَاعِدًا لِنَفْسِهِ عَلَى تَأْسَفِهِ عَلَى يَوْسُفَ فَتَوَلَّى عَنِ الْجَمِيعِ ، وَانْقَرَدَ
بِإِظْهَارِ أَسْفِهِ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَلْشَدُّوا :

فَرِيدٌ عَنِ الْخِلَائِنِ فِي كُلِّ بَلَدٍ إِذَا عَظُمَ لِلطَّلُوبِ قَلِّ الْمُسَاعِدُ

ويقال كان بكاء داود عليه السلام أكثر من بكاء يعقوب عليه السلام ، فلم يذهب بَصَرُ
داود وذهب بَصَرُ يعقوب ؛ لِأَنَّ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَكَى لِأَجْلِ يَوْسُفَ وَلَمْ يَكُنْ فِي قُدْرَةٍ

(١) يوضح القشيري هذا المعنى في رسالته حيث يقول : [واعلم أن الصبر على ضربين : صبر العابدين
وصبر المحبين ، فصبر العابدين أحسنه أن يكون محفوظاً وصبر المحبين أحسنه أن يكون مرفوضاً ، وفي هذا
المعنى سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول : أصبح يعقوب وقد وعد من نفسه — فصبر جويل — ثم لم يمس
حتى قال . يَا أَسْفَا عَلَى يَوْسُفَ] الرسالة ص ٩٠ .

يوسف أن يحفظ بصره من البكاء لأجله ، وأما داود فقد كان يبكي لله ، وفي قدرة الله — سبحانه — ما يحفظ بصر الباكي لأجله .

سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق — رحمه الله — يقول ذلك ، وقال رحمه الله : إن يعقوب بكى لأجل مخلوق فذهب بصره ، وداود بكى لأجل الله فبقى بصره .

وسمعت — رحمه الله — يقول : لم يقل الله : « عَمِيَ يعقوب » ولكن قال : « وَايَضَّتْ عيناه » ، لأنه لم يكن في الحقيقة عَمِيَ ، وإنما كان حجاباً عن رؤية غير يوسف (١) .

ويقال كان ذهاب بصر يعقوب حتى لا يحتاج إلى أن يرى غير يوسف ، لأنه لا شيء أشد على الأحباب من رؤية غير المحبوب في حال فراقه ، وفي معناه أشدوا :

لَا تَيَقَّنْتُ أَنِّي لَسْتُ أَبْصِرْكُمْ أَغْمَضْتُ عَيْنِي فَلَمْ أَنْظُرْ إِلَى أَحَدٍ

وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول : كان يعقوب عليه السلام يتسلى برؤية بنيامين في حال غيبة يوسف ، فلما بقي عن رؤيته قال : « يَا أَسْنَا عَلَى يَوْسُفَ » أي أنه لما مُنِعَ من النظر كان يتسلى بالآثر ، فلما بقي عن النظر قال : « يَا أَسْنَا عَلَى يَوْسُفَ » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يَوْسُفَ حَتَّى

تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ

الْمَالِكِينَ ﴾

هددوه بأن يصير حرَضاً — أي مريضاً مشرفاً على الهلاك — وقد كان ، وخوفوه مما لم يبال أن يصيبه حيث قالوا « أَوْ تَكُونَ مِنَ الْمَالِكِينَ » .

ويقال أطيب الأشياء في الهلاك ما كان في حكم الهوى — فكيف يُخَوَّفُ بالهلاك من كان أحب الأشياء إليه الهلاك ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي

إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

شكا إلى الله ولم يشك من الله ، ومن شكا إلى الله وصل ، ومن شكا من الله انفصل .

(١) هذا نموذج من التذوق للنس القرآن لا يظن إليه إلا أبواب الذوق الصوري .

ويقال لما شكى إلى الله وَجَدَ الْخَلْفَ مِنْ اللَّهِ .

ويقال كان يعقوبُ — عليه السلام — مُتَحَمِّلًا بِنَفْسِهِ وَقَلْبِهِ ، وَمُسْتَرِيحًا مَحْوَلًا بِسِرِّهِ
وَرُوحِهِ ؛ لِأَنَّهُ عَلِمَ مِنْ اللَّهِ — سُبْحَانَهُ — صِدْقَ حَالِهِ فَقَالَ : « وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » ،
وَفِي مَعْنَاهُ أَشْدُّوا :

إِذَا مَا نَعَى النَّاسُ رُوحًا وَرَاحَةً تَمَنَيْتُ أَنْ أَشْكُو إِلَيْكَ فَتَسْمَعَا

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يَوْسُفَ
وَأَخِيهِ وَلَا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ
لَا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ
الكَافِرُونَ ﴾

كان يعقوب عليه السلام يبعث بنيه في طلب يوسف ، وكان الإخوة يخرجون بطلب
للسيرة وفي اعتقادهم هلاك يوسف . . وكلُّ إنسانٍ ومهمل .

ويقال قوله « فتحسسوا من يوسف وأخيه » أمرٌ بطلب يوسف بجميع حواسهم ؛
بِالْبَصَرِ لِمَلَأَهُمْ تَقَعٌ عَلَيْهِ أَهْوَانُهُمْ ، وَبِالسَّمْعِ لِمَلَأَهُمْ بِسَمْعُونَ ذِكْرُهُ ، وَبِالْشَّمِّ لِمَلَأَهُمْ بِجِدُونِ
رِيحَتِهِ ؛ وَقَدْ تَوَقَّعَ يَعْقُوبُ أَنَّهُمْ فِي إِرَادَةِ الْوُقُوفِ عَلَى شَأْنِهِ . ثُمَّ أَحْلَمَ عَلَى فَضْلِ اللَّهِ حَيْثُ
قَالَ : « لَا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ » .

ويقال لم يكن ليعقوب أحدٌ من الأولاد بمكان يوسف ، فَظَهَرَ مِنْ قَلْبِهِ الصَّبْرُ عَلَيْهِ
مَا ظَهَرَ ، وَآثَرَ غَيْبَةَ الْبَاقِينَ مِنَ الْأَوْلَادِ فِي طَلَبِ يَوْسُفَ عَلَى حُضُورِهِمْ عِنْدَهُ . . فَشَتَّانَ بَيْنَ
حَالِهِ مَعَهُمْ وَبَيْنَ حَالِهِ مَعَ يَوْسُفَ ؛ وَاحِدٌ لَمْ يَرَهُ قَابِضَةً عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ بِفَرْقِهِ ، وَآخَرُونَ
أَمَرُهُمْ — بِاخْتِيَارِهِ — بِغَيْبَتِهِمْ عَنْهُ ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ
مَسْنَا وَأَهْلُنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ

(١) هنا لفظة ذكية إلى أننا قد نحب ونهلك في حب من لا نراه أهملنا . . فإذا صح هذا بالسبب لظروف
مثلنا فكيف بالسبب لبارئنا وخالقنا ؟ ! !
ثم إنه التقريب والإجماع يرتبطان بالاجتهاد الإلهي وحده .

مَرْجَاةٍ فَأَوْفِرَ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ
عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ بِجَزَى الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿١٠﴾

لما دخلوا على يوسف خاطبوه بذكر الضرر ، ومقاساة الجوع والفقر ، ولم يذكروا حديث
يوسف عليه السلام ، وما لأجله وجههم أبوم .

ويقال استلطفوه بقولهم : « مَسْنَأَ وَأَهْلُنَا الضَّرُّ » ثم ذكروا بعد ذلك حديث قلة بضاعتهم .

ويقال لما طالعوا قهرم نطقوا بِقَدَرِهِمْ فقالوا : وجئنا ببضاعة مزجاة — أى رديئة —
ولما شاهدوا قَدَرَ يوسف سألوا على قَدَرِهِ فقالوا : أَوْفِرْ لَنَا الْكَيْلَ .

ويقال قالوا كُنَّا كَيْلًا يَلِيقُ بِفَضْلِكَ لَا بِفَقْرِنَا ، وبكرمك لا بِعَدَمِنَا ، ثم تركوا هذا
اللسان وقالوا : « وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا » : نَزَلُوا أَوْضَعَ تَمْنِيزٍ ؛ كأنهم قالوا : إن لم تستوجب
معاملة البيع والشراء فقد استحققنا بَذْلَ المطاء ، على وجه المكافأة والجزاء .

فإن قيل كيف قالوا وتصدق علينا وكانوا أنبياء — والأنبياء لا تحل لهم الصدقة ؟
فيقال لم يكونوا بعد أنبياء ، أو لعله في شرعهم كانت الصدقة غير مُحَرَّمَةٍ على الأنبياء .
ويقال إنما أرادوا أَنْ مِنْ رَائِنَا مَنْ تَحِلُّ لَهُ الصَّدَقَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ
وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾

انفضحوا بحضرة يوسف عليه السلام وقائوا : « فَأَوْفِرْ لَنَا الْكَيْلَ » فعرفهم فعلمهم
ووقفهم عند أحدهم فقال : هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه ؟ يعنى إن من عامل يوسف
وأخا ، بمثل معاملتكم فلا ينبغي له أن يتجاسر في الخطاب كتجاسركم .

ويقال إن يوسف عليه السلام قال لهم : أنهيتم كلامكم ، وأكثرت خطابكم ، فما كان
في حديثكم إلا ذكر ضرورتكم . . أفلا يخاطر ببالكم حديث أخيك يوسف ؟ وذلك
في باب العتاب أعظم من كل عقوبة

ولما أخجلهم حديث العتاب لم يرضَ يوسفُ حتى بسطَ عندهم فقال : « إذ أنتم جاهلون »^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ :
أَنَا يوسُفُ وهذا أخى قد مَنَّ اللهُ
علينا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللهَ
لا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ ﴾

في الابتداء حين جهلوه كانوا يقولون له في الخطاب : « يا أيها العزيز » فلما عرفوه قالوا :
« إِنَّكَ لَأَنْتَ يوسُفُ » ؛ لأنه لما ارتفعت الأجنبية سقط التكلف في المخاطبة ،
وفي معناه ألسنوا :

إِذَا صَفَتْ الْمَوَدَّةُ بَيْنَ قَوْمٍ وَدَامَ وَدَادُهُمْ قَبِحَ الشَّاهِدُ

ويقال إنَّ التفاضلَ والتفارقَ بين يوسف وإخوته سببًا للتواصل بينه وبين يعقوب
عليهما السلام ؛ فالإخوة خبَّره عرفوه قبل أن عرّفه أبوه ليعلم أن الحديث بلا شك .

ويقال لم يتقدموا على أبيهم في استحقاق الخبر عن يوسف ومعرفة ، بل إنهم
- وإن عرفوه - فلم يلاحظوه بعين المحبة والخلة ، إنما كان غرضهم حديث الميرة والطعام فقط ،
فقال : « أنا يوسف وهذا أخى » : يعنى إني لأخٌ ليشل هذا لائلكم ؛ ولذا قال :
« أنا يوسف وهذا أخى » ، ولم يقل وأنتم إخوانى ، كأنه أشار إلى طرفٍ من العتاب ،
يعنى ليس ما عاملتمونى به ففعل الإخوة .

ويقال هوّن عليهم حال بداهة^(٢) الخجلة حيث قال « أنا يوسف » بقوله : « وهذا أخى » ،
وكأنه شغلهم بقوله : « وهذا أخى » كما قيل في قوله تعالى : « وما تلك بيمينك يا موسى »
إنه سبحانه شغل موسى عليه السلام باستماع : « وما تلك بيمينك يا موسى » بمطالعة العصا
في عين ما كوشف به من قوله : « إني أنا الله » .

(١) واضح أن التشيرى يطبق فكرة القبض والبسط في هذه الإشارة .

(٢) بداهة الخجلة = مفاجأها

ثم اعترف بوجودان الجزاء على الصبر في مقاساة الجهد والعناء فقال : « إنه من يشق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » .

وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق - رحمه الله - يقول لما قال يوسف : « إنه من يتق ويصبر » أحال في استحقاق الأجر على ما عمل من الصبر . . . فأنطقهم الله حتى أجابوه بلسان التوحيد فقالوا : « تالله لقد آثر الله علينا » يعني ليس يصبرك يا يوسف ولا بتقواك ، وإنما هو بإيثار الله إياك علينا ؛ فبه تقدمت علينا بمحمدك وتقواك . فقال يوسف - على جهة الاتقياء للحق : « لا تريب عليكم اليوم » ؛ فأسقط عنهم اليوم ، لأنه لما لم يرق تقواه من نفسه حيث نبهوه عليه نطق عن التوحيد ، وأخبر عن شهود التقدير^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا تالله لقد آثر الله علينا وإن كنا لخاطئين ﴾

اعترفوا بالفضل ليوسف - عليه السلام - حيث قالوا : لقد آثر الله علينا ، وأكّدوا إقرارهم بالقسم بقولهم « تالله » وذلك بعد ما جحدوا فضله بقولهم : « ليوسف وأخوه أحب إلى أينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين » ، وهكذا من جحد فلأنه ما شهد ، ومن شهد فما جحد .

ويقال لما اعترفوا بفضله وأقرّوا بما اتصفوا به من جرّتهم بقولهم : « وإن كنا لخاطئين » وجدوا التجاوز عنهم حين قال يوسف :

﴿ قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ﴾

أسرع يوسف في التجاوز عنهم ، ووعد يعقوب لهم بالاستغفار بقوله : « سوف أستغفر لكم ربي » لأنه كان أشدّ حباً لهم فعاتبهم ، وأما يوسف فلم يرمهم أهلاً للعتاب فتجاوز عنهم على الوهلة ، وفي معناه أشدوا :

ترك العتاب إذا استحق أخ منك العتاب ذريعة الهجر

(١) خلاصة رأى الدقاق أنه ليس بعمل الإنسان يصل ولكن بفضل الله واختياره ، وحق عمل الإنسان فهو أيضاً يتم بفضل الله واختياره . . . وذلك أصل من أصول المذهب الشيعي كما وضع في مواضع متفرقة.

ويقال أصابهم — في الحال — من الخجلة ما قام مقام كل عقوبة ، ولعلنا قيل :
كفى للمقصر الحياه يوم اللقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على
وجه أبي يات بصيراً وأتوني
بأهلكم أجمعين ﴾

البلاء إذا هجم هجم مرة ، وإذا زال زال بالتدرج ، حلّ البلاء يعقوب مرة واحدة
حيث قالوا : « فأكله الذئب » ولما زال البلاء .. فأولاً وجدّ ربح يوسف عليه السلام ، ثم قبص
يوسف ، ثم يوم الوصول بين يدي يوسف ، ثم رؤية يوسف .
ويقال لما كان سببُ البلاء والمعنى قبص يوسف أراد الله أن يكون به سببُ الخلاص
من البلاء (١) .

ويقال علم أن يعقوب عليه السلام — لما يلحقه من فرط السرور — لا يطيقه عند أخذ
القميص فقال : « فألقوه على وجه أبي » .
ويقال القميص لا يصلح إلا للباس إلا قبص الأحياء فإنه لا يصلح إلا لوجدان
ربح الأحياء .

ويقال كان المعنى في العين فأمر بإلقاء القميص على الوجه ليجد الشفاء من المعنى .
ويقال لما كان البكاء بالعين التي في الوجه كان الشفاء في الإلقاء على العين التي في الوجه ،
وفي معناه ألدوا :

وما بات مطوياً على أريحية عُقِيب النوى إلا فتى ظل مغرمًا
وقوله « وأتوني بأهلكم أجمعين » : لما علم حزن جميع الأهل عليه أراد أن يشترك في
الفرح جميع من أصابهم الحزن .

(١) ويضاف إلى ذلك أن عدم تمزق قميص يوسف كان دلالة على براءة الذئب ، وأن تمزقه من دبر كان
دلالة على براءة يوسف من تهمة البغاء . وهذا وذاك يمكن أن يكون قميص يوسف رمزاً للموحيات
كثيرة في القصة .

ويقال عليم يوسف أن يعقوب لن يطبق على القيام بكفاية أمور يوسف فاستحضره ،
إبقاء على حاله لا إخلالاً لقدره وما وجب عليه من إجلاله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا فَصَكَتِ الْمِيرُ قَالُ أَبُومِ إِنِّي
لَأَجِدُ رِيحَ يَوْسُفَ ﴾ .

ما دام البلاء مقبلاً كان أمر يوسف وحديثه — على يعقوب — مشكلاً ، فلما زالت
الحنة بعثت بكل وجه حاله .

ويقال لم يكن يوسف بعيداً عن يعقوب حين ألقوه في البئر ولكن اشتبه عليه خبره
وحاله ، فلما زال البلاء وجد ريحه وبينهما مسافة ثمانين فرسخاً — من مصر إلى كنعان .

ويقال إنما انفرد يعقوب عليه السلام بوجودان ريح يوسف لانفرداه بالأسف عند فقدان
يوسف . وإنما يجد ريح يوسف من وجد على فراق يوسف^(١) ؛ فلا يعرف ريح الأحباب
إلا الأحباب ، وأما على الأجانب فهذا حديث مشكك . . إذ أنى يكون للإسان ريح ؟
ويقال لفظ الريح هاهنا توسع^(٢) ، فيقال هبت رياح فلان ، ويقال إنى لأجد ريح الفتنة .
وغير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْلَا أَن تَفَنَّدُونَ ﴾

تفرس فيهم أنهم يسطون لسان الملامة فلم ينجع فيهم قوله ، فزادوا في الملامة فقالوا : —

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾

قرنوا كلامهم بالشم ، ولم يحتشوا أباهم ، ولم يرأعوا حقه في المخاطبة ، فوضفوه بالضلال
في المحبة .

ويقال إن يعقوب عليه السلام قد تعرف من الريح لسيم يوسف عليه السلام ، وخبر
يوسف كثر حتى جاء الإذن للرياح ، وهذه سنة الأحباب : مساواة الديار ومخاطبة الأطلال ،
وفي معناه أشدوا :

(١) لاحظ الجمال في أسلوب القشيري في (يجد) ريح يوسف و (وجد) على فراقه .

(٢) كلمة (توسع) يستخدمها القشيري بمعنى (مجاز) — ذلك الاصطلاح البلاغي المعروف .

وَإِنِّي لَأَسْتَهْدِي الرِّيحَ لِسَيْمِكُمْ إِذَا هِيَ أَقْبَلَتْ فَخَوْكُمْ بِرَبُّوبِ
وَاسْأَلْهَا حَمْلٌ السَّلَامَ إِلَيْكُمْ فَإِنَّ هِيَ يَوْمًا بَلَّغَتْ فَأَجِيبُوا

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ
فَارْتَدَّ بِصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي
أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

لو أُلْقِيَ قَيْصُ يَوْسُفَ عَلَى وَجْهِ مَنْ فِي الْأَرْضِ مِنَ الْعَمِيَانِ لَمْ يَرْتَدَّ بِصِرْمٍ ، وَإِنَّمَا رَجَعَ
بَصْرُ يَعْقُوبَ بِقَيْصِ يَوْسُفَ عَلَى الْخُصُوصِ ؛ فَإِنَّ بَصَرَ يَعْقُوبَ ذَهَبَ لِفِرَاقِ يَوْسُفَ ، وَلَمَّا
جَاءُوا بِقَيْصِهِ أَنْطَقَ لِسَانَهُ ، وَأَوْضَحَ بَرَهَانَهُ ، فَقَالَ لَهُمْ : ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ
مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ مِنْ حَيَاةِ يَوْسُفَ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

وَنَجَّيْكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتُنَا يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْحُجَجِ

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا
إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴾

كُلُّ لِسَانٍ وَهْمٌ ؛ وَقَعَ يَعْقُوبُ وَيَوْسُفُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فِي السَّرُورِ وَالِاسْتَبْشَارِ ، وَأَخَذَ
إِخْوَةَ يَوْسُفَ فِي الْاعْتِدَارِ وَطَلَبِ الْاسْتِغْفَارِ .

وَيَقَالُ إِخْوَةُ يَوْسُفَ — وَإِنْ سَكَنَتْ مِنْهُمْ الْجَفْوَةُ كَلَّمُوا أَبَاهُمْ بِلِسَانِ الْإِنْبِسَاطِ لِتَقْدِيمِ
شَفَقَةِ الْأَبَوَةِ عَلَى مَا سَبَقَ مِنْهُمْ مِنَ الْخَطِيئَةِ .

وَيَقَالُ يَوْمَ يَوْمٍ ؛ الْيَوْمَ الَّذِي كَانَ يَعْقُوبُ مُحْزُونًا بِغَيْبَةِ يَوْسُفَ فَلَا جَرَمَ الْيَوْمَ كَانَ
يَعْقُوبُ مَسْرُورًا بِقَيْصِ يَوْسُفَ ، وَكَانَ الْإِخْوَةُ فِي الْخِلْجَةِ مِمَّا عَمِلُوا بِيَوْسُفَ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ
هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

وَعَدَهُمُ الْاسْتِغْفَارَ لِأَنَّهُ لَمْ يَفْرَغْ مِنْ اسْتِبْشَارِهِ إِلَى الْاسْتِغْفَارِ .
وَيَقَالُ لَمْ يُجِئْهُمْ عَلَى الْوَهْلَةِ لِيَدْلُهُمْ عَلَى مَا قَدَّمُوا مِنْ سُوءِ الْفَعْلَةِ ؛ لِأَنَّ يَوْسُفَ كَانَ غَائِبًا

وقتشه ، فوعدم الاستغفار في المستأقف — إذا رضى عنهم يوسف حيث كان الحق أكثره له ، ولو كان كله ليعقوب لوهمهم على الفور .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبَوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ مِصْرَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ مَوَاقِعَ الْمَصْرِ وَلَئِنْ أُلْهِيتُمْ عَنْهَا لَتُذْخِرُنَّ كُنُوزَهَا أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾

اشتركوا في الدخول ولكن تباينوا في الإيواء ، فانفرد الأبوان به ليُعْطِيَهَا عَنْ الْجَفَاءِ ، كذلك غداً إذا وصلوا إلى الغفران يشتركون في وجود الجنان ، ولكنهم يتباينون في بساط القربة فيختص به أهل الصفاء دون من اتصف اليوم بالاستواء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَفَعَ أَبَوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ﴾

أوقف كلاً بمحلّه ، فرفع أبويه على السرير ، وترك الإخوة نازلين بأما كنهم . قوله : « وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا » : كان ذلك سجوداً تمجيداً ، فكذلك كانت عادتهم . ودخل الأبوان في السجود — في حق الظاهر — لأن قوله « خَرُّوا » إخبار عن الجميع ، ولأنه كان من رؤياه قد قال : إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ « وقال هاهنا : « هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾

شهد إحصائه فَشَكَرَهُ . . كذلك مَنْ شهد النعمة شَكَرَ ، وَمَنْ شهد النِّعَمَ حمدَهُ (١)
وذَكَرَ حديثَ السجن — دون البئر — لطول مدة السجن وقلة مدة البئر .

وقيل لأن فيه تذكيرا بِجُرْمِ الإخوة وكانوا ينجحون . وقيل لأن « السجن أحب إلى مما يدعوني إليه » . وقيل لأنه كان في البئر مرفوقاً به والمبتدئ يُرْفَقُ به وفي السجن فَقَدَ ذلك الرفق لقسوة حاله ؛ فالضعيف مرفوقٌ به والقوي مُشَدَّدٌ عليه في الحال ، وفي معناه أُلْشِدُوا :

وأسررتني حتى إذا ما سَبَبْتَنِي بقولٍ يحل العُصْمَ سهلَ الأباطح
تجافيت عني حين لآلي حيلة وغادرت ما غادرت بين الجوانح
وفي قوله : « وجاء بكم من البدو » إشارة إلى أنه كما سُرَّ برؤية أبويه سُرَّ بإخوته — وإن كانوا أهل الجفاء ، لِأَنَّ الأُخُوَّةَ سَبَقَتْ الجفوة (٢) .

قوله : « من بعد أن نزع الشيطان بني وبين إخوتي » أظهر لم أمرهم بما يشبه العذر ، فقال كان الذي جرى منهم من نزغات الشيطان ، ثم لم رضى بهذا حتى قال : « بني وبين إخوتي » ، يعنى إن وَجَدَ الشيطان سبيلاً إليهم ، فقد وجد أيضاً إلى حيث قال : « بني وبين إخوتي » . ثم نطق عن عين التوحيد فقال : « إن ربي لطيف لما يشاء » فبلطفه عصمهم حتى لم يقتلوني .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبُّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي ﴾
من تأويل الأحاديث

من حرف تميم ، لأن الملك — بالكمال — لله وحده .
ويقال الملكُ الذي أشار إليه قسيان : مُلْكُهُ في الظاهر من حيث الولاية ، ومُلْكُ على نفسه حتى لم يعمل ما هم به من الزَّلَّة .

(١) أى إن (الحمد) أعلى درجة من (الشكر) . . وهكذا ترى البحوث الصوفية اللثة .
(٢) وبما يرى القشيري من بعيد إلى أن يشير إلى أن الحق — سبحانه — يتفضل بكرمه على عباده — حتى ولو كانت منهم جفوة — لأنهم عباده أولاً . . وإلى هذا يشير في موضع آخر من كتابه .
« عبدى . . إن لم نكن لي . فأنا لك »

ويقال ليس كلُّ مُلْكٍ المخلوقين الاستيلاء على الخلق ، إنما المُلْكُ — على الحقيقة — صفاء الخلق .

قوله : « وعلمتني من تأويل الأحاديث » : التأويل للخواص ، وتفسير التنزيل للعوام ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ

وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا

وَالْحَقِّي بِالصَّالِحِينَ ﴾

« فاطر السموات والأرض » — هذا ثناء ، وقوله : « توفَّنِي » — هذا دعاء .

فقدَّم الثناء على الدعاء ، كذلك صفة أهل الولاء .

ثم قال : « أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » ، هذا إقرارٌ يَقْطَعُ الأسرار عن الأغيار .

ويقال معناه : الذي يتولَّى في الدنيا والآخرة برفاقه أَنْتَ ؛ فليس لي غيرك في الدارين .

قوله : « توفَّنِي مُسْلِمًا » : قيل عِلِمَ أَنَّهُ ليس بعد السكال إلا الزوال فسأل الوفاة .

وقيل من أمارات الاشتياق تمنِّي الموت على بساط العوافي ^(٢) مثل يوسف عليه السلام لَقِيَ

فِي الْجُبِّ فلم يقل توفِّي مُسْلِمًا ، وأقيم فيمن يزيد ^(٣) فلم يقل توفِّي مُسْلِمًا ، وحُيِّسَ فِي السِّجْنِ

سَنِينَ فلم يقل توفِّي مُسْلِمًا ، ثم لما تَمَّ لَهُ المُلْكُ ، واستقام الأمر ، وَلَقِيَ الْإِخْوَةَ سُجَّدًا ، وَأَلْفَى

أَبُوهُ مَعَهُ عَلَى الْعَرْشِ قَالَ :

« توفَّنِي مُسْلِمًا » ، فَعِلِمَ أَنَّهُ كَانَ يَشْتَاقُ لِلْقَاءِ (مبجانه) .

وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق — رحمه الله يقول . قال يوسف ليعقوب : عَلِمْتُ أَنَّنَا

نَلْتَقِي فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ . . فَلِمَ بَكَيْتَ كُلَّ هَذَا الْبَكَاءِ ؟

(١) تصلح هذه العبارة لتوضيح الفرق — في نظر القشيري — بين كلِّي التأويل والتفسير .

(٢) هذه العبارة والاستشهاد عليها من قصة يوسف أوردهما القشيري منسويين لشيوخه الدقاق في الرسالة ص ١٦٣ .

(٣) (أقيم فيمن يزيد) لم ترد في النص السابق بالرسالة . ومعناها : نودي عليه ليبيع كالمبيد بعد إخراجه من البئر .

فقال يعقوب ، يا بُنَيَّ إِنَّ هَناكَ طَرُقًا ، خِفْتُ أَنْ امسِكَ طَرِيقًا وَأَنْتَ تَسلكُ طَرِيقًا ،
فقال يوسف عند ذلك : « توفني مسلماً » .

ويقال إن يوسف — عليه السلام — لما قال : توفني مسلماً ، فلا يبعد من حال يعقوب
أن لو قال : يا بني دَعني أَشتى بِلِقائِكَ من الذي مُنيتُ به في طول فراقك ، فلا تُسحني
— بهذه السرعة — قولك : توفني مسلماً .

قوله جل ذكره . ﴿ ذلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ
إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا
أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴾ .

تبيّن للكافة أن مثل هذا البيان لهذه القصة على لسان رجلٍ أميٍّ لا يكون
إلا بتعريف سهاويٍّ

ويقال كونُ الرسول — صلى الله عليه وسلم — أمياً في أول أحواله علامةُ شرفه وعلوّ
قدره في آخر أحواله ، لأنَّ صِدْقَهُ في أن هذا من قِبَلِ اللَّهِ إِنَّمَا حُرِفَ بكونه أمياً ، ثم أتى
بمثل هذه القصة من غير مداورة كتاب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ
بِمُؤْمِنِينَ ﴾

أخبر عن سابق علمه بهم ، وصادق حُكمه حكمته فيهم .

ويقال معناه : أَقَمْتُكَ شاهداً لإرادة إيمانهم ، وَشَدَّدَ الحُرْمَ على تَحَقُّقِهِم بِالذِّينِ ،
وإيقانهم . ثم إِنِّي أعلم أَنهم لا يؤمن أَكْثَرُهم ، وأخبرتكَ بذلك ، وفُرضَ عليك تصديق
بذلك ، وفرضتُ عليك إرادتي كَوْنِ ما عَلِمْتُ أَنه لا يكون من إيمانهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ
إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾

هذه سُنَّةُ اللَّهِ — سبحانه — مع أنبيائه حيث أَمَرَهُم بِالْأَلَا يَأْخُذُوا على تبليغ الرسالة

مَوْضَا وَلَا أَجْرًا ، وَكَذَلِكَ أَمْرُهُ لِلْعُلَمَاءِ — الَّذِينَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ — بِالْأَمْرِ
يَأْخُذُوا مِنَ الْخَلْقِ مَوْضَا عَلَى دَعَائِهِمْ إِلَى اللَّهِ ، فَمَنْ أَخَذَ مِنْهُمْ حَظًّا مِنَ النَّاسِ لَمْ يُبَارَكْ لِلْمُسْتَمِيعِ فِيهَا
يَسْمَعُ مِنْهُ ؛ فَلَا لَهُ أَيْضًا بَرَكَةٌ فِيهَا يَأْخُذُ مِنْهُمْ فَتَنْقَطِعَ بِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَأَيِّنُّ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا
مُعْرِضُونَ ﴾ .

الآيَاتُ ظَاهِرَةٌ ، وَالْبَرَاهِينُ بَاهِرَةٌ ، وَكُلُّ جُزْءٍ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ شَاهِدٌ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ ،
وَلَكِنْ كَمَا أَنَّ مَنْ أَغْمَضَ عَيْنَهُ لَمْ يَسْمَعْ بِضَوْءِ نَهَارِهِ فَكَذَلِكَ مَنْ قَصَرَ فِي نَظَرِهِ وَاعْتَبَارِهِ
لَمْ يَحْظَ بِعِرْفَانِهِ وَاسْتِبْصَارِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ
مُشْرِكُونَ ﴾ .

الشُّرْكُ الْجَلِيُّ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِهِ — سُبْحَانَهُ — مَعْبُودًا ، وَالشُّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَتَّخِذَ
بِقَلْبِهِ عِنْدَ حَوَائِجِهِ مِنْ دُونِهِ — سُبْحَانَهُ — مَقْصُودًا .

وَيُقَالُ شُرْكُ الْعَارِفِينَ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ مَشْهُودًا ، أَوْ يَطَالَعُوا سِوَاهُ مَوْجُودًا^(١) .

وَيُقَالُ مِنَ الشُّرْكِ الْخَفِيِّ الْإِحَالَةُ عَلَى الْأَشْكَالِ فِي تَجَنُّسِ الْأَحْوَالِ ، وَالْإِخْلَادُ إِلَى
الِاخْتِيَارِ وَالِاحْتِيَالِ^(٢) عِنْدَ تَزَاوُلِ الْأَشْغَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ
اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ
لَا يَشْعُرُونَ ﴾ .

أَفَأَمِنَ الَّذِي اغْتَرَّ بِطُولِ الْإِمْهَالِ أَلَّا يُبْتَلَىٰ بِالِاسْتِثْصَالِ ، أَفَأَمِنَ مَنْ اغْتَرَّ بِطُولِ
السَّلَامَةِ أَلَّا يَقُومَ الْبَلَاءُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(١) أَيْ (مَوْجُودًا) عَلَى الْحَقِيقَةِ .

(٢) (الِاحْتِيَالُ) مَعْنَاهَا اللُّجُوءُ إِلَى الْحِيلَةِ أَيْ التَّدْبِيرِ الْإِنْسَانِيِّ بَلْ يَلْبِغِي لِمَسْقَاطِ التَّدْبِيرِ وَاللُّجُوءِ
إِلَى التَّدْبِيرِ الْإِلَهِيِّ .

ويقال الغاشية حجابٌ من القسوة يحصل في القلب، لا يزول بالتضرع ولا ينقشع بالتخشع
ويقال الغاشية من العذاب أن تزول من القلب سرعة الانقلاب إلى الله تعالى ، حتى إذا
تمادى صاحب الغفلة استقبله في الطريق ما يوجب قنوطه من زواله ، وفي معناه أنشدوا :

قلتُ للنفسِ إنْ أردتِ رجوعاً فارجى قَبْلَ أَنْ يُسدَّ الطريقُ

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هُنَا سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى

بصيرةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ

وما أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

« البصيرة » : اليقين الذي لا مَرِيَّةَ فيه ، والبيان الذي لا شك فيه . البصيرة يكون
صاحبها مُلَاطَفًا بالتوفيق جَهْرًا ، ومكاشفًا بالتحقيق سِرًّا .

ويقال البصيرة أن تطلع شمسُ العرفان ؛ فتندرجُ فيها أنوارُ فجومِ العقل .

قوله « أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي » أي ذلك سبيلي، وسبيلُ مَنْ اقتدى بهدي فهو أيضاً على بصيرة

قوله جل ذكره : ﴿ وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا

نُوحِي إِلَيْهِمْ تَنْ أَهْلِي الْقُرَى أَفَلَمْ

يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ

كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؟

وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ .

تعجبوا أن يبعث الله إلى الخلق بشراً رسولاً ، فبيّن أنه أجرى سُنَّتَه — فيمن تقدّم

من الأمم — ألا يكون الرسولُ إليهم إلا بشراً ، قائماً أن جحدوا جوازَ بعثة الرسولِ أصلاً ،

أو أنهم استنكروا أن يبعث بشراً رسولاً .

ثم أمرهم بالاستدلال والتفكير والاعتبار والنظر فقال : « أفلم يسيروا في الأرض ... ؟ »

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ

قد كَذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ
نَشَاءُ وَلَا يَرُدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ
الْمُجْرِمِينَ *

حتى إذا استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وَتَيَقَّنُوا أَنَّهُمْ كَذِبُوا — والظن ها هنا
بمعنى اليقين — فعند ذلك جاءهم نصرنا ؛ للرسل بالنجاة ولأقوامهم بالهلاك ، وَلَا مَرَدٌّ^(١) لبأسنا
ويقال حكم الله بأنه لا يفتح للمريدين^(٢) شيئاً من الأحوال إلا بعد بأسهم منها ، قال
تعالى : « وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته »^(٣) ؛ فكما أنه يُنَزَّلُ المطر
بعد اليأس فكذلك يفتح الأحوال بعد اليأس منها والرضا بالإفلاس عنها .

قوله جل ذكره : * لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي
الْأَلْبَابِ ، ما كان حديثاً يُفْتَرَى
ولكن تصديق الذي بين يديه
وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة
لقوم يؤمنون * .

عبرةٌ لها للعلوك في بسط العدل كما بسط يوسف عليه السلام ، وتأمينهم أحوال الرعية
كما فعل يوسف حين أحسن إليهم ، وأعتقهم حين ملكهم .
وعبرةٌ في قصصهم لأرباب التقوى ؛ فإن يوسف لما ترك هواه رَفَّاه الله إلى مارقاه .
وعبرةٌ لأهل الهوى فيما في اتباع الهوى من شدة البلاء ، كما رَأَتْ العزیز لما تبعت هواها
لغيت الضر والفقر .

وعبرةٌ للمالِك في حضرة السادة ، كيوسف لما حفظ حرمة زليخا مَلَكَ مَلَكَ العزیز ،
وصارت زليخا امرأته حلالاً .

(١) سقطت الدال من (لا مرد) فأثبتناها .

(٢) وردت (المرتدين) وهي خطأ في النسخ فالكلام عن أحوال (المريدين) ، كذلك فإن الله لا يفتح
على (المرتدين) شيئاً منهم مفضو — عليهم .

(٣) آية ٢٨ سورة التورى .

وعبرةٌ في العفو عند المقدرة ، كيوسف عليه السلام حين تجاوز عن إخوته .
وعبرةٌ في ثمرة الصبر ، فيعقوب لما صبر على مقاساة حزنه ظفر يوماً بلبقاء يوسف عليه السلام^(١) .

السورة التي يذكر فيها « الرعد »

بسم الله الرحمن الرحيم

« بسم الله » كلمة سماعها يُورثُ لقومٍ طلباً ثم طرباً ، ولقومٍ حزنًا ثم هرباً ، فمن سمع بشاهد الرجاء طلب وجود رحمة فأذنه لما طرب ، ومن سمع بشاهد الرهبة حزن من خوف عقوبته ثم إليه هرب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي

أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ۖ

أقسم بما تدل عليه هذه الحروف من أمثاله إن هذه آيات الكتاب الذي أخبرتُ أني أنزلُ عليك

فالآلف تشير إلى اسم « الله » ، واللام تشير إلى اسم « اللطيف » ، والميم تشير إلى اسم « المجيد » ، والراء تشير إلى اسم « الرحيم » . فقال بسم الله اللطيف المجيد الرحيم إن هذه آيات الكتاب الذي أخبرتُ أني أنزله على محمد — صلى الله عليه وسلم . ثم عطفَ عليه بالواو قوله تعالى : « والذي أنزل إليك من ربك الحق » هو حق وصدق ، لأنه أنزله على نبيه — صلى الله عليه وسلم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ

أَيُّ وَلَكِنْ أَكْثَرُ مِنَ النَّاسِ مِنْ أَصْنَافِ الْكُفَّارِ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ، فَهُمْ أَكْثَرُونَ عِدًّا ، وَالْأَقْلُونَ قَدَرًا وَخَطَرًا

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ

تُرُونَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۖ

(١) أحسن التفسيرى إذ جل خاتمة السورة بمثابة خلاصة دقيقة لها ، وأوضح العبرة المستفادة من دور كل شخصية فيها .

دَلَّ عَلَى صِفَاتِهِ وَذَاتِهِ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ مِنْ آيَاتِهِ ، وَمَنْ جَعَلَهَا رَفَعُ السَّمَوَاتِ وَلَيْسَ نَحْنُهَا عِمَادٌ
يَشُدُّهَا ، وَلَا أَوْتَادٌ تُنْمِسُهَا . وَأَخْبَرَ فِي غَيْرِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ أَنَّهُ زَيَّنَ السَّمَاءَ بِكَوَاكِبِهَا ، وَخَصَّ
الْأَرْضَ بِحَيَوَانِهَا وَمَنَاقِبِهَا .

« أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » : أَيْ اِحْتَوَى عَلَى مُلْكِهِ اِحْتَوَاءً قُدْرَةً وَتَدْبِيرًا . وَالْعَرْشُ
هُوَ الْمُلْكُ حَيْثُ يُقَالُ : اِنَّكَ عَرْشُ فُلَانٍ إِذَا زَالَ مُلْكُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّهُ يَجْرَى
لَأَجَلٍ مُّسَمًّى . . . ﴾

كُلُّهُ يَجْرَى فِي فَلَكَ . وَبَدَّلَ كُلَّ جِزْمٍ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ فِعْلٌ مُلْكٍ فِي مُلْكِهِ غَيْرِ مُشْتَرَكٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا
رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ
النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ﴾

بَسَطَ الْأَرْضَ وَدَحَاها ، وَالْجِبَالَ أَرْسَاها ، وَفَجَّرَ حَيَوْنَهَا ، وَأَجْرَى أَنْهَارَهَا ، وَجَنَسَ
بِحَارَهَا ، وَنَوَّعَ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ مَا جَلَّ الْبَحْرَ قَرَارَهَا ، وَأَنْبَتَ أَشْجَارَهَا ، وَصَنَّفَ أَزْهَارَهَا
وَتِمَارَهَا ، وَكَوَّرَ عَلَيْهَا لَيْلَهَا وَنَهَارَهَا . ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ
وَجَنَّاتٌ مِنْ أُعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ
صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ
وَاحِدٍ ، وَنُفُّصَلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ
فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ ﴾

فَمِنْ سَبَخٍ^(١) وَمِنْ حَجَرٍ وَمِنْ رَمْلٍ . . . أنواع مختلفة ، وأزواج متفقة . وزروع ونبات وأشجار أشنات ، وأصل الكل واحد ، فأجزاؤها متماثلة ، وأبعضها متشاكلة ، ولكن جعل بعضها غداً^(٢) ، وبعضها قشراً ، وبعضها عُصناً ، وبعضها جذعاً ، وبعضها أزهاراً ، وبعضها أوراقاً . . . ثم الكل واحد ، وإن كان لكل واحد طبع مخصوص وشكل مخصوص ، ولون مخصوص وقشر مخصوص مع أنها تُسقى بماء واحد ؛ إذ يصل إلى كل جزء من الشجر من الماء مقدار ما يحتاج إليه ، « وَتَفْضِلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَبُ قَوْلِهِمْ إِذَا

كُنَّا تَرَابًا أَتَيْنَا لَكَ خَلْقٍ جَدِيدٍ ،

أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ

الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ

النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿

وإن تعجب — يا محمد — لقولهم فهذا موضعُ يُتَعَجَّبُ منه الخلق ، فالمعجب لا يجوز في صفة الحق^(٣) ، إذ أن التعجب الاستبعاد والحق لا يستبعد شيئاً ، وإنما أثبت موضع التعجب للخلق ، وحسن ما قالوا : « إِنَّمَا تَعَجَّبُ مَنْ حُجِبَ » لأنَّ مَنْ يَنْتَلِ عَيُونَ الْبَصِيرَةِ لَا يَتَعَجَّبُ مِنْ شَيْءٍ .

وقومٌ أطلقوا اللفظ بأن هذا من باب الموافقة أي إنك إن تعجب فهذا عجب موافقتك له . وإطلاق هذا — وإن كان فيه إشارة إلى حالة لطيفة — لا يجوز ، والأدب السكوت عن أمثال هذا . والقوم عبروا عن ذلك فقالوا : أعجب العجيب قول ما لا يجوز في وصفه العجيب . . . وإن تعجب .

وقوله تعالى : « أَتُذَكِّرُنَا تَرَابًا أَتَيْنَا لَكَ خَلْقٍ جَدِيدٍ » : استبعادهم النشأة الثانية — مع إقرارهم بالتخلق الأول — وهما في معنى واحد — موضع التعجب ، إذ هو صريح

(١) السبخ المكان يظهر فيه الملح وتسوخ فيه الأقدام (الوسيط) .

(٢) الغدق من المشب بله وويه (الوسيط)

(٣) إشارة إلى ما في الآية (فعجب قولهم . .) .

في المناقضة ، وكان القوم أصحاب تمييز وتحصيل ، فقياسٌ مثل هذا يدعو إلى العجب . ولكن
لولا أن الله - سبحانه - لبس عليهم كما قال : « فاعشى نائم فهم لا يبصرون » ^(١) -
وإلا ما كان ينبغي أن يخفى عليهم جواز هذا مع وضوحه ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾

الكناية في : « له مقببات » راجعة إلى العبد ، أى أن الله وَكَّلَ بكل واحد منهم مقببات. وهم الملائكة الذين يعقب بعضهم بعضاً بالليل والنهار يحفظون هذا المكلف وذلك^(٢) من أمر الله ، أى من البلاء الذى بقدرة الله . يحفظونهم بأمر الله من أمر الله ، وذلك أن الله — سبحانه — وَكَّلَ لكل واحد من الملائكة ينفذون عنهم البلاء إذا ناموا وغفلوا ، أو إذا انتبهوا وقاموا ومشوا . . . وفى جميع أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾

إذا غيروا ما بهم إلى الطاعات غير الله ما بهم منه من الإحسان والنعمة ، وإذا كانوا في نعمة فغيروا ما بهم من الشكر لله تغير عليهم ما من به من الإنعام فيسلبهم ما وهبهم من ذلك ، وإذا كانوا في شدة لا يغير ما بهم من البلاء حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا أخذوا في التضرع ، وأظهروا العجز غير ما بهم من المحنة بالتبديل والتحويل .

ويقال إذا غيروا ما بالستهم من الذِّكْرِ غير الله ما بقلوبهم من الحفظ فأيسلم به النسيان

(۱) آیت ۹ سورۃ یس .

(٢) هنا وضع الناسخ علامة على سقوط مساحة من النص ، ومن المؤسف أنه لا يوجد استدراك لذلك في الهامش ويتبع في هذه المساحة تفسير الآيات من (٥ إلى ١٠) من السورة .

(٣) في النسخة (وهذا) ولكنا آثرنا أن نجعلها (وذاك) حتى تزيد السياق إيضاحاً ونمنع اللبس إذ ربما يظن أن (وهذا) الثانية مبتدأ .

والنفلة ، فإذا كان العبد في بسطة وتقريب ، وكشف بالقلب وثقوب . . . والله لا يُغَيَّر ما بأنفسهم بترك أدب ، أو إخلال بحق ، أو إلام بذنوب .

ويقال لا يَكُنْ ما أتاحه للعبد من النعمة الظاهرة أو الباطنة حتى يترك ويُغَيَّر ما هو به من الشكر والحمد . فإذا قابل النعمة بالكفران ، وأبدل حضور^(١) القلب بالنسيان وما يُطِيع به من العصيان . أبدل الله تعالى ما به من النعمة بالحرمان والخذلان ، وسلبه ما كان يعطيه من الإحسان .

ويقال إذا توالى الحنُّ وأراد العبد زوالها فلا يصل إليه النَفْضُ^(٢) منها إلا بأن يغير ما هو به ؛ فيأخذ في السؤال بعد السكوت ، وفي إظهار الجزع بعد السكون ، فإذا أخذ في التضرع غير ما به من الصبر^(٣) .

قوله : « وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردَّ له » ، يقال إذا أراد الله بقوم بلاء وفتنة فما تعلَّقت به المشيئة لا محالة يجرى .

ويقال إذا أراد الله بقوم سوءاً (. . .)^(٤) أعينهم حتى يسلوا ويختاروا ما فيه بلاؤهم ، فهم يمشون إلى هلاكهم بأقدامهم ، ويسعون — في الحقيقة — في دَمِيم كما قال قائمهم :

إِلَى حَتَّى مَشَى قَدَمِي إِذَا قَدَمِي أَرَاكَ دَمِي

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾

كما يريهم البرق — في الظاهر — فيكونون بين خوفٍ وطمعٍ ؛ خوفٍ من إحباس المطر وطمعٍ في مجيئه . أو خوفٍ للمسافر من ضرر بحىء المطر ، وطمعٍ للمقيم في نفعه . . . كذلك يريهم البرق في أسرارهم بما يبدو فيها من اللوائح ثم اللوامع ثم كالبرق في الصفاء ، وهذه أنوار المحاضرة ثم أنوار المسكاشفة .

(١) وردت (حصول) وقد آثرنا أن نكون (حضور) القلب حتى تقابل (اللسان) .

(٢) يقال نفّض فلان من مرضه أى برىء منه (الوسيط)

(٣) سيمرد التشيرى إلى الإجابة عن سؤالين : متى يجوز للعبد أن يشكو ويتضرع ؟ وهل هذا آية نقاد صبره أم علامة ضعفه إزاء القوة الإلهية ؟ . . . عند حديثه عن أيوب في سورة الأنبياء .

(٤) مشتبه وربما كانت لفظة بمعنى (أعمى)

«خوفاً» : من أن ينقطع ولا يبقى ، «وطمناً» : في أن يدوم فيه قلُّ صاحبه من الحاضرة إلى المكاشفة ، ثم من المكاشفة إلى المشاهدة ، ثم إلى الوجود ثم دوام الوجود ثم إلى كمال الحمد .

ويقال «يريمكم البرق» : من حيث البرهان ، ثم يزيد فيصير كأقمار البيان ، ثم بصير إلى نهار العرفان . فإذا طلعت شمس التوحيد فلا خفاء بعدها ولا استتار ولا غروب لتلك الشمس ، كما قيل :

هي الشمسُ إلا أن للشمس غيبةً وهذا الذي نَعْنِيه ليس يغيب
ويقال تبدو لهم أنوار الوصال فيخافون أن تجن^(١) عليهم ليالي الفرقة ، فَقَلَّمَا تَخْلُو
فرحة الوصال من أن تعقبها موجة الفراق^(٢) ، كما قيل :

أى يوم سردتنى بوصالٍ لم^(٣) تدعني ثلاثة بصدود !

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾^(٤) الثَّقَالُ
إذا انتاب السحابة في السماء ظلامٌ في وقتٍ فإنه يمتبه بعد ذلك ضحك الرياض ، فما لم
تبك السماء لا يضحك الروض ، كما قيل :

وما تم في السماء تبكي والأرض من تحتها عروسُ
كذلك تنشأ في القلب صحابة الطلب ، فيحصل للقلب ترددُ الخاطر ، ثم يلوح وجهُ
الحقيقة ، فتضحك الروح لفنون راحت الأُنس ، وصنوف أزهار القرب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ
من خيفته ﴾

أى الملائكة أيضاً تسبح من خوفه تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ

(١) مصوبة مكلنا في الهامش ، والمعنى يتقبلها ويرفض (تمن) التي في المتن .

(٢) وردت (القرآن) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت (كم) (٤) وردت (الصعاب) بالصاد وهي خطأ .

يشاء ، وهم يُجَادِلُونَ في الله وهو
شديدُ الحالِ ﴿

قد يكون في القلب حنين وأنين ، وزفير وشهيق . والملائكة إذا حصل لهم على قلوب
المريدين — خصوصاً — اطلاعٌ يكون دماً لأجلهم ، لا سيما إذا وقعت لواحد منهم فترة ،
والفترة في هذه الطريقة الصواعقُ التي يصيب بها من يشاء ، وكما قيل :

ما كان ما أوليت من وصلنا إلا سراجاً لاح^(١) ثم انطفأ

قوله جل ذكره : ﴿ له دعوة الحق والذين يدعون من
دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا
كباسيط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه
وما هو بباله ﴾

دواعي الحق تصير لأئمة في القلوب من حيث البرهان فمن استمع إليها بسمع الفهم ،
استجاب لبيان العلم . وفي مقابلتها دواعي الشيطان^(٢) التي تهف بالبد بتزيين المعاصي ، فمن
أصغى إليها بسمع الغفلة استجاب لصوت^(٣) النقي ، وممها دواعي النفس وهي قائدة للعبد بزمان
الخطو ، فمن ركن إليها ولا حظها وقع في هوان الحجاب .

ودواعي الحق تكون بلا واسطة ملك ، ولا بدلالة عقل ، ولا بإشارة علم ، فمن أسمع
الحق ذلك استجاب لمحالة الله بالله .

قوله جل ذكره : ﴿ وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ﴾

هواجس النفس ودواعيها تدعو — في الطريقة — إلى الشرك ، وذلك بشهود شيء
منك ، وحسبان أمر لك ، وتعريج في أوطان الفرق ، والعنى عن حقائق الجمع .

قوله جل ذكره : ﴿ والله يسجد من في السموات

(١) وردت (راح) بالراء والمعنى لا يتقبلها ما اخترنا (لاح) لأنها أقرب في المعنى والخط .

(٢) وردت (السلطان) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت (لصورت) والراء زائدة كما هو واضح .

وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالِمًا
بِالْقُدُّوْةِ وَالْأَصَالِ ﴿١﴾

المؤمن يسجد لله طوعاً ، وإذا نزل به ضرر أُلجأ إلى أن يتواضع ويسجد ، وذلك معنى سجوده كرهاً — وهذا قول أهل التفسير . والكافر يسجد طائعا مختاراً ، ولكن لما كان سجوده لطلب كشف الغم قال تعالى : إنه يسجد كرهاً وعلى مقتضى هذا كل من يسجد لا ابتغاء عوَضٍ أول كشف محنة .

ويقال السجود على قسيتين : ساجدٌ بنفسه وساجدٌ بقلبه ؛ فسجود النفس معهود^(١) ، وسجود القلب من حيث الوجود . . . وفرق بين من يكون بنفسه ، وواجد بقلبه .
ويقال الكل يسجدون لله ؛ إما من حيث الأفعال بالاختيار ، أو من حيث الأحوال بنعت الافتقار والاستبشار : سجود من حيث الدلالة على الوحدةانية ؛ فكل جزء من عين أو أثر كَمَلَى الوحدةانية شاهدٌ ، وعلى هذا للمعنى لله ساجدٌ . وسجود من حيث الشهادة على قدرة الصانع واستحقاقه لصفات الجلال .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
قُلْ اللَّهُ قُلْ أَتَأْتِخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ
لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ﴾

سَلِّمُوا — يا محمد — مَنْ مَوْجِدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَقْدَرُهَا ، وَمُخْتَرِعُ مَا يَحْدُثُ فِيهَا وَمُدَبِّرُهَا ؟ فَإِنْ أَسْكَنْتَهُمْ عَنِ الْجَوَابِ مَا اسْتَكْنَى فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَهْلِ فَقُلْ اللَّهُ مُنْشِئُهَا وَمُجَرِّبُهَا .
ثم قال : « أَتَأْتِخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ » : يعنى الأصنام ، وهى جمادات لا تملك لنفسها نفعا ولا ضرا ، ويلتحق فى المعنى بها كل من هو موسوم برقم الحدوث ، فمن علق قلبه بالحدثان ساوى — من وجه — مَنْ عِبَدَ الأصنام ، قال تعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون »^(٢) .

(١) أى السجود فى الصلوات العادية بالنية للكافة ، وأما سجود القلب فللخاصة .

(٢) آية ١٠٦ سورة يوسف .

قوله جل ذكره: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ

أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾

الأعمى مَنْ على بصيرته غشاوة وحجبة ، والبصير مَنْ كَحَلِّ الْحَقِّ بِصِيرَةِ سِرِّهِ بنور

التوحيد .. لا يستويان !

ثم هل تستوى ظلمات الشرك وأنوار التوحيد ؟ ومن جملة النور الخروجُ إلى ضياء شهود

التقدير .

قوله جل ذكره: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ

فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ

كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾

أى لو كان له شريك لَوَجَبَ أَنْ يكون له نِدْمُضَاءٌ ، وفي جميع الأحكام له موازٍ ، ولم

يُجَدِّ حينئذٍ التمييزُ بينِ فَعَلَيْهِمَا .

وكذلك لو كان له نِدْمٌ . . . فَإِنَّ إثباتهما شيئين اثنين يوجب اشتراكهما في استحقاق

كل وصف ، وأن يكون أحدهما كصاحبه أيضاً مستحقاً له ، وهذا يؤدي إلى ألا يُعْرَفَ

المَعْلُومُ .. وذلك محال .

قوله جل ذكره: ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ

الْقَهَّارُ﴾

« كل شيء » تدخل فيه المخلوقات بصفاتها وأفعالها ، والمخاطبُ لا يدخل في الخطاب .

« وهو الواحد » : الذى لا خَلْفَ عنه ولا بَدَلٌ (١) ، الواحد الذى في فضله منزّه عن

فضل كل أحد ، فهو الكافى لكل أحد ، ويستعين به كل أحد .

« والقهار » : الذى لا يجرى بخلاف حكمه — فى ملكه — نَفْسٌ .

قوله جل ذكره: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ

(١) وردت (يدل) بالياء وهى خطأ فى النسخ .

يَقْدَرُهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِعًا
وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ
حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهَ كَذَلِكَ
يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ،
فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ
النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ
يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿٢٢٤﴾

هذه الآية تشتمل على أمثال ضربها الله لتشبيه القرآن المتزل بالماء المتزل من السماء ،
وشبه القلوب بالأودية ، وشبه وساوس الشيطان وهواجس النفس بالزبد الذي يعلو الماء ،
وشبه الخلق^(١) بالجواهر الصافية من الخبث كالذهب والفضة والنحاس وغيرها ، وشبه
الباطل بخبث هذه الجواهر . وكما أن الأودية مختلفة في صفرها وكبرها وأن بقدرها تحتل للماء
في القلة والكثرة — كذلك القلوب تختلف في الاحتمال على حسب الضعف والقوة . وكما أن
السيول إذا حصل في الوادي يطهر الوادي فكذلك القرآن إذا حصل حفظه في القلوب تنفى
الوساوس والهوى عنها ، وكما أن الماء قد يصعبه ما يكره ، ويخلص بعضه مما يشوبه —
فكذلك الإيمان وفهم القرآن في قلوب المؤمنين حين تخلص من نزغات الشيطان ومن
الجواهر الرديئة ، فالقلوب بين صاف وكدير .

وكما أن الجواهر التي تتخذ منها الأواني إذا أذيت خلصت من الخبث كذلك الحق
يتميز من الباطل ، ويبقى الحق ويضمحل الباطل .

ويقال إن الأنوار إذا تلاأت في القلوب نقت آثار الكلمة ، ونور^(٢) اليقين ينفي ظلمة
الشك ، والعلم ينفي تهمة الجهل ، ونور المعرفة ينفي أثر النكرة ، ونور المشاهدة ينفي آثار البشرية ،

(١) مكذبا في الصورة وترجح أنها (الحق) ليعايل (الباطل) كما تعادل الجواهر الصوفية الخبث —
ويزيد من قوة هذا الترجيح ما سياتي بعد قليل عند (التمييز بين الحق والباطل) .
(٢) وردت (ونور) وهي خطأ في النسخ .

وأنوار الجمع تنفي آثار التفرقة . وعند أنوار الحقائق تتلاشى آثار الحفظ ، وأنوار طلوع الشمس من حيث العرفان تنفي سدة الليل من حيث حساب أثر الأغيار .

ثم الجواهر التي تتخذ منها الأواني مختلفة قيم إناء يتخذ من الذهب وآخر من الرصاص ، إلى غيره . كذلك القلوب تختلف ، وفي الخبر : إن لله تعالى أواني وهي القلوب ، فزاهد قاصدٌ ومحِبٌ واجِدٌ ، وعابدٌ خائفٌ وموحدٌ طارفٌ ، ومتعبدٌ متعففٌ ومنهجٌ متصوفٌ ، وألشدوا :

أَلْوَانُهَا شَتَّى الْفَنُونِ وَإِنَّمَا تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ مَنَهْلِ

قوله جل ذكره : ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَفِيهَا السَّيِّئَاتُ﴾

« الحسنى » (١) : الوعد بقبول استجاباتهم ، وذلك من أجل الأشياء عندهم ؛ فلا شيء أعزُّ على المحبِّ من قبول محبوبه منه شيئاً .

أما الذين لم يستجيبوا له فلو أن لهم جميع ما في الأرض وأنفقوه تمهيداً لا يقبل منهم ، ولم سوء الحساب ، وهو المناقشة في الحساب ، ثم مأواهم جهنم ودوام العذاب .

قوله جل ذكره : ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَشُدُّ كُرَاهُ لَوَالِ الْأَلْبَابِ﴾

استفهام في معنى النفي ، أى لا يستوى البصير والضرير ، ولا المقبول بالمرحود بالحجة ، ولا المؤمن بالثبوت . بالمعرض للتعذيب ، ولا الذى أقصيناه عن شهودنا بالذى هديناه

(١) يرى النسل أن (الحسنى) هنا صفة للمصدر أى استجابوا الاستجابة الحسنى .

(٢) أخطأ الناسخ إذ جعلها (أفلم) .

بوجودنا . إنما يتعظ من عقله له تشریف ، دون من عقله له سبب إقصاء وتعنيف .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ ^(١) يُوقُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ
وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ﴾

الوفاء بالعهد باستدامة العرفان ، والوفاء بشرط الإحسان ، والتوقى من ارتكاب العصيان
بذلك أبرم العقد يوم الميثاق والضمان .

وميثاق قوم ألا يعبدوا شيئاً سواه ، وميثاق قوم ألا يسألوا سواه

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ
يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ
الْحِسَابِ ﴾ ^(٢)

الذين يصلون بالإيمان به بالإيمان بالأنبياء والرسل .

ويقال الذين يصلون أنفاسهم بعضاً ببعض ، فلا يتخللها نفس لغير الله ، ولا بنير الله ،
ولا في شهود غير الله .

ويقال يصلون سبرهم سراً في إقامة العبودية ، والتبرى من الحول والقوة .

وقوله : « ويخشون ربهم » : الخشية لجام يؤقف المؤمن عن الركون في ميادين الهوى ،
وزمام يجبر إلى استدامة حكم التقى .

وقوله : « ويخافون سوء الحساب » هو أن يبدو من الله مالم يكونوا يحاسبون

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾

الصبر يختلف باختلاف الأغراض التي لأجلها يصبر الصابر ، فالعبيد يصبرون لخوف
العقوبة ، والزهاد يصبرون طمعاً في المثوبة ، وأصحاب الإرادة هم الذين صبروا ابتغاء وجه
ربهم ، وشرط هذا النوع من الصبر رفق من الوصول ، واستدامة التوقى منه ،

(١) أخطأ الناسح إذ حملها (والذين) .

(٢) هذه الآية مستدركة في هامش الورقة بعد أن سقطت من المتن .

فيدخل فيه ترك الشهوات ، والتجردُ عن جميع الشواغل والعلاقات ، فيصبر عن العلف والزلة .
وعن كل شيء يشغل عن الله .

ومما يجب عليه الصبر الوقوفُ على حكم تعزير الحق ، فإنه - سبحانه - يفضّلُ على
الكافة من المجتهدين ، ويتعزز - خصوصاً - على المریدین ، فيمنحهم الصبر في ألام
إرادتهم ، فإذا صدّقوا في صبرهم جادّ عليهم بتحقيق ما طلبوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا
وَعَلَانِيَةً ﴾ .

الأغنياء ينفقون أموالهم . والعُبَاد ينفقون نفوسهم ويتحملون مصروف الاجتهاد ،
ويصبرون على أداء الفرائض والأوراد . والمریدون ينفقون قلوبهم ويسرعون إلى أداء الفرائض
والأوراد ويصبرون إلى أن يسوح علم من الإقبال عليهم . وأما المحبون فينفقون أرواحهم . .
وهي كما قيل :

أَلَسْتُ لِي خَلْفًا ؟ كَفَى شَرَفًا فما وراءك لي قصدٌ ومطلوبُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبَدَرُوا لَكُمُ الْخَيْلُ بِأَلْسِنَةٍ أُولِيكَ
لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾

يعاشرهم الناس بحسن الخلق ، فيبدؤون بالإيصاد ولا يطلبون الانتصاف ، وإن
عاملهم أحدٌ بالجفاء قاتلوه بالوفاء ، وإن أذنب إليهم قومٌ اعتذروا . هم ، وإن مرضوا
عادوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ
صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَرْوَاجِهِمْ
وَذُرِّيَّتِهِمْ ، وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ
عَلَيْهِمْ رُفُوحًا كُلٌّ فِيهَا * سَلَامٌ
عَلَيْكُمْ بِمَا نَصَبَرْتُمْ ، فَنِغْمٌ
عُقْبَى الدَّارِ ﴾

يتم النعمة عليهم بأن يجمع بينهم وبين مَنْ يحبون محبتهم مِنْ أقاربهم وأزواجهم ،
وقد ورد في الخبر : « المرءُ مع مَنْ أَحَبَّ » فَمَنْ كَانَ محبوبة أمثاله وأقاربه حُشِرَ معهم ،
وَمَنْ كَانَ اليومَ بقلبه مع الله ، فهو غداً مع الله ، وفي الخبر : « أنا جليسُ مَنْ ذكرني » ،
وهذا في العاجل ، وأما في الآجل ، ففي الخبر : « الفقراء الضابرون جُلساءُ الله
يومَ القيامة » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ
بَعْدِ مِيثَاقِهِ ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ
بِهِ أَنْ يُوْصَلَ ، وَيُفْسِدُونَ فِي
الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ
سُوءُ الدَّارِ ﴾

مَنْ كفر بعد إيمانه نقضَ عهدَ الإسلام في الظاهر ، ومن رجع إلى أحكام العادة بعد
سلوكه طريق الإرادة ، فقد نقضَ عهده في السَّرائر ... فهذا مُرتدٌ جَهراً ، وهذا
مرتدٌ سِراً ، والمرتد جَهراً عقوبته قطعُ رأسه ، والمرتد سِراً عقوبته قَطْعُ سِرِّه .

وقوله : « وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوْصَلَ » ، هو نقض قوله : « يصلون ما أمر
الله به أن يوصل » .

ويقال نقض العهد هو الاستمانة بالأغيار ، وتركُ الاكتفاء بالله الجبار .
ويقال نقضُ العهد الرجوع إلى الاختيار والتدبير بعد شهود الأقدار ، وملاحظة
التقدير .

ويقال نقض العهد بِتَرْكِ نَفْسِهِ ، ثم يعود إلى ما قال بتركه .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ ﴾

يبسط الرزق للأغنياء وَيُطَالِيهِمْ بالشكر ؛ وَيُضَيِّقُ على الفقراء ويطالبهم بالصبر

وَعَدَ الزَّيَادَةَ لِلشَّاكِرِينَ ، ووَعَدَ الْمَعِيَّةَ لِلصَّابِرِينَ . لِلأَغْنِيَاءِ الْأَمْوَالُ بِمَزِيدِهَا ، وَلِلْفُقَرَاءِ التَّجَرُّدُ فِي الدَّارَيْنِ عَنْ طَرِيقِهَا وَتَلْيِيسِهَا .

قوله حل ذكره : ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾

فَرِحَ الْأَغْنِيَاءُ بِزَكَاءِ أَمْوَالِهِمْ ، وَفَرِحَ الْفُقَرَاءُ بِصَفَاءِ أَحْوَالِهِمْ .

« وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ » قَلِيلٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمُ اللَّهُ ؛ فَأَمْوَالُ الْأَغْنِيَاءِ — وَإِنْ كَثُرَتْ — قَلِيلَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمْ مِنْ وَجُودِ أَفْضَالِهِ ، وَأَحْوَالُ الْفُقَرَاءِ — وَإِنْ صَفَتْ — قَلِيلَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمْ مِنْ شُهُودِ جَمَالِهِ وَجَلَالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ﴾

« يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ » : وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يَشْهَدُوا مَا أُعْطِيَ نَبِينًا — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — مِنَ الشُّوَاهِدِ وَالْبُرْهَانِ حَتَّى (. . .) (١) الزَّيَادَةِ .

« وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » : وَهُمْ الَّذِينَ أَبْصَرُوا بَعْيُونَ أَسْرَارَهُمْ مَا خُصَّ بِهِ مِنَ الْأَنْوَارِ فَسَكَنُوا بِنُورِ اسْتِبْصَارِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾

قَوْمٌ اطْمَأْنَنَتْ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ، وَفِي الذِّكْرِ وَجَدُوا سَلَوَتَهُمْ ، وَبِالذِّكْرِ وَصَلُوا إِلَى صَفْوَتِهِمْ . وَقَوْمٌ اطْمَأْنَنَتْ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ فَذَكَرَهُمُ اللَّهُ — سُبْحَانَهُ — بِلُطْفِهِ ، وَأَثْبَتَ الطَّمَأْنِينَ فِي قُلُوبِهِمْ عَلَى وَجْهِ التَّخْصِيسِ لَهُمْ .

(١) - مشبهة .

ويعال إذا ذكروا أن الله ذكّرهم استروحت قلوبهم ، واستبشرت أرواحهم ، واستأنست أسرارهم ، قال تعالى : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » لما نالت بذكره من الحياة ، وإذا كان العبد لا يطمئن قلبه بذكر الله ، فذلك ليحلل في قلبه ، فليس قلبه بين القلوب الصحيحة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجَبْتَ ﴾

طابت أوقاتهم وطابت نفوسهم .

ويقال طوبى لمن قال له الحق : طوبى .

طوبى لهم في الحال ، وحسن المآب في المآل .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ

مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُو عَلَيَّهَا الَّذِي

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾

لئن أرسلناك بالنسوة إليهم فلقد أرسلنا قبلك كثيراً من الرسل . لئن أصابك منهم بلاء

فلقد أصاب من قبلك كثير من البلاء ، فاصبر كما صبروا وتوَجَّر كما أَجَرُوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَّابٌ ﴾

لئن كفرنا بنا فآمن أنت ، وإذا آمنت فلا تسال بمن جعد ، فإنك أنت المقصود من

البرية ، والمخصوص بالرسالة والمحبة .

ولو كان يجوز في وصفنا أن يكون لنا غرض في أفعالنا .

ولو كان الغرض في الخلقة فانت سيد البشر ، وأنت المخصوص من بين البشرية بحسن

الإقبال^(١) ، فهذا مخلوق يقول في مخلوق :

(١) هذه أنصى دوحه في التصور الشخصية الرسول صلوات الله عليه — في نظر هذا الصوفى — قال ذلك مأثورات آخر كتاب عمرى أو الجبلى عن « الإنسان الكامل » ، لنلاحظ الفرق الهائل بين الانجمايين .

وكنْتُ أَخْرَجْتُ أَوْطَارِي لَوْ قَتَّ فَكَانَ الْوَقْتُ وَقْتُكَ وَالسَّلَامُ
وكنْتُ أَطَالِبُ الدُّنْيَا بِحُبٍّ فَكنْتُ الْحُبَّ.. وَاتَّقَطَعَ الْكَلَامُ

قوله جل ذكره: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ
أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ سُكِّمَ بِهِ
الْمَوْتَى بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾

لو كان شيء من المخلوقات يظهر بغيرنا في الإيجاد لكان يحصل بهذا القرآن ، ولكن
المنشئ الله ، والخير والشر جملة من الله ، والأمر كله لله . فإذا لم يكن شيء من الحدثان
بالقرآن — والقرآن كلام الله العزيز — فلا تكون ذرة من النفي والإثبات لمخلوق . . فإن
ذلك محال .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَلَمْ يَأْتِنَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ
اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾

معناه أفلم يعلم الذين آمنوا ، ويقال أفلم يأسوا من إيمانهم وقد علموا أنه من يهديه الحق
فهو المهتدى ؟

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا
صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ
دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾

يعنى شؤم كفرهم لا يزال واصلاً إليهم ، ومقتص^(١) فعلهم لا يحق بهم أبداً .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ
فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ، ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ
فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾

(١) من (اقتص) والقصاص أن يوقع على الجاني مثل ما جنى .

أنزل هذه الآية على جهة التسلية للرسول — صلى الله عليه وسلم — عما كان يلاقه منهم .
وكما أن هؤلاء في التكذيب جَرَّوْا على نهجهم فنحن أَدَمْنَا سُتُنَّا في التعذيب معهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾

الجواب فيه مضمرة ؛ أى أفمن هو مجزئ ومنشئ الخلق والمطالع عليهم ، لا يخفى عليه منهم
شيء كمن ليس كذلك ؟ لا يستويان غداً أبداً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلُوبًا مَحْجُومَةً
أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ
أَمْ بَظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ ﴾

قُلْ لَمْ أَرُونِي أَى تأثير منهم ، وأى نفع لكم فيهم ، وأى ضرر لكم منهم ؟ أتقولون
ما يعلم الله بخلافه ؟ وهذا معنى قوله : « ما لا يعلم » .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ
وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ، وَمَن يُضْلِلِ
اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ .

أى قد تبين لكم أن ذلك من كيد الشيطان ، وزين للذين كفروا مكْرهم ، وصاروا
مصدودين عن الحق ، مسدودة عليهم الطُّرُقُ ، فإنَّ مَنْ أَضَلَّهُ حُكْمُهُ — سبحانه — لا يهديه
أحد قطماً .

قوله جل ذكره : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرَى
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا
تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ، وَعُقْبَى
الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴾ .

المَثَلُ أى الصفة ، فصفا الجنة التي وعد المتقون هي أنها جنة تجري من تحتها الأنهار ،
وأكلها دائم وظلها دائم ، أى أن اللذات فيها متصلة . وإنما لهم جنات معجلة ومؤجلة ، فالمؤجلة

ما ذكره الله — سبحانه — في نص القرآن ، والمعجزة جنة الوقت^(١) . . . والدرجات — من حيث البسط — فيها متصلة ، ونفحات الأنس لأربابها لا مقطوعة ولا ممنوعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ ﴾ .

يريد بهم مؤمنى أهل الكتاب الذين كانوا يفرحون بما ينزل من القرآن لصدق يقينهم .

﴿ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُشْكِرُ بَعْضُهُ ﴾

أى الأحزاب الذين قالوا كان محمد يدعو إلى إله واحد ، فالآن هو ذا يدعو إلى إلهين لما نزل : « قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن »^(٢) .

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ ﴾

ولا أشرك به ، إليه أدعو وإليه مآب .

قل يا محمد : « إنما أمرت أن أعبد الله » . والعبودية المبادرة إلى ما أمرت به ، والمحاذرة^(٣) مما زجرت عنه ، ثم التبرئ عن الحول والمنة ، والاعتراف بالطول والمنة . وأصل العبودية القيام بالوظائف ، ثم الاستقامة عند رَوْح اللطائف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ .

مآلك من الله من ولي ولا واق .

أى حُكْمًا ببيان العرب ؛ لأن الله تعالى أرسل الرسل في كل وقت كلاً بلسان قومه ليبتدوا إليه .

ويقال من صفات العرب الشجاعة والسخاء ومراعاة الذمام ، وهذه الأشياء مندوب إليها في الشريعة .

(١) أى جنة أرباب الأحوال . . . هنا فى هذه الدنيا

(٢) آية ١١٠ سورة الإسراء ومنهم كعب بن الأشرف والسيد والساقب وأشباعهم .

(٣) وردت (المحاذرة) بالضاد وهى خطأ فى النسخ كما هو واضح من السياق .

« ولئن اتبعت أهواءهم » : أى ولئن وافقتهم ، ولم تعنصم بالله ، ووَقَعْتَ على قلبك حشمةً من غير الله — فَمَالَكَ من واقٍ من الله .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وجعلنا لهم أزواجًا وذريةً وما كان رسولٌ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾

أى أرسلنا رُسُلًا من قبلك إلى قومهم ، فلم يكونوا إلا من جنسك ، وكما لكم أزواج وذرية كانت لهم أزواج وذرية ، ولم يكن ذلك قادمًا فى صحة رسالتهم ، ولا تلك العلاقات كانت شاغلة لهم .

ويقال إن من اشتغل بالله فكثرة العيال وتراكم الأشغال لا تؤثر فى حاله ، ولا يضره ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ .

أى لكل شىء أجل منبث فى كتاب الله وهو المحفوظ ، وله وقت قُسم له ، وأنه لا اطلاع لأحدٍ على علمه ، ولا اعتراض لأحدٍ على حكمه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ .

المشيئة لا تتعلق بالحدوث ، والحو والإثبات متصلان بالحدوث .

فصفات ذات الحق — سبحانه — من كلامه وعلمه ، وقوله وحكمه لا تدخل تحت الحو والإثبات ، وإنما يكون الحو والإثبات من صفات فعله ؛ الحو يرجع إلى العدم ، والإثبات إلى الإحداث ، فهو يمحو من قلوب الزهاد حُب الدنيا ويُنْثِبُ بَدَلَهُ الزهد فيها ، كما فى خبر حارثة : « عزفت نفسى عن الدنيا فاستوى عندى حَجَرُهَا وَذَهَبُهَا » (١) .

(١) سأل النبي (ص) حارثة . لكل حق حقيقة ، فما حقيقة إيمانك ؟ فقال : عزفت نفسى عن الدنيا ، خرجنا هذا الحديث فى هامش سابق .

وَيَمْحُو عَنْ قُلُوبِ الْعَارِفِينَ الْحَفُوظَ ، وَيُثَبِّتُ بِدَلِّهَا حَقَّقَهُ تَعَالَى ، وَيَمْحُو عَنْ قُلُوبِ الْمُوَحِّدِينَ شَهَادَةَ غَيْرِ الْحَقِّ وَيُثَبِّتُ بِدَلِّهِ شَهَادَةَ الْحَقِّ ، وَيَمْحُو آثَارَ الْبَشَرِيَّةِ وَيُثَبِّتُ أَنْوَارَ شَهَادَةِ الْإِحْدِيَّةِ .

وَيَقَالُ يَمْحُو الْعَارِفِينَ عَنْ شَوَاهِدِهِمْ ، وَيُثَبِّتُهُمْ بِشَاهِدِ الْحَقِّ .
وَيَقَالُ يَمْحُو الْعَبْدَ عَنْ أَوْصَافِهِ وَيُثَبِّتُهُ بِالْحَقِّ فَيَكُونُ مَحْوًّاءً عَنِ الْخَلْقِ مُثَبِّتًا بِالْحَقِّ لِلْحَقِّ .
وَيَقَالُ يَمْحُو الْعَبْدَ فَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ حُكْمُ التَّعْدِيرِ ، وَيَكُونُ مَحْوًّاءً بِحَسَبِ جَرَيَانِ أَحْكَامِ التَّقْدِيرِ ، وَيُثَبِّتُ سُلْطَانَ التَّصَدِيقِ وَالتَّقْلِيلِ بِإِدْخَالِ مَا لَا يَكُونُ فِيهِ اخْتِيَارٌ عَلَيْهِ عَلَى مَا يَشَاءُ .
وَيَقَالُ يَمْحُو عَنْ قُلُوبِ الْأَجَانِبِ ذِكْرَ الْحَقِّ ، وَيُثَبِّتُ بِدَلِّهِ غَلْبَاتِ الْغَالَةِ وَهُوَ أَجْمُ النَّاسِيَانِ .
وَيَقَالُ يَمْحُو عَنْ قُلُوبِ أَهْلِ الْفِتْرَةِ مَا كَانَ يَلُوحُ فِيهَا مِنْ لَوَامِعِ الْإِرَادَةِ ، وَيُثَبِّتُ بِدَلِّهَا الرُّجُوعَ إِلَى مَا خَرَجُوا عَنْهُ مِنْ أَحْكَامِ الْمَادَّةِ .
وَيَقَالُ يَمْحُو أَوْضَارَ الزَّلَّةِ عَنْ نَفُوسِ الْعَاصِينَ ، وَآثَارَ الْعَصْيَانِ عَنْ دِيَوَانِ الْمَذْنِبِينَ (وَيُثَبِّتُ)^(١) بِدَلِّ ذَلِكَ لَوْعَةَ النَّدَمِ ، وَانْكَسَارَ الْحُسْرَةِ ، وَالْحُمُودَ عَنْ مُتَابَعَةِ الشَّهْوَةِ .
وَيَقَالُ يَمْحُو عَنْ ذُنُوبِهِمُ السَّيِّئَةَ ، وَيُثَبِّتُ بِدَلِّهَا الْحُسْنَ ، قَالَ تَعَالَى : « فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ » .

وَيَقَالُ يَمْحُو اللَّهُ نَضَارَةَ الشَّبَابِ وَيُثَبِّتُ ضَعْفَ الشَّيْبِ .
وَيَقَالُ يَمْحُو عَنْ قُلُوبِ الرَّاغِبِينَ فِي مَوَدَّةِ أَهْلِ الدُّنْيَا مَا كَانَ يَحْمِلُهُمْ عَلَى إِثَارِ مَحَبَّتِهِمْ ، وَيُثَبِّتُ بِدَلِّهِ مِنَ الزَّهْدِ فِي مَحَبَّتِهِمْ وَالِاسْتِغْنَاءِ بِعِشْرَتِهِمْ .
وَيَقَالُ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِنْ أَيَّامٍ صَفَّتْ مِنَ الْغَيْبِ^(٢) ، وَلَيَالٍ كَانَتْ مُضَاءَةً بِالزَّلْفَةِ وَالْقُرْبَةِ وَيُثَبِّتُ بِدَلِّهِ مِنْ ذَلِكَ أَيَّامًا هِيَ أَشَدُّ ظُلَامًا مِنَ اللَّيَالِي الْخَنَادِسِ^(٣) ، وَزَمَانًا يَجْعَلُ سَمْعَةَ الدُّنْيَا عَلَيْهِمْ مَحَابِسَ .

(٢) سَقَطَتْ هَذِهِ اللَّفْظَةُ مِنَ النَّاسِخِ .

(٢) مِنْ (الْغَيْبِ) يَكُونُ الْمَعْنَى أَنَّ الْأَيَّامَ الَّتِي كَانَتْ تَمْنَحُ لَهُمْ مِنَ الْغَيْبِ صَافِيَةً ، وَلَكِنَّا لَا نَسْتَعْبِدُ أَنَّهَا قَدْ تَسْكُونُ (الْغَيْمِ) عَلَى مَعْنَى خُلُوقِ تِلْكَ الْأَيَّامِ مِنْ كُلِّ كِدْوَرَةٍ بِدَلِيلِ الْمُتَابَعَةِ الَّتِي وَرَدَتْ فِيهَا بَعْدُ .
(٣) جَمْعُ خَنْدَسٍ أَيْ شَدِيدِ السَّوَادِ .

ويقال يحو العارفين بكشف جلاله ، ويثبتهم في وقت آخر بلطف جماله .
 ويقال يحوهم إذا تجلّى لهم ، ويثبتهم إذا تعمّز عليهم .
 ويقال يحوهم إذا ردهم إلى أسباب التفرقة لأنهم يصرون بنعت الافتقار والانكسار ،
 ويثبتهم إذا تجلّى لقلوبهم فيصرون بنعت الاستبشار ، ويشهدون بحكم الافتخار .
 قوله جل ذكره : ﴿ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾
 قيل اللوح المحفوظ الذي أثبت فيه ما سبق به علمه وحكمه مما لا تبدل ولا تغيير فيه .
 ويقال إنه إشارة إلى علمه الشامل لكل معلوم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ
 أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ
 وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾

نفي عنه الاستعجال أمراً ، و (. . .) ^(١) في قلوبهم أنه يوشك أن يجعل الموعد جهرًا .
 قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَمْ يَبْرَوْا أَنَا نَاتِي الْأَرْضَ
 نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ
 لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ ﴾

في النفاسير : يموت العلماء ، وفي كلام أهل المعرفة يموت الأولياء ، الذين إذا أصاب
 الناس بلاء ومحنة فزعوا إليهم فيدعون الله ليكشف البلاء عنهم .
 ويقال هو ذهب أهل المعرفة حتى إذا جاء مسترشد في طريق الله لم يجد من يهديه إلى الله .
 ويقال : في كل زمان لسان ينطق عن الحق سبحانه ^(٢) ، فإذا وقعت فترة سكن ذلك
 اللسان — وهذا هو النقصان في الأطراف الذي تشير إليه الآية ، وأنشد بعضهم :
 طوى العصران ما نشره منى وأبلى جدتي نشر وطى

(٢) يتصل ذلك بفكرة القطب والأوتاد والأبدال

(١) مشبهة .

أراني كل يوم في انتقاص ولا يبقى مع النقصان شيء
ويقال ينقصها من أطرافها أي بفتح المدائن وأطراف ديار الكفار ، وانتشار الإسلام ،
قال تعالى : « ليظهره على الدين كله » (١) .

ويقال ينقصها من أطرافها بخراب البلدان ، قال تعالى : « كل شيء هالك إلا وجهه » (٢)
وقال : « كل من عليها فان » (٣) فعود الحق خراب العالم وفناء أهله ، ووعده حق لأن
كلامه صدق ، والله يحكم لا متقرب لحكمه ، ولا ناقض لما أبرمه ، ولا مبرم لما نقضه ،
ولا قابل لمن رده ، ولا راد لمن قبله ولا مبرر لمن أهانه ، ولا مدلل لمن أعزّه .
« وهو سريع الحساب » : لأن ما هو آت قريب .

ويقال « سريع الحساب » في الدنيا ، لأن الأولياء إذا ألبوا بشيء ، أو هموا بالمزجور
عوتبوا في الوقت ، وطولبوا بحسن الرجعى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ

الْمَكْرُ جَمِيعًا يَلْمِ مَا تَكْسِبُ كُلُّ

نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾

مكرهم إظهار الموافقة مع إسرارهم الكفر ، ومكر الله بهم توهمهم أنهم محسنون
في أعمالهم ، وحسابهم (٤) أنهم سنان أحوالهم ، وظنهم أنه لا يحيق بهم مكرهم ، ونخلته
ليامهم — مع مكرهم — من أعظم مكرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا : لَسْتَ مُرْسَلًا

قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ

وَمَنْ مَعِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾

(١) آية ٢٨ سورة الفتح .

(٢) آية ٨٨ سورة القصص .

(٣) آية ٢٦ سورة الرحمن .

(٤) وردت (وحسانتهم) وهي خطأ في النسخ .

وَبِالْكَذِّيبِينَ عَائِدٌ إِلَيْهِمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ لَّكَ بِصِدْقِكَ . « ومن عنده علم الكتاب »
هو الله سبحانه وتعالى عنده علمُ جميع المؤمنين . فالمعنى كفى بالله شهيداً فعنده علم الكتاب
وكفى بالمؤمنين شهيداً ، إذ المؤمنون يعلمون ذلك .

السورة التي يذكر فيها إبراهيم عليه السلام

قوله جل ذكره : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾
بسم الله معناه بالله ؛ قلوب العارفين بالله إشراقها ، وقلوب الوالدين بالله احتراقها ،
لهؤلاء (. . .)^(١) محبته ، ولهؤلاء شوقاً إلى عزيز رؤيته .

وأصحاب الوصول قالوا : بالله . . فوصل من الطالبين مَنْ وصل
قوله جل ذكره : ﴿ الرَّكَابُ أُنْزِلَ إِلَيْكَ لَتُخْرِجَ
النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ
رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾
أقسم بهذه الحروف : إِنَّهُ لَكِتَابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ لَتُخْرِجَ النَّاسَ بِهِ مِنْ ظُلُمَاتِ الْجَهْلِ إِلَى
نور العلم ، وَمِنْ ظُلُمَاتِ الشُّكِّ إِلَى نور اليقين ، ومن ظلمات التدبير إلى فضاء شهود التقدير ،
ومن ظلمات الابتداع^(٢) إلى نور الاتباع ، ومن ظلمات دعاوى النفس إلى نور معارف
القلب ، ومن ظلمات التفرقة إلى نور التجمع — بإذن ربهم ، وبإرادته ومشيتته ، وسابق
حكيمه وقضائه إلى صراط رحمته ، وهو نهج التوحيد وشواهد التفريد .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَقِيلُ لِلْكَافِرِينَ مِنْ
عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾

عرّف الخلق أن الله هو الذي له ما في السموات وما في الأرض .

(١) مشبهة .

(٢) وردت (الابتداء) بالهمزة وهي خطأ من الناسخ .

فَمَنْ عَرَفَ فَلَهُ الْمَأْتِ الْحَمِيدُ ، وَمَنْ جَحَدَ فَلَهُ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ ؛ وَذَلِكَ الْعَذَابُ هُوَ
جَهَنَّمُ بِأَنَّهُ — سَبْحَانَهُ — مَنْ هُوَ .

قوله جل ذكره : ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى
الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
وَيَبْتَغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾

ثم ذكر ذمهم أخلاقيهم ، فقال : هُمُ الَّذِينَ يُؤْثِرُونَ الْيُسْرَ مِنْ حُطَامِ الدُّنْيَا عَلَى الْخَطِيرِ
مِنْ نِعَمِ الْآخِرَةِ ، وَذَلِكَ مِنْ شِدَّةِ جُحْدِهِمْ ، وَيَبْغُونَ لِلدُّنْيَا عِوَجًا بِكَثْرَةِ جَمْعِهِمْ ، أُولَئِكَ لَمْ
فِي الدُّنْيَا الْفِرَاقُ وَهُوَ أَشَدُّ عِقَابًا ، وَفِي الْآخِرَةِ الْإِحْتِرَاقُ وَهُوَ أَجَلُ مُعْنَةٍ وَمُصِيبَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ
قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ
وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ﴾

إِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ لِيَكُونَ آكَدًا فِي إِزَامِ الْحُجَّةِ ، وَأَنِّي يَنْفَعُ ذَلِكَ إِذَا لَمْ يُؤَفَّقُوا لِسُلُوكِ
الْحَقِّ ؟ فَأَهْلُ الْهُدَايَةِ فَازُوا بِالْعُنَايَةِ السَّابِقَةِ ، وَأَصْحَابُ الْغَوَايَةِ وَقَعُوا فِي ذُلِّ الْعِدَاوَةِ ، فَلَا
اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ فِيمَا يَصْنَعُ ، وَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ أَوْ لَمْ يَفْعَلُ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ
قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾

أَخْرِجْ قَوْمَكَ بِدَعْوَتِكَ مِنْ ظُلُمَاتِ شُكُوبِهِمْ إِلَى نُورِ الْيَقِينِ ، وَمِنْ إِشْكَالِ الْجَهْلِ إِلَى رَوْحِ
الْعِلْمِ . وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ ؛ مَا سَلَفَ لَهُمْ مِنْ وَقْتِ الْمِيثَاقِ ، وَمَا رَفَعَ عَنْهُمْ مِنَ الْبَلَاءِ فِي سَابِقِ
أَحْوَالِهِمْ .

ويقال ذكّرهم بأيام الله وهي ما سبق لأرواحهم من الصفوة وتعريف التوحيد قبل حلولها في الأشباح :

سقياً لها ولطيها ولحسنها وبهاها

أيام لم (.)^(١)

ويقال ذكّرهم بأيام الله وهي التي كان العبد فيها في كتم العدم ، والحق يتولى عباده قبل أن يكون للعباد فعل ؛ فلا جهداً للسابقين ، ولا عناء ولا ترك للمقتصدين ، ولا وقع من الظالم لنفسه ظلم^(٢) .

إذ كان متعلق العلم متناول القدرة ، والحكم على الإرادة .. ولم يكن للعبد اختيار في تلك الأيام .

قوله : « إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » .

« صبار » : راضٍ بحكمه واقف عند كون لذيق العيش يسره .

« شكور » : محجوب^(٣) بشهود النعم عن استغراقه في ظهور حقه .. هذا واقف مع صبره وهذا واقف مع شكره ، وكلُّ مُلْزَمٌ بحمده وقدره ... والله غالب على أمره ، مقدس في نفسه مُعَزَّزٌ بجلال قدره .

قوله جل ذكره ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ

اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ

يَسُوءُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ

أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ

بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾

(١) بقية الكلام فامضة في الكتابة والمعنى ، وتسجر المطبعة أن تتقل حروفها .

(٢) يشير القشيري بذلك إلى الآية ٢٣ من سورة فاطر : « فتنهم طاماً لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات » .

(٣) فلا يزول الحجاب إلا إذا تجرد العبد عن شهود النعمة ، وشاهد المنعم ، ومن شاهد المنعم استقبل الرأى والفرأى بلا تمييز .

تَذَكَّرُ مَا سَلَفَ مِنَ النِّعَمِ يُوْجِبُ تَجْدِيدَ مَا سَبَقَ مِنَ الْمَحَبَةِ ، وَفِي الْخَبَرِ :
 « جُبِلَتْ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا » ؛ فَالْحَقُّ أَمْرَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .
 بتذكير قومه ما سبق إليهم من فنون إنعامه ، ولطائف إكرامه . . . وفي بعض الكتب المنزلة
 على الأنبياء — عليهم السلام : « عبيدي ، أَنَا لَكَ مُحِبٌّ فَبِحَقِّ عَلَيْكَ كُنْ لِي مُحِبًّا »
 قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ
 لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ
 عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾

إن شكرتم لأزيدنكم من إنعامي وإكرامي ، وإن كفرتم بإحساني لأعذبنكم اليوم بما ننعائي،
 وغدا بفراقى وهجرانى .

لئن هرقم وصالى لأزيدنكم من وجود نوالى إلى شهود جمالى وجلالى^(١) .
 ويقال لئن شكرتم وجوه توفيق العبادة لأزيدنكم بتحقيق الإرادة .
 ويقال لئن شكرتم شهود الآسكانى لأزيدنكم بشهود أوصافى .
 ويقال لئن شكرتم صنوف إنعامى لأزيدنكم بشهود إكرامى ثم إلى شهود إقدامى .
 ويقال لئن شكرتم مخصص نعمائى لأزيدنكم منتظر الآتى .
 ويقال لئن شكرتم مخصوص نعيمى لأزيدنكم مأمول كرمى .
 ويقال لئن شكرتم ما حوّلناكم من عطائى لأزيدنكم ما وعدناكم من لقائى .
 ويقال لئن شكرتم ما لوّحت فى سرائركم زردناكم ما ألبسنا من العصمة لظواهركم .
 ويقال لئن كفرتم نعتى بأن توهتم استحقاقها^(٢) لجرّعناكم ما تستمرون مذاقها .
 قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن
 فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيرٌ
 حَمِيدٌ ﴾

(١) أى إن الوجرد والتهجد . . . هذا المولى — يرتبطان بالأوصاف لا بالذات ، فقد جلت
 الصدية من أن يستشرف العبد من الذات .
 (٢) أى يلبى أن تنظروا لأعمالكم بين الاستصغار وأن ما تناولون من نعمة فضل من الله
 وليس نظير أعمالكم .

إن اجتمعتم أنتم ومن عاصدكم ، وكل من غاب عنكم وحضركم ، والذين يقتفون أثركم — على أن تكفروا بالله جميعاً ، وأخذتم كل يوم شركاء قطعاً — ما أوجهتم لعزنا شيناً ، كما لو شكرتم ما جعلتم يملكنا زيناً . والحق بنعوته ووصف جبروته علي ، وعن العالم بأمره غنى .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ۝ ﴾

استفهام في معنى التقرير . أخبره أنه لما جاءتهم الرسل قابلوهم بالكفود ، وعاملوهم بالجحود وردوا أيديهم في أفواههم ، وحدوا ميلاً أمثالهم في الكفر ، وبنوا على الشك والريبة قواعدهم ، وأسسوا على الشرك والنقي مناهيهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَمِىَ اللَّهُ شَكُّ قَاطِرٍ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَيٍّ ۝ ﴾

استفهام والمراد منه توبيخ ونفي . سبحانه لا يتحرك نفس إلا بنصره .

وكيف يبصر جلال قدره إلا من كحله بنور بره ؟

ثم قال : « يدعركم ليغفر لكم من ذنوبكم » : ليس العجب ممن تكلف لسيد المشاق ونصل ما لا يطاق ، وألا يهرب من خسة أو ينجح إلى راحة .. إنما العجب من سيد عزيز كريم يدعو عبده ليغفر له وقد أخطأ ، ويعامله بالإحسان وقد جفا .

والذى لا يكف عن العناد ، ولا يؤثر رضاء سيده على راحة نفسه فلا يحمل هذا إلا على
قصة بالشقاء سابقة . . وإن أحكام الله برده صادقة . ثم أخبر أنهم قالوا لرسلهم :

﴿ قَالُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا
تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ
آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾

نظروا إلى الرسل من ظواهرهم ، ولم يعرفوا سرائرهم ، ومالوا إلى تقليد أسلافهم ،
وأصروا على ما اعتادوه من شقاقهم وخلافهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتْ لِمِ رُسُلِهِمْ إِنْ مَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ
نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ
وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾

قالت لهم الرسل ما نحن إلا أمثالكم ، والفرق بيننا أنه — سبحانه — من علينا بتعريفه ،
واستخلائنا بما أفرَدنا به من تشريفه . والذى اقترحتم علينا من ظهور الآيات فليس لنا إلى
الإتيان به سبيل إلا أن يظهره الله علينا إذا شاء بما شاء — وهو عليه قدير .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ
هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنْ يُفْلِتَ الْفَاسِقُونَ ﴾
ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل
المتوكلون ﴾

« ما لنا ألا نتوكل على الله » : وقد رقنا من حد التكليف بالبرهان إلى وجود روح
البيان بكثرة ما أفاض علينا من جميل الإحسان ، فكفانا من مهان الشان . « وما لنا
ألا نتوكل على الله » : وقد حقق لنا ما سبق به الضمان من وجود الإحسان ، وكفاية ما أظللنا
من الامتنان . « ما لنا ألا نتوكل على الله » ولم نخرج إلى التقاضى على الله فيما وعدنا الله .

قوله : « ولنصبرن على ما آذيتونا » : والصبر على البلاء يهون إذا كان على رؤية
المُبْلَى ، وفي معناه أشدوا :

يستقمون بلاياهم كأنهم لا ييأسون من الدنيا إذا قبلوا
قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين كفروا لرسولهم
لنخرجنكم من أرضنا أو لنعوذن
في مملكتنا فأوحى إليهم ربهم
لنهلكن الظالمين ﴾

لما عجز الأعداء عن معارضة الأنبياء عليهم السلام في الإتيان بمثل آياتهم أخذوا في الجفاء
مهم بأنواع الإنذار ، والتهديد بفنون البلاء من الإخراج عن الأوطان ، والتشريد في البليان .
وبسط الله على قلوبهم بوعد نصره ولقائه ما أظلم من الأمر ، ومكن لهم من مساكن أعدائهم
بما قوى قلوبهم على الصبر على مقاساة بلائهم فقال :
« لهلكن الظالمين » ، وقال :

﴿ وَلَنُكِنِّيَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ
بَيْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي
وَخَافَ وَعِيدِ ﴾

« وخاف وعيد » : أى خاف مقامه في محل الحساب غداً فأناوب إلى نفسه على
وجه التخصيص .

ويقال خاف مقامى أى هاب اطلاعى عليه ، فالأول تذكير المحاسبة في الآجل ، والثانى
تحقيق المراقبة في العاجل .

قوله جل ذكره : ﴿ واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ﴾

الاستفتاح طلب الفتح ، والفتح القضاء ، واستمعجوا حلول القضاء مثل قولهم : « إن كان هذا
هو الحق من عندك فأَمْطِرْ علينا حجارة من السماء » ^(١) وغيره فلما نزل بهم البلاء ، وتحقق لهم

(١) آية ٣٢ سورة الأنفال .

الأمر لم ينفعهم تضرعهم وبكاؤهم ، ولم تقبل منهم صدقتهم وفداؤهم ، ونادوا حين لا ندامة ،
وجزعوا بعدما عذبوا السلامة .

ويقال : « واستفتحوا » : بغير الرسل ، ولما وجد الرسل إصراد قومهم سألوا النصرة
عليهم من الله كقول نوح — عليه السلام : « رب لا تتركني على الأرض من الكافرين
دياراً » ، وقول موسى عليه السلام : « ربنا اطمس على أعينهم واشدد على قلوبهم » (١)
فأجابهم الله بإهلاكهم .

ويقال إذا اشتد البلاء وصدق الدعاء قرب النجاء .

قوله جل ذكره : ﴿ تَزَيَّنَ وَرَاءَهُ جَهَنَّمُ وَيُثْقَى مِنْ
مَاءٍ صَدِيدٍ ﴾ يتجرعه ولا يكاد
يُسيغه ﴿

لفظ « وراء » يقع على ما بين يديه وعلى ما خلف ، والوراء ما توارى عليك أي
استتر ، يريد هذا الكافر يأتيه العذاب فيما بين يديه من الزمان ، وعلى ما خلفه أي لأجل
ما سلف من الماض من قبيح أفعاله ، ويثقى من النار ما يشربه جرعة بعد جرعة ،
فلصعوبته ومرارته لا يشربه مرة واحدة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ قَدَائِهِ عَذَابٌ
غَلِيظٌ ﴾

يرى العذاب — من شدته — في كل عضو ، وفي كل وقت ، وفي كل مكان . وليس
ذلك الموت ؛ لأن أهل النار لا يموتون ، ولكنه في الشدة كاللوت . ثم « من وراءه عذاب
غليظ » : وهو انخلود في النار ، وهذا جزاء من اغترأ بأيام قلائل ساعدته المشيئة فيها ،
وانخدع فلم يشعر بما يليها .

(١) الآية ٨٨ سورة يونس .

قوله جل ذكره : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ
كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ
عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا
عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ
الْبَعِيدُ﴾

أى وفيما يُتلى عليك — يا محمد — مَثَلٌ لأعمال الكفار في تلاشبها ، وكيف أنه
لا يُقْبَلُ شَيْءٌ منها كَرَمَادٍ في يومٍ عاصف ، فإنه لا يَبْقَى منه شَيْءٌ — كذلك أعمالهم .
ومن كان كذلك فقد خاب في الدارين ، وحلَّ عليه الويل .

قوله جل ذكره : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ، إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ
وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ الحق ، أى له ذلك بحق ملكه ، وخلقهما بقوله
الحق ، فجعل كلَّ جزءٍ منهما على وحدانيته دليلاً ، ولَمَنْ أَرَادَ الْوَصُولَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا .
ثم قال : إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ بِالْإِفْئَاءِ ، وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ في الإنشاء ، وليس ذلك عليه
بعزيز ... وأنى ذلك وهو على كل شيء قدير ١٩

قوله جل ذكره : ﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ، فَقَالَ الضُّعَفَاءُ
لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ
تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَوِنُونَ عَنَّا مِنْ
عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾

لم يكونوا عن الحق — سبحانه — مستترين حتى يظهروا له ، ولكن معناه صارت
معارفهم ضرورية فحصلوا في موطن لم يكن لغير الله فيها حكم ، فصاروا كأئهم ظهروا لله .
فقال الضعفاء للذين استكبروا : «إنا كنا لكم تبعاً» توهماً أن يرفعوا عنهم شيئاً من العناء ،
فأجابهم المتكبرون : «إنا جميعاً في العذاب مشتركون ، ولو أمكننا أن نرفع عنكم من

العذاب ، وقدرنا على أن نهدىكم إلى طريق النجاة لنجيناكم مما شكوتُمْ ، وأجيناكم إلى ما سألتُمْ ، ولكنكم لستم اليوم لنا بمصرخين ، ولا نحن لكم بمغيثين ، ولا لما تدهوناه إليه بمستجيبيين ...

فلا تلومونا ولوموا أنفسكم ، ولات حين ملام : إنما ينفع لومُ النفس فيما تنماطاه من الإساءة في زمان المُهلَةِ وأوقات التكليف ؛ فإن أبوابَ التوبة مفتوحة ، ولكن لمن لم يتزع روحه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصالحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ
يُحَيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۖ ﴾

ذلك الذى مضى ذِكرُهُ صفةُ الكفار والأعداء . وأما المؤمنون والأولياء ، فقال : « وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا » والإيمان هو التصديق ، « وعملوا الصالحات » تحقيق التصديق . ويدخل في جملة الأعمال الصالحة ما قلَّ أو كَثُرَ من وجوه الخيرات حتى القدرُ نَمِيطُهُ (١) عن الطريق .

و « يُحَيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ » — وكذلك قال تعالى : « لَمْ يَدْخُلْ فِيهَا مِنْ أَشَرٍ » ، فالوصفُ العام والتحيةُ لهم من الله السَّلامُ .

ويقال إن أحوالهم متفاوتة في الرتبة ؛ فقومٌ سَلِمُوا من الاحتراق ثم من الفراق ثم من العذاب ثم من الحجاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا
ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ * تُؤْتِي
أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ۚ ﴾

(١) أماط الأذى أى نجاه وأبعدته

وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ * وَمِثْلُ كَلِمَةِ خَيْثَةٍ
كَشَجَرَةٍ خَيْثَةٍ اجْتَنُتْ مِنْ فَوْقِ
الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ *

هذا مثل ضربه الله للإيمان والمعرفة به سبحانه ، فشبهه بشجرة طيبة ، وأصل تلك الشجرة
ثابت في الأرض وفروعها باسقة وثمراتها وافية . تؤتي أكلها كل وقت ، وينتفع بها أهلها
كل حين .

وأصل تلك الشجرة المعرفة ، والإيمان مُصَحَّحًا بِالْأَدَةِ وَالْبِرَاهِينِ ، وفروعها الأعمال
الصالحة التي هي الفرائض ومجانبة المأصي .

والواجب صيانة الشجرة مما يضرُّ بها مثل كشف الثَّيْبِ وَقَطْعِ الْعِرْقِ وَإِمْلَاقِ الْفَصِينِ^(١)
وما جرى مجراه .

وأوراق تلك الشجرة القيام بآداب العبودية ، وأزهارها الأخلاق الجميلة ، وثمارها حلاوة
الطاعة ولذة الخدمة .

وكما أن الثمار تختلف في الطعم والطبع والرائحة والصورة . . كذلك ثمرات الطاعات ومعاني
الأشياء التي يجدها العبدُ في قلبه تختلف من حلاوة الطاعة وهي صفة العابدين ، والبسط الذي
يجده العبدُ في وقته وهو صفة العارفين ، وراحة في الضمير وهو صفة المریدين ، وأُنْسٍ يناله
في سرِّه وهو صفة المحبين . وقلق واهتياج يجدها ولا يعرف سببها ، ولا يجد سبيلا إلى
سكونه وهو صفة المشتاقين . إلى ما لا يفي بشرحه نطق ، ولا يستوفيه تكلفُ قولٍ . وذكر
من لوائح دلوامع ، وطوارق وشوارق ، كما قيل .

طوارق أنوار تلوح إذا بدت فتظهرُ كأننا ونُخْبرُ عن جمع

ثم إن ثمرات الأشجار في السنة مرة ، وثمرات هذه الشجرة في كل لحظة كذا كذا مرة .
وكما قال الله تعالى في ثواب الجنة : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » كذا لطائف هذه الشجرة

(١) أي لإذهاب الفاسد منه .

لا مقطوعة ولا ممنوعة ، وقلوب أهل الحقائق عنها لامرودة ولا محجوبة ، وهي في كل وقت ونفس تبدو لهم غير محجوبة .

وثمرات الشجرة أشرف الثمار ، وأنوارها ألطف وأظرف ، ^(١) وأشوارها وإشارات أهل .
القصة والفاظهم في مراتبهم ومعانيهم كالرباعين والتور .

ويقال الكلمة الطيبة هي الشهادة بالإلهية ، والرسول — صلى الله عليه وسلم — بالنبوة .
وإنما تكون طيبة إذا صدرت عن سر مخلص .

والشجرة الطيبة المرفقة ، وأصلها ثابت في أرض غير صلبة ، والأرض السبعة قلب
الكافر والمنافق ، فالإيمان لا ينبت في قلبيهما كما أن الشجرة في الأرض السبعة لا تثبت .
ثم لا بد للشجرة من الماء ، وماء هذه الشجرة دوام الضاية ، وإنما تُورق بالكفاية ،
وتتورّد بالهداية .

ويقال ماء هذه الشجرة ماء النسم والحياء والتلف والحسرة والأمانة والخلوع
وإسبال ^(٢) الدموع .

ويقال ثمرات هذه الشجرة مختلفة بحسب اختلاف أحوالهم ؛ ففيها التوكل والتفويض
والتسليم ، والمحبة والشوق والرضا ، والأحوال الصافية الوافية ، والأخلاق المالية الزكية .
ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هي كلمة الكفر ، وخبثها ما يحجبها من نجاسة الشرك ،
فخبث الكلمة لصدورها عن قلب هو مستقر الشرك ومنبعه .

والشجرة الخبيثة هي الشرك اجتث من فوق الأرض ؛ لأن الكفر متناقض متضاد ،
ليس له أصل صحيح ، ولا برهان موجب ، ولا دليل كاشف ، ولا علة تقتضية ، إنما هو شبهة
وأباطيل وضلال ، تقتضي وساوس وتسويات ما لها من قرار ، لأنها حاصلة من ضيق وانمية
وأصول فاسدة .

قوله جل ذكره : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ

(١) أسبلت العين = سال دمعها (الوسيط ج ١ ص ٤١٧) .

الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
ويُضِلُّ اللهُ الظالمين ويفعل اللهُ
ما يشاء ﴿

بالقول الثابت وهو البقاء على الاستقامة ، وترك العوج .

ويقال القول الثابت هو الشهادة الضرورية عن صفاء العقيدة وخلوص السريرة .

ويقال القول الثابت هو ينطق القلوب لا بذكر اللسان .

ويقال القول الثابت هو قول الله العزيز القديم الذي لا يجوز عليه الفناء والبطول^(١)
فهو بالثبوت أولى من قول العبد ؛ لأن قول العبد أثرٌ ، والآثار لا يجوز عليها الثبوت والبقاء
وإنما يكون باقياً حُكماً ثباتُ العبد لقول الله ؛ وهو حكمة بالإيمان وإخباره أنه مؤمن
وتسبته بالإيمان . وقول الله لا يزول ؛ ففي الدنيا يثبتُه حتى لا يدعةً تغريه ، وفي الآخرة
يثبتُه برسله من الملائكة ، وفي القيامة يثبتُه عند السؤال والمحاسبة وفي الجنة يثبتُه لأنه لا يزول
حمد العبد لله ، ومعرفة به . وإذا تنوعت عليه الخواطر ورفع إليه — سبحانه — دواعي ثبته
حتى لا يصيد عن النهج المستقيم والدين القويم .

ويقال إذا دَعَتْهُ الوسوسُ إلى متابعة الشيطان ، وصيرته الهواجسُ إلى موافقة النفس
ظَلَقَ يَثْبِتُهُ عَلَى موافقة رضاء .

ويقال إذا دَعَتْهُ دواعي المحبة من كل جنس كحبة الدنيا ، أو محبة الأولاد والأقارب
والأموال والأحباب أعانته الحقُّ على اختيار النجاة منها ، فترك الجميع ، ولا يتَحَسَّنُ
إلا دواعي الحقِّ — سبحانه — كما قيل :

إذا ما دَعَتْنَا حاجةٌ كي نردُّنا أينما وقلنا : مطلبُ الحقِّ أولاً

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾

(١) بطل الشيء بطولا وبطلانا = ذهب ضياعاً (الوسيط ج ١ ص ٦١) .

وضعوا الكفران محل الشكر ، فاستعملوا النعمة للكفر ، بدلاً من استعمالها فيما كان ينبغي لها من الشكر . واستعمال النعمة في المعصية من هذه الجملة ، فأعضاء العبد كلها نعم من الله على العبد ، فإذا استعمل العاصي بدنه في الزلة بدلاً من أن يستعملها في الطاعة فقد بدل النعمة كفرًا ، وكذلك إذا أودع الغفلة قلبه مكان المعرفة ، والعلاقة فيه مكان الاقتران إليه ، وعلق قلبه بالأغيار بدل الثقة به ، ولطخ لسانه بذكر المخلوقين ومدحهم بدل ذكر الله واشتغل بنير الله دون العناء في ذكره . . . كل هذا تبديل نعم الله كفرًا . وإذا كان العبد منقطعاً إلى الله ، مكفياً من قبل الله . . . وجد في فراغه مع الله راحة عن الخلق ، ومن إقباله عليه — سبحانه — كفاية ، فإذا رجع إلى أسباب التفرقة ، ووقع في بحار الاشتغال ومعاملة الخلق ومدحهم وذمهم فقد أحل قومه دار البوار ، على معنى إيقاعه قلبه ونفسه وجوارحه في اللذلة من الخلق ، والمضرة في الحال ، وشأنه كما قيل :

ولم أرَ قبلي من يُفَارِقُ جَنَّةً ويَفِرُّ بالتَّفِيلِ بابَ جهنم

قوله جل ذكره : ﴿ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَلْسَنَ الْقَرَار ﴾
وهي الجحيم المُنَجَّل . . . وعذابها الفُرْقَةُ لا الحُرْقَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَمَلُوا اللَّهَ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا هُنَّ سَبِيلَهُ قُلْ تَسْعَوْا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾

رضوا بأن يكون معبودهم معبودهم ، ومنحوتهم مقصودهم ، فضلوا عن نهج الاستقامة ، ونأوا عن مقر الكرامة ، وسيلقون غيب^(١) ما صنعوا يوم القيامة كما قيل :
قد تركناك والتي تريد فسي أن تملهم فتعودا
قل تمنعوا أياماً قليلة فأيام السرور قِصارٌ ، ومُتْعُ الغفلة سريعة الاقضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا

(١) وردت (هيد) وقد آثرنا أن تكون (هب) ليتوى المعنى أى عاقبة ما صنعوا .

الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرًّا
وعلانيةً من قبل أن يأتي يومٌ
لا يبيع فيه ولا خلال ﴿١﴾

جعل الله راحة العبد — اليوم — بكاملها في الصلاة ؛ فإنها محل المناجاة ، قال الرسول
صلى الله عليه وسلم : « أرحنا يا بلال بالصلاة »^(١) والصلاة استفتاح باب الرزق ، قال تعالى :
« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقاً »^(٢)

وفي الصلاة بيت^(٣) العبد أسراراً مع الحق ؛ فإذا كان لقاء الإخوان — كما قالوا —
مسألة لم فكيف بمناجاتك مع الله ، ولشر قصتك بين يديه ؟ كما قيل :
قُلْ لِي بِالسَّنةِ التَّنَفُّسُ كيف أنت وكيف حالك ؟

« وينفقوا مما رزقناهم » : أمرهم بإففاق اللسان على ذكره ، وإففاق البدن على طاعته ،
والوقت^(٤) على شكره ، والقلب على عرفانه ، والروح على حبه ، والسُرُّ على مشاهدته . .
ولا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ، وإنما يطالبك بأن تحضر إلى الباب ، وتقف على البساط
بالشاهد الذي آتاك . . يقول العبد المسكين : لو كان لي نفسٌ أطلوع من هذه لأتيتُ بها ،
ولو كان لي قلبٌ أشدُّ وفاءً من هذا لجئتُ به ، وكذلك بروحي وسرِّي ، وقيل :

يُنديك بالروح صَبٌّ لو أن له أعز من روحه شيئاً فذاك به
« من قبل أن يأتي يوم لا يبيع فيه ولا خلال » : وفي هذا للمعنى أَلشدوا :

قلتُ للنفس إن أردت رجوعاً فارجى قبل أن يُسدَّ الطريق

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ

(١) سبق تخريج هذا الحديث الشريف .

(٢) آية ١٣٢ سورة طه .

(٣) وردت (يثبت) والمعنى يقتضى (يث) .

(٤) وردت (الوقت) وهي — كما هو واضح — خطأ في النسخ .

الثمراتِ رِزْقًا لكم وسخر لكم
 الفلكَ لتجرى في البحر بأمره
 وسخر لكم الأنهار * وسخر لكم
 الشمس والقمر دالِّين وسخر لكم
 الليل والنهار ﴿١﴾

في الظاهر رشح السماء فأعلاها ، والأرض من تحتها حطاه ، وخلق فيها بحاراً ، وأجرى
 أنهاراً ، وأنبت أشجاراً ، وأثبت لها أنواراً وأزهاراً ، وأمطر من السماء ماء منراراً . وأخرج
 من الثمرات أصنافاً ، ونوع لها أوصافاً ، وأفرد لكل منها طعاماً مخصوصاً ، ولإدراكه
 وقتاً معلوماً .

وأما في الباطن فساء القلوب زينتها بمصاييح العقول ، وأطلع فيها شمس التوحيد ،
 وقر العرفان . وترج في القلوب بحرى الخوف والرجاء ، وجعل بينهما برزخاً لا يبغيان ؛
 فلا الخوف يقلب الرجاء ولا الرجاء يقلب الخوف ، كما جاء في الخبر : « لو وزنا لا اعتدلا »^(١)
 — هذا لمرام المؤمنين ، فأما للخواص فالتبسط والبسط ، وللخاص فالهيبه والأنس
 والبقاء والفناء .

وسخر لهم الفلك في هذه البعار ليعبروها بالسلامة ، وهي فلك التوفيق والعصمة ،
 وسفينة الأنوار والحفظ . وكذلك ليالى الطلب للريدين ، وليالى الطرب لأهل الأنس من
 المحبين ، وليالى الحرب^(٢) للتائبين ، وكذلك نهار العارفين باستغنائهم عن سراج العلم عند
 متون نهار اليقين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنَا كَمُ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ، وَإِنْ
 تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ، إِنَّ
 الْإِنْسَانَ لظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾

ما تيمت إليه هممكم ، وتعلق به سؤلكم ، وخطر تحقيق ذلك ببالكم ، أنلناكم

(١) أوردته الأراج في ليله من ٩١ (قال صلى الله عليه وسلم : لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا)
 (٢) ربما يقصد التشيرى بالحرب هنا جهاد التائب مع نفسه ، وإظهار الحزن والتأسف .

فوق ما تَوَمَّلُونَ^(١) ، وأعطيناكم أكثر مما تَرْجُونَ^(٢) ، قال تعالى : « ادعوني استجب لكم » .

وقرأ بعض القراء^(٣) : « من سأل ما سألتموه ، فَيَتَوَنُّ قوله : كل ، ويجعل ما سألتموه (ما) للنفي أى كل شيء مما لم تسألوه .

كذلك جاز أن يكون المعنى ، قل يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني — وهذا لأرباب الطاعات ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني — وهذا لأصحاب الزلات . عليم قصور لسان العاصي وما ينعمه من الخجل وما يقبض على لسانه إذا تذكر ما عمله من الزلات ، فأعطاه غفرانه ، وكفاه حشمة السؤال ، والتفضل ؛ فقال : غفرت لكم قبل أن تستغفروني .

ولكن متى يخطر على قلب العبد ما أهله الحق — سبحانه — من العرفان ؟ وكيف يكون ذلك الحديث ؟ .. قَبْلَ أَنْ كُنْ لَهُ إِمَكانٌ ، أو معرفة وإحسان ، أو طاعة أو عصيان ، أو عبادة وعرفان ، أو كان له أعضاء وأركان ، أو كان العبد شيخاً أو عينا أو أثراً . . لا بَل :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً خالياً فَنَمَكُنَّا

قوله جل ذكره : (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها
إن الإنسان لظلوم كفار)

كيف يكون شكركم كفاه نِعَمِهِ . . ؟ وشكرُكم تَزَرُّ يسير ، وإعناؤه وافر غزير .

وكيف تكون قطرة الشكر بجوار بحار الإتمام ؟

إن نِعَمَهُ عُلُومُكم عن تفصيلها متعصرة ، وفُؤُوسُكم عن تحصيلها متأخرة .

(١) وردت (تَوَمَّلُونَ) وهي — كما هو واضح — لا يستقيم بها السياق فآثرنا تَوَمَّلُونَ .
(٢) وردت (تَرْجُونَ) وهي — كما هو واضح — لا يستقيم بها السياق فآثرنا تَرْجُونَ .
(٣) لا يهتم القشيري بالقراءات إلا نادراً ، وحيثما وجد ، ذلك مجالا للإشارة نافعة لقافية

وإذا كان ما يدفع عن العبد من وجوه المحن^(١) وفنون البلاء من مقدورات لا نهاية له .
فكيف يأتي الحصر والإحصاء على مالا يتناهى ؟
وكما أن النفع من نعمه فالدفع أيضاً من نعمه .
ويقال إن التوفيق للشكر من جملة ما ينعم به الحق على العبد فإذا أراد أن يشكره لم يمكنه
إلا بتوفيق آخر فلا يبقى من النعم إلا ما يشكر عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ^(٢) قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ
هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ
نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ * رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلَّنِي
كثيراً من الناس فمن تبعني
فإنه مني ﴾

كما سأل أن يجعل مكة بلداً آمناً طلب أن يجعل قلبه محلاً آمناً ؛ أي لا يكون فيه شيء
إلا بالله . « واجنبني وبني أن نعبد الأصنام » : والصنم ما يعبد من دونه ، قال تعالى :
« أفرأيت من اتخذ إلهه هواه »^(٣) فصنم كل أحد ما يشغله عن الله تعالى من مالي وولدي
وجاه وطاعة وعبادة .

ويقال إنه لما بنى البيت استعان بالله أن يجرده من ملاحظة نفسه وفعله .
ويقال إنه — صلى الله عليه وسلم — كان متردداً بين شهود فضل الله وشهود رفق
نفسه ، فلما لقي من فضله وجوده قال من كمال بسطه : « واغفر لأبي إنه كان من الضالين » .
ولما نظر من حيث فقر نفسه قال : « واجنبني وبني أن نعبد الأصنام » .
ويقال شاهد غيره فقال : « واجنبني وبني أن نعبد الأصنام » ، وشاهد فضله ورحمته
ولطفه فقال : « واغفر لأبي إنه كان من الضالين » .

(١) وردت (المحن) وهي خطأ في النسخ .

(٢) سقطت (وإذ) من النسخ .

(٣) آية ٢٣ سورة الجاثية .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

« فإنه مني » : أي موافق لي ومن أهل ملتي ، ومن عصاني خالفني وعصاك .

قوله : « فإنك ^(١) غفور رحيم » : طلب للرحمة بالإشارة ، أي فارحمهم .

وقال : « ومن عصاني » . . . ولم يقل : من عصاك ، وإن كان من عصاه فقد عصى الله ،
ولكن اللفظ إنما لطلب الرحمة فيما كان نصيب من تركه حقه ، ولم ينتصر لنفسه بل
قابلهم بالرحمة .

ويقال إن قول نبينا صلى الله عليه وسلم في هذا الباب أتم في معنى العفو حيث قال :
« اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » ، وإبراهيم — عليه السلام — عرض وقال : « فإنك
غفور رحيم » .

ويقال لم يجزم السؤال لأنه بدعاء الأدب ^(٢) فقال : « ومن عصاني فإنك غفور رحيم » .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ
غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا
لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ
النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنْ
الشَّرَاطِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾

أخبر عن صدق توكله وصدق تفويضه بقوله : « إني أسكنت . . . » وإنما رأى الرفق
بهم في الجوار لا في المبدأ فقال : « عند بيتك المحرم » ثم قال : « ليقموا الصلاة » :
أي أسكنتهم لإقامة حقك لا لطلب حظوظهم .

ويقال اكنفي أن يكونوا في ظلال عنايته عن أن يكونوا في ظلال نعمته .

(١) أخطأ الناسخ إذ جعلها « فإن الله غفور رحيم » .

(٢) تفيد هذه الإشارة في النواحي البلاغية حيث استبدل التعبير بالأسلوب الإنشائي بالأسلوب الخبري .

ثم قال : « فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم » أى ليشتغلوا بعبادتك ، وأقم قومي — ما بقوا — بكفايتك ، « وادرزقهم من الثمرات » : فإن من قام بحق الله أقام الله بحقه قومه ، واستجاب الله دعاءه فيهم ، وصارت القلوب من كل بر وبحر كالجيوالة على محبة تلك النسبة ، وأولئك المتصلين به ، وسكان ذلك البيت .

ويقال قوله : « بوادي غير ذي زرع » : أى أسكنتهم بهذا الوادى حتى لا تتعلق بالأغيار قلوبهم ، ولا تشتغل بشيء أفكارهم وأسرارهم ؛ فهم مطروحون ببائك ، مصونون بحضرتك ، مرتبطون بحكمتك ؛ إن راعيتهم كفتيتهم وكانوا أعز خلق الله ، وإن أقصيتهم ونفيتهم كانوا أضعف وأذل خلق الله .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .

استأثرت بعلم الغيب فلا يعزبُ عن علمك معلومٌ ، وحالى لا تخفى عليك ، فهى كما عرفت ، أنت تعلم سرى وعلى .. ومن عرف هذه الجملة استراح من طوارق الأغيار ، واستروح قلبه عن ترجم الأفكار ، والتقسيم في كون الحوادث من الأغيار .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الْعَلِيمُ ﴾ .

أسعده بمنحه الولد على السكبر ، ويلتحق ذلك بوجه من المعجزات ؛ فحمد عليه . ولما كان هذا القول عقيب سؤاله ما قدم من ذكر نعمته — سبحانه — عليه ، وإكرامه بأنواره ، وهذا يكون بمعنى الملق (١) ، ويكون استدعاءً نعمةً بنعمة ، فكأنه قال : كما أكرمتني بهبة الولد على السكبر ؛ فأكرمتني بهذه الأشياء التي سألتها .

ويقال الإشارة في هذا أنه قال : كما مَنَنْتَ عَلَى فوهبتني على السكبر هذه الأولاد

(١) الملق = الدعاء والتضرع (الوسيط) .

فَأَجْنِبْنَا أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ لَتَكُونَ النِّعْمَةُ كَامِلَةً . وفي قوله : « إِنْ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ » . .
إشارة إلى هذه الجملة .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ، رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءً ﴾ *
رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ
يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿

في قوله : « رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ . . » إشارة إلى أن أفعال العباد مخلوقة ، فعنائه
اجعل صلاتي ، واجعلْ واخلقْ بمعنى ، فإذا جعله مقِيمَ الصَّلَاةِ فعنائه أن يجعل له صلاة .
وقوله : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِي » : أى اجعل منهم قوماً يُصَلُّونَ ، لأنه أخبره في موضع آخر
بقوله : « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » ^(١)

ثم قال : « رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ » وهذا قبل أن يعلم أنه لا يؤمن .
ويقال إن إجابة الدعاء ابتداءً فضل منه . ولا ينبغي للعبد أن يتكبر على دعاء أحد
وإن كان عليّ الشأن ، بل يجب أن يعلق العبد قلبه بالله ، فلا دعاء أتم من دعاء إبراهيم
عليه السلام ، ولا عناية أتم من عنايته بشأن أبيه ، ثم لم ينفعه ولا شفع الله له .
ويقال لا ينبغي للعبد أن يترك دعاءه أو يقطع رجاءه في ألا يستجيب الله دعاءه ، فإن إبراهيم
الخليل عليه السلام دعا لأبويه فلم يُسْتَجَبْ له ، ثم إنه لم يترك الدعاء ، وسأل حيناً لم يُجَبْ فيه .
فلا غضاضة على العبد ولا تناله مذلة إن لم يُجِبْهُ مولاه في شيء ، فإن الدعاء عبادة لا بد
للعبد من فعلها ، والإجابة من الحق فضل ، وله أن يفعل وله ألا يفعل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ
الظَّالِمُونَ ﴾

هذا وعيد للظالمين ونسلية للمظلومين ؛ فالظالم إذا تحقق بأنه — سبحانه — عالم بما
يلاقيه من البلاء هانت على قلبه مقاساته ، وحق عليه عمله .

(١) آية ١٢٤ سورة البقرة .

والظلم على وجوه ؛ ظلم على النفس بوضع الرِّثَّة مكان الطاعة ، وظلم على القلب بتسكين
الخواطر الردية منه ، وظلم على الروح بجعلها لمحبة المخلوقين .

ويقال من جملة الظالمين الشيطان ، فالعبد المؤمن مظلوم من جهته ، والحق — سبحانه —
ينتصف له منه غداً ، وذلك إن لم يتبَّعه اليوم ، ودفعه عن نفسه بالمجاهدة وترك وساوسه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ

الْأَبْصَارُ ﴾ مُطْعِمٌ مُقْنِي... الآية ﴿

وهذا للعوام من المؤمنين ، علق قلوبهم بالانتقام منهم في المستأنف ، وأما الخواص فاذا
علموا أنه — سبحانه — عالمٌ بهم ويحالم فإنهم يعفون ويكتفون بذلك ، وأما خواص
الخواص فاذا علموا أنهم عبيده فإنهم لا يرضون بالعفو عن ظلمهم حتى يستغفروهم ، كما قال النبي
— صلى الله عليه وسلم — : « اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » ، وفي معناه أنشدوا :

وما رضىوا بالعفو عن ذى زلة حتى أنالوا كفه وازدادوا

وأما أصحاب التوحيد فاذا علموا أنه المنشيء ، وألا تخنَّع سواه فليس بينهم وبين أحدٍ
محاسبة ، ولا مع أحدٍ معاتبة ، ولا منه مطالبة ، لأنهم يعدُّون إثبات الغير في الظن
والحسبان شيراً كراً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ

فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا

إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّجِيبُ دَعْوَتَكَ

وَنَتَّبِعِ الرَّسَلَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا

أَفَسَمَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ

زَوَالٍ ﴾

أفدوا في أول أمورهم ، وقصروا في الواجب عليهم ، ولم يكن للخلل في أحوالهم
جبران ، ولا لغيرهم قبول لتصحَّ الحجة عليهم ، فافتضح المجرم منهم ، وخاب الكافر ،
وُحِقَّ الحكمُ عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَكُنْتُمْ فِي مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ
وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾

أحللنا بهم العقوبة ، وأشهدناكم ذلك مما اعتبرتم ، وجريتم على منهاجهم ، وفعلتم مثل
فعلهم ، وبالمهالنا لكم اغتررتم . . فانتظروا منا ما عاملناكم به جزاء لكم على ما أسلفتم .
ويقال إن معاشره أهل الهوى والفسق ومجاورتهم مشاركة لهم في فعلهم ، فيستقبل
فاعل ذلك استقبالهم ، ومن سلكهم يخرط في التردى نحو هذه هلاكه مثلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ كُفِلًا وَعْدِهِ رُسُلَهُ
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴾ .

أى لا تحسبته يخلف رسله وعده ؛ لأنه لا يخلف الوعد لصدقه في قوله ، وله أن يعذبهم
بما وعدم لحقه في ملكه ، وهو « عزيز » لا يصل إليه أحد ، وإن كان ولياً . « ذو انتقام »
لا يفوته أحد وإن كان (.)^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ
وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ .

لا يختلف عينها وإنما تختلف صورتها ، وكذلك إذا انكدرت النجوم ، وانشت السماء
يقال ما بدّل عينها وإنما بدّل الأزمان والسكان على الناس باختلاف أحوالهم في السرور والحزن ؛
كمن صار من الرخاء إلى البلاء يقول : تغير الزمان والوقت . . وكذلك من صار من البلاء
إلى الرخاء .

ويقال إن آدم لما قتل أحد أبنيه الآخر قال :

تغيرت البلاد ومن عليها فوجه الأرض مغبر قبيح

وفي هذه القصة^(٢) من كان صاحب بسط فرد إلى حال القبض ، ومن كان صاحب أس

(١) وردت لفظتان هكذا (سهماً قوماً) .

(٢) يشير التشيرى إلى (بالقصة) إلى الحياة الصوفية .

فصار صاحب حجاب — يصحُّ أن يقال بدل له الأرض ، قال بعضهم :

ما الناس بالناس الذى عهدى بهم ولا البلاد بتلك التى كنت أعرفها
وكذلك العبد للمريد إذا وقعت له وقفة أو فترة كانت الشمس له كاشفة ، وكانت الأرض
به راجفة ، وكان النهار له ليلا ، وكان الليل له ويلا ، وكما قيل :

فما كانت الدنيا بسهل ولا الضحا يَطْلُق ولا ماء الحياة ببارد

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ
فِي الْأَصْفَادِ * سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ
وَتَفَشَّى وَجُوهُهُمْ النَّارُ * لِيُجْزَى
اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ .

الأصفاد الأغلال . الأصناد تجمعهم ، والسلامل تقيدهم ، والقطران سراويلهم ، والحميم
شرابهم ، والنار محيطة بهم . . . وذلك جزاء من تخالف إلهه .

قوله جل ذكره : ﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ
وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ
وَلِيَذْكُرُوا أُولَ الْأَلْبَابِ ﴾ .

الحجج ظاهرة ، والأمارات لاثمة ، والدواعى واضحة ، والمهلة متسعة ، والرسول عليه
السلام مُبَلِّغ ، والتمكين من القيام بحق التكليف مساعد . ولكنَّ القسمة سابقة ،
والتوفيق عن القيام ممنوع ، والربُّ — سبحانه — فعَّال لما يريد ، فمن اعتبر نجاة ،
ومن غفل تردى . والله الأمر من قبل ومن بعد ، والله أعلم .

السورة التي يذكر فيها الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم

سنطت ألف الوصل من كتابة بسم الله وليس لإسقاطها علة ، وزيد في شكل الباء من بسم الله وليس لزيادتها علة ، ليعلم أن الإثبات والإسقاط بلا علة ؛ فلم يقبل من قبل لاستحقاق علة ، ولا رد من رد لاستيجاب علة . فإن قيل العلة في إسقاط الألف من بسم الله كثرة الاستعمال في كتابتها أشكل بأن الباء من بسم الله زيد في كتابتها وكثرة الاستعمال موجودة . فإن قيل العلة في زيادة شكل الباء بركة أفضالها باسم الله أشكل بحذف ألف الوصل لأن الاتصال بها موجود ، فلم يبق إلا أن الإثبات والنفي ليس لها علة ؛ برفع من يشاء وبمنع من يشاء .

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مَبِينٍ ﴾ .

أسمعهم هذه الحروف مُقَطَّعةً على خلاف ما كانوا يسمعون الحروف المنظومة في الخطاب ، فأعرضوا عن كل شيء وسمعوا لها . ونبههم القرآن إلى أن هذه التي يسمعونها آيات الكتاب ، فقال لهم لما حضرت ألبابهم ، وامتدت لسمع ما يقول آذانهم : « تلك آيات الكتاب وقرآن مبين » .

ووصف القرآن بأنه مبين ؛ لأنه يُبين للمؤمنين ما يسكن قلوبهم ، وللمريدين ما يقوى رجاءهم ، وللمحسنين ما يهيج اشتياقهم ، وللمشتاقين ما يثير لواعج أسرارهم ، ويبين للمصطفى — صلى الله عليه وسلم — تحقيق ما منعه غيره بعد سؤاله . . ألم تر إلى ربك قال لموسى عليه السلام : « لن تراني » بعد سؤاله : « رب أرني أنظر إليك »^(١)

(١) آية ١٤٣ سورة الأعراف

قوله جل ذكره : ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا
مُسْلِمِينَ﴾ .

إذا عرفوا حالهم وحال المسلمين يوم القيامة لعلموا كيف شقوا ، وأى كأس وشفوا .
ويقال إذا صارت المعارف ضروريةً أحرقت نفوس أقوام العقوبة ، وقطعت
قلوبهم الحسرة .

ويقال لو عرفوا حالهم وحال المؤمنين لعلموا أن العقوبة بإهلاكهم حاصلة لقوله
تعالى بعدئذ :

﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ
الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ .

قيمة كل امرئ على حسب همته ؛ فإذا كانت الهمة مقصورة على الأكل والتمتع
بالصفة البهيمية لا يحاسب ، وعلى العقل لا يطالب ؛ فالتكليف يتبعه التشريف ؛ وغداً
سوف يعلمون .

قوله جل ذكره : ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا
كِتَابٌ مُعْلُومٌ﴾ ما تسبق من أمة
أجلها وما يستأخرون .

الآجال معلومة ، والأحوال مقسومة ؛ والمشيئة في الكائنات ماضية ، ولا تخفى على
الحق خافية

قوله جل ذكره : ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ
إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ .

الجنون معني يوجب إصناد ما ينكشف للعقلاء من التحصيل على صاحبه ، فلما كانوا
يوصف التباس الحقائق عليهم فهم أولى بما وصفوه به^(١) ، فهم كما في المثل : رَمَتْنِي
بِدَائِيهَا وَأَنْسَلَّتْ .

(١) لأنهم ليسوا عقلاء ولا تحصيل لهم .

قوله جل ذكره : ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصَّادِقِينَ * مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ
إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾

اقترحوا عليه الإتيان بالملائكة بعد ما أزيحت العلة عليهم بما أيده به معجزاته ، فيتوجب
اللوم عليهم لسوء أدبهم . وأخير الحق — سبحانه — أنه أجرى عادته أنه إذا أظهر الملائكة
لأبصار بني آدم فيكون ذلك عند استبصارهم ؛ لأنه تصير المعرفة ضرورية . وفي المعلوم
أنه لم يكن ذلك الوقت أَوَّانَ هَلَاكِهِمْ ؛ لِعِلْمِهِ أَنَّ فِي أَصْلَابِهِمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ سبحانه
في المستأنف .

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ
لَحَافِظُونَ﴾ .

أنزل التوراة وقد وُكِّلَ حفظها إلى بني إسرائيل بما استحفظوا من كتاب الله ، فحرفوا
وبدّلوا ، وأنزل الفرقان وأخبر أنه حافظه ، وإنما يحفظه بقراءته ؛ فقلوب القراء خزانة كتابه ،
وهو لا يضيع كتابه .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ
الْأُولَيْنِ * وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ
إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * كَذَلِكَ
نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ *
لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ
الْأُولَيْنِ﴾ .

أخبر أنه كانت عادتهم التكذيب ، وأنه أدام سُنَّتَهُ معهم في التعذيب . ثم قال :
« كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ » : وهم لا يؤمنون به لأنه أزاح قلوبهم عن شهود الحقيقة ،
وسد — بالحرمان — عليهم سلوك الطريقة ، وبين أنه لو أراهم الآيات عياناً ما ازدادوا

إلا عتواً وطنياناً ، وأن من سبق له الحكم بالشقاء فلا يزداد على ممر الأيام
إلا ما سبق به القضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَاباً مِنْ السَّمَاءِ
فَقَلَّلُوا فِيهِ يَتَرَجُّوْنَ ﴾ * لقالوا
إنما سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ
مَسْحُورُونَ ﴿

من عليه التقدير كان بأمر التكليف مدعوا ، وبأمر التكوين مقضياً . . ففى ينفع فيه
النصح ؟ ومتى يكون للوعظ فيه مساع ؟ كلا . . إن البصيرة له مسدودة ، و (. . .) (١)
الخللان بقدومه مشدودة ، فهو يحمل النصيحة له على الواقعة ، والحقيقة على الخديعة .
قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً وَزَيَّنَّاهَا
لِلنَّازِلِينَ ﴾

بروجاً أى نجوماً هى لها زينة ، ثم تلك النجوم للشياطين رجوم .

﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴾
إلا من استرقى السمع فأتبعه شهابٌ
مبين ﴿ .

إذا رام الشياطين أن يسترقوا السمع كانت النجوم لها رجوماً

كذلك للقلوب نجومٌ وهى المعارف وهى فى الوقت ذاته رجوم على الشياطين ؛ فلو دنا إبليسُ
وجنوده من قلب ولى من الأولياء أحرقت بل محقته نجومٌ عقله وأقارُ عليه وشموسٌ توحيديه .
وكما أن نجوم السماء زينة للناظرين إذا لاحظوها فقلوبُ العارفين إذا نظر إليها ملائكة
السماء لى زينة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا
رَوَاسِيَ ﴾

(١) مثلية وهى فى الخط هكذا (متقلب) وربما كانت (متقلات) بمعنى اتقال وقبود .

النفوس أرض عبادة العابدين ، وقلوبُ العارفين أرض المعرفة وأرواح المشتاقين أرض المحبة ، والخوف والرجاء لها رواسٍ . وكذلك الرغبة والرغبة .

ويقال من الرواسى التى أثبتتها فى الأرض الأولياء فيهم يثبت الناس إذا وقع بهم الفزع . ومن الرواسى العلماء الذين بهم قوامُ الشريعة ؛ فعلماء الأصول هم قوامُ أصل الدين ، والفقهاء بهم نظامُ الشرع ، قال بعضهم :

واحسرتنا من فراق قوم هم المصاييحُ والأمنُ والمزُنُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأُنَبِّئُكَ فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

موزون ﴾

كما أثبت فنونا من النبات ذات أنوار^(١) أثبت فى القلوب صنوفا من الأنوار^(٢) ، منها نور اليقين ونور العرفان ، ونور الحضور ونور الشهود ، ونور التوحيد . . إلى غير ذلك من الأنوار .

﴿ وجعلنا لكم فيها معايشَ ومن لستم له برازقين ﴾

سببُ عيش كل واحدٍ مختلفٌ ؛ فعيشُ المريد من إقباله ، وعيش العارفين التجمل بأفضاله^(٣)

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾

خزائنه فى الحقيقة مقدراته ، وهو — سبحانه — قادر على كل ما هو مرسوم بالحدوث . ويقال خزائنه فى الأرض قلوبُ العارفين بالله ، وفى الخزانة جواهر من كل صنف ؛ فحقائق العقل جواهر وضعها فى قلوب قوم ، ولطائف العلم جواهر بدائع المعرفة ، وأسرار العارفين

(١) أنوار النبات جمع نووة وهى الزهرة البيضاء .

(٢) أنوار القلوب جمع نور .

(٣) وردت (أفعاله) وقد رجعنا (أفضاله) لأنها أدق فى المعنى ، وإن كان كلاما صحيحا

مواضع سرّه ، والنفوس خزائن توفيقه ، والقلوب خزائن تحقيقه ، واللسان خزائن ذكره .

ويقال من عرف أن خزائن الأشياء عند الله تقاصرت خطاه عن التردد على منازل الناس في طلب الإرفاق منهم ، وسعى في الآفاق في طلب الأرزاق منها ، فاطمأ أمله عن الخلق ، مفرداً قلبه لله متجرداً عن التعلق بغير الله .

قوله : « وما ننزله إلا بقدر معلوم » : عرّف القسمة من استراح عن كد الطلب ؛ فإنّ المعلوم لا يتغير ، والمقسوم لا يزيد ولا ينقص ، وإذا لم يجب عليه شيء لأحد فبقدرته على إجابة العبد إلى طلبته لا يتوجب عليه شيء .

ويقال أراح قلوب الفقراء من تحمل المنّة من الأغنياء مما يعطونهم ، وأراح الأغنياء من مطالبة الفقراء منهم شيئاً ، فليس للتقير صرف القلب عن الله سبحانه إلى مخلوق واعتقاد منّة لأحد ، إذ الملك كله لله ، والأمر بيد الله ، ولا قادر على الإبداع إلا الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من

السماء ماء ﴾

كما أن الرياح في الآفاق مقدّمات المطر كذلك الآمال في القلوب ، وما يقرب العبد مما يتوارد على قلبه من مبشرات الخواطر ، ونسيم النجاة في الطلب يحصل ، فيستروح القلب إليه قبل حصول المأمول من الكفاية والطف .

قوله جل ذكره : ﴿ فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين ﴾

أستاء إذا جعل له السقيا ؛ كذلك يجعل الحق — سبحانه — لأولياته الطافاً معلومة في أوقات محدودة ؛ كما قال في وصف أهل الجنة : « ولم رزقهم فيها بكرة وعشياً » .

كذلك يجعل من شراب القلوب لكل ورداً معلوماً ، ثم قضايا ذلك تختلف : فمن شراب يسكر ، ومن شراب يُخفّر ، ومن شراب يزيل الإحساس ، كما قيل :

فصحوك من لفظي هو الصحو كله وسُكْرُكَ من لحظي يبيح لك الشراب

ويقال إذا هبت رياح التوحيد على الأسرار كنست آثار البشرية ، فلا للأغيار فيها أثر ، ولا عن الخلائق لهم خبر .

ويقال إذا هبَّت رياح القرب على قلوب العارفين عطَّرَها بنفحات الأنس ، فيسْقُونَ
في نسيمها على الدوام ، وفي معناه أَلشدوا :

وهبَّتْ شمال آخر الليل قرّة^(١) ولا ثوبَ إلا برودةً وردائيا
وما زال يردى لنا من ردائها إلى الحولِ حتى أصبح البردُ باليا

ويقال إذا هبَّت رياح العناية على أحوال عبد عادت مساويه مناقبه ومثالبه محاسنه .
قوله جل ذكره : ﴿ وإنا لنحن نحيي ونميت ونحن الوارثون ﴾ .

نحيي قلوبهم بالمشاهدة ، ونميت نفوسهم بالمجاهدة .

ويقال نحييهم بأن نفسيهم بالمشاهدة ، ونميتهم بأن نأخذهم عن شواهدهم .

ويقال يحيي المرئيين بذكره ، ويميت الغافلين بهجره .

ويقال يحيي قوماً بموافقة الأمر في الطاعات ، ويميت قوماً بمناجاة الشهوات .

ويقال يحيي قوماً بأن يلاطفهم بلطف جماله ، ويميت قوماً بأن يحجبهم عن أفضاله .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد علمنا المستقدمين منكم
ولقد علمنا المتأخرين ﴾ .

العارفون مستقدمون بهمهم ، والعايدون مستقدمون بقدمهم ، والتائبون بندمهم .
وأقوام متأخرون بقدمهم وهم العصاة ، وآخرون متأخرون بهمومهم وهم الراضون
بخسائس الحالات .

ويقال المستقدمون الذين يسارعون في الخيرات ، والمتأخرون المتكاسلون عن الخيرات .

ويقال المستقدمون الذين يستجيون خواطر الحق — من غير تعريج إلى تفكر ،
والمستأخرون الذين يرجعون^(٢) إلى الرخص والتأويلات .

ويقال المستقدمون الذين يأتون على مراكب التوفيق ، والمتأخرون الذين تتبطلهم
مشقة الخذلان .

(١) قرّة أى باردة .

(٢) وردت (يرجون) وهي خطأ في النسخ — حسبما نعرف من رأى التشيبي في مثل هذا الموقف ،

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يُحْشِرُهُمْ إِنَّهٗ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ ﴾ .

يبعث كلاً على الوصف الذى خرجوا من الدنيا عليه : فمن منفرد القلب بربه ، ومن مُطَوَّحٍ في أودية التفرقة ، ثم يحاسبهم على ما يستوجبونه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ * وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُومِ ۝ ﴾ .

ذَكَرَهُمْ بِخِيَسَتِهِمْ لئَلَّا يُعْجَبُوا بِحَالَتِهِمْ .

ويقال القيمة في القرية لا بالثربة ؛ والنسب تربة ولكن السمّت قرية .

« وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُومِ » . وإذا انطفأت النار صارت رماداً لا يجىء منها شيء ، والطين إذا انكسر عاد به الماء إلى ما كان عليه ، كذلك العدو^(١) لما انطفأ ما كان يلوح عليه من سراج الطاعة لم ينجبر بعده ، وأما آدم — عليه السلام فلما اغترّ جَبَرَهُ ماء العناية ، قال تعالى : « ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ . . . »^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّى خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ * فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رَوْحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ * فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ ﴾ .

أظهرهم بهذا القول ، وفي عين ما أظهرهم سترهم .

ويقال ليست العبرة بقوالهم ، إنما الاعتبار بالمعاني التى أودعها فيهم .

(١) يقصد إبليس . (٢) آية ١٢٢ سورة طه .

ويقال الملائكة لا حظوه بعين الخلق فاستصغروا قدره وحاله ، ولهذا يحبوا من أمر الله
— سبحانه — لم بالسجود له ، فكشف لهم شظية مما اختص به فسجدوا له .
قوله : « إلا إبليس أبى أن يكون من الساجدين » : وكذا أمر من حجب عن أحواله
ادعى الخيرة وبقي في ظلمة الخيرة .

ويقال بخل بسجدة واحدة ، وقال : أَسْتَنْكِفُ أَنْ أَسْجُدَ لغير الله . ثم من شقاوته
لا يبالي بكثرة معاصيه ، فإنه لا يعصي أحداً إلا وهو سبب وسواسه ، وداعيه إلى الزلّة . .
وذلك هو عين الشقوة وقضية الخذلان .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ
مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ قال لم أكن لأسجد
لبشر خلقت من صلصال من حمأ
مسنون * قال فاخرج منها فإنك
رجيم * وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى
يَوْمِ الدِّينِ * .

سأله ومعلوم له حاله ، ولو ساعدته المعرفة لقال : قل لي مالك ؟ وما منعك ؟ ومن
منعك حتى أقول . أنت .. حيث أشقيتني ، وبقرهك أغويتني ، ولو رجحتني ، لهديتني
وفي كنف عصمتك آويتني ... ولكن الحرمان أدره حتى قال : « لم أكن لأسجد لبشر »
قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾
* قال فإنك من المنظرين * إلى يوم
الوقت المعلوم * .

ولما أبعد الحق — سبحانه — عن معرفته ، وأفرده باللعة استنظره إلى يوم القيامة
والبعث ، فأجابه . وظن اللعين أنه حصل في الخير مقصوده ، ولم يعلم أنه أراد بذلك تعذيبه
عذاباً شديداً ، فكأنه كان في الحقيقة مكرراً — وإن كان في الحال في صورة إجابة السؤال
بما يشبه اللطف والبر .

وبعض أهل الرجاء يقول : إن الحق — سبحانه — حينما يبين عدوه لا يرُدُّ دعاءه

في الإمهال ولا يمنعه من الاستنظار؛ فالؤمن — إذ أمره الاستغفار والسؤال بوصف الافتقار — أولى ألا ينقطع من رحمته، لأن إظهار العين زيادة شقاء له لا تحقيق عطاء.

قوله جل ذكره: ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾

الباء في: « بما أغويتني » بام القسم، ولم يكن إغواؤه إياه مما يجب أن يقسم به لولا قرط جهله. ثم هو في المعنى صحيح، لأن الإغواء مما يتفرّد الحق بالقدرة عليه، ولا يشاركه فيه أحد، ولكن العين لا يعرف الله على الحقيقة، إذ لو عرفه لم يدع إلى الضلال، لأنه لو قدر على إضلال غيره لاستبقى على الهداية نفسه. وعند أهل التحقيق إنه يقول جميع ذلك حدساً وهو لم يعرف الله — على الحقيقة — قط.

قوله جل ذكره: ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ قال هذا صراطاً على مستقيم

الإخلاص هو تصفية الأعمال عن الغين وعن الآفات المانعة من صالح الأعمال. وقد علم العين أنه لا سبيل له إليهم بالإغواء لما تحقق من عناية الحق بشأنهم.

« قال هذا صراط على مستقيم » تهديد، كما تقول: افعل ما شئت... وهذا طريق.

قوله جل ذكره: ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾

السلطان الحجة، وهي الله على خلقه، وليس للعدو حجة على مخلوق، إذ لا تتعدى قدرته محله، فلا تسلط — في الحقيقة^(١) — لمخلوق على مخلوق بالتأثير فيه.

« إن عبادي ... » : إذا سمي الله واحداً عبداً فهو من جملة الخواص، فإذا أضافه إلى نفسه فهو خاص الخواص، وهم الذين محام عن شواهدهم، وحفظهم وصانهم عن أسباب التفرقة

(١) نلاحظ أن القسري يكثر في هذا الموضوع من قوله (في الحقيقة، وعلى الحقيقة... ونحو ذلك) والسبب في ذلك راجع إلى أن ظاهر النصوص أن لا بليس لإرادة وفلا، ولكن — في الحقيقة — كل شيء مبدى إلى الحق سبحانه.

وجردهم عن حوثهم وقوتهم ، وكان النائب عنهم في جميع تصرفاتهم وحالاتهم ، وحفظ عليهم آداب الشرع ، وألبسهم صدار الاختيار في أوان أداء التكليف ، وأخدمهم عنهم باستهلاكهم في شهوده ، واستغراقهم في وجوده . . . فأى سبيل للشيطان إليهم؟ وأى يد للعدو عليهم؟

ومن أشهد الحق حقائق التوحيد ، ورأى العالم مصرفاً في قبضة التقدير ، ولم يكن نهياً للأخبار .. فنى يكون للعين عليه تسلط ، وفي معناه قالوا :

جعودي فيك تقديس وعقلي فيك تهويس
فمن آدم إلا ك ومن في البيت إبليس^(١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾
لها سبعة أبواب لكل باب منهم
جزء مقسوم .

اجتمعوا اليوم في أصل الضلالة ، ثم الكفر بكل مختلفة ، ثم يجتمعون غداً في العقوبة
ومرمر مختلفون ، لكل دركة من دركات جهنم قوم مخصوصون .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ .
المتق من وقاه الله بفضله لا من اتقى بتكليفه ، بل إنه ما اتقى بتكليفه إلا بعد أن وقاه
الحق — سبحانه — بفضله . هم اليوم في جنات ولها درجات بعضها أرفع من بعض ، كما
أنهم غداً في جنات ولها درجات بعضها فوق بعض .

اليوم لقوم درجة حلاوة الخدمة وتوفيق الطاعة ، ولقوم درجة البسط والراحة ،
ولآخرين درجة الرجاء والرغبة ، ولآخرين درجة الأنس والقربة ، قد علم كل أناس مشربهم
ولزم كل قوم مذهبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ ﴾ .

(١) هذا البيتان للعلاج (الطواسين ص ٤٢) والديوان المقطعة رقم ٢٨ ومعناها : أننى لو سجدت
لفيك — حسباً أمرتنى — فأنا جاهد ، ولكن — نظراً لفرقى بك — فإن جعودي عين تقديسى ،
لأننى أعلم أنه لا يستعق السجود على الحقيقة إلا أنت ، فأنا راض باحتمال لمنتك ثمناً لامتثال لإرادتك .

معناه : يقال لهم : « أدخلوها » ، وأَجَلْ ذلك ولم يقل مَنْ الذى يقول لهم . ويرى قومُ
أن الملكَ يقول لهم : أدخلوها .

ويقال إذا وافوا الجنة وقد قطسوا المسافة البعيدة ، وثاسوا الأمورَ الشديدةَ فَمِنْ حَقِّهم
أن يدخلوا الجنة ، خاصةً وقد علموا أن الجنةَ مُباحةٌ لهم ، ولعلمهم لا يفتقرون حتى يقال لهم
ويقال بمحتمل أنهم لا يدخلونها بقول الملكِ حتى يقول الحقُّ : أدخلوها ، كما قالوا :
ولا أَلْبَسُ النَّسِيَّ وَغَيْرُكَ مُلْبِسٌ ولا أَقْبِلُ الدُّنْيَا وَغَيْرُكَ وَاهِبٌ
قوله : « بسلام آمنين » : بمعنى السلامة ، وهى الأمان ، فيأمنون أنهم لا يخرجون منها
ويقال كما لا يخرجون من الجنة لا يخرجون عما هم عليه من الحال ؛ فالرؤيةُ لهم وما هم فيه
من الأحوال الوافية — مديدة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ ﴾ .
أمرَ الخليلَ عليه السلام ببناء الكعبة وتطهيرها فقال : « وطهرتني »^(١) ، وأمرَ جبريلَ
عليه السلام حتى غسَلَ قلبَ المصطفى - صلى الله عليه وسلم - فطهره^(٢) . وتولَّى هو - سبحانه -
بنفسه تطهيرَ قلوبِ العاصين ، فقال : « ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ »^(٣) وذلك رفقاً بهم ، فقد
يمنع الله بالضعيف ما يتعجبُ منه القوى ، ولو وكل تطهيرَ قلوبهم إلى الملائكة لاشتهرت
صيوبُهم ، فتولَّى ذلك بنفسه رفقاً بهم .

ويقال قال : « ما في صدورهم » ولم يقل ما في قلوبهم لأن القلوب فى قبضته يقلبها ، وفى
الخبر : « قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » : يريد بذلك قدرته ، فاستعمل لفظ
الإصبع لذلك توسعاً . وقيل بين إصبعين أى نعمتين

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾

قابل بعضهم بعضاً بالوجه ، وحفظ كل واحدٍ عن صاحبه سيرةً وقلبه ، فالنفوس متقابلة

(١) آية ٢٦ سورة الحج .

(٢) أنظر كتاب (المحراج) للتصغيرى ففیه تفصیل ذلك

(٣) عن طي بن الحسين أن هذه الآية نزلت في أبي بكر وعمر وطلح رضي الله عنهم وأن الفل فل الجاهلية
الذى كان بين نيم وعده وبنى مائتم فلما أسلموا تحابوا .

ولكنّ القلوبَ غيرُ متقابلةٍ ؛ إذ لا يشتغل بعضهم ببعض ، قال تعالى : « واعلموا أنّ الله يحول بين المرء وقلبه »^(١)

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ .

أى لا يلحقهم تعبٌ ؛ لا بنفوسهم ولا بقلوبهم . وإذا أرادوا أمراً لا يحتاجون إلى أن ينتقلوا من مكانٍ إلى مكانٍ ، ولا تحار أبصارهم ، ولا يلحقهم دَهَشٌ ، ولا يتغير عليهم حالٌ عما هم عليه من الأمر ، ولا تشكل عليه صفة من صفات الحق .
« وما هم منها بمخرجين » أى لا يلحقهم^(٢) ذلُّ الإخراج بل هم بدوام الوصال .

قوله جل ذكره : ﴿ نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾
لما ذكر حديثَ المتقين وما هم من علوِّ المنزلة انكسرت قلوب العاصين ، فتدارك الله قلوبهم ، وقال لنبيه — صلى الله عليه وسلم — أخبر عبادى العاصين أنى غفور رحيم ، وأنى إن كنتُ الشكورَ الكريمَ بالمطيعين فأنا الغفورُ الرحيمُ بالعاصين .
ويقال مَنْ سَمِعَ قوله : « أنى أنا » بسمع التحقيق لا يبقى فيه مساغٌ لسماع المغفرة والرحمة ؛ لأنه يكون عندئذٍ مُخْتَطِفاً عن شاهده ، مُسْتَهْلِكاً فى أثبته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ .
العذابُ الأليمُ هنا هو الفراق ، ولا عذابٌ فوق الفراق فى الصعوبة والألم^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ .
دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَاماً ﴾ .

ألا عرفهم كيف كانت فتوة الخليل فى الضيافة ، وقيامه بحق الضيفان ، وكان الخليلُ

(١) آية ٢٤ سورة الأنفال .

(٢) هنا وقع النسخ فى خطأ التكرار إذ أعاد كتابة عبارات سابقة مما ورد بعد (لا يلحقهم تعب ... إلخ) ؛

(٣) أى أن عذاب الفراق يفوق فى نظر الصوفية — عذاب الاحتراق .

عليه السلام يقوم بنفسه بخدمة الضيفان ، فلما سلموا من جانبهم ورد عليهم وانفضوا عن تناول طعامه :

﴿ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ .

وجِلُونَ أى خائفون ، فإن الإمساك عن تناول طعام الكرام موضع للريبة . ولما علم أنهم ملائكة خاف أن يكونوا نزلوا لتعذيب قومه إذ كانوا مجرمين . ولكن سكن دعوته عندما قالوا له :

﴿ قَالُوا لَا تَوَجَّلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ
بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ .

فليس لك موضع للوجل لكن موضع للفرج ؛ فإننا جناتك مبشرين ، وإن كنا لغيرك معذبين .

نحن « نبشرك بغلام عليم » : أى يعيش حتى يعلم ، لأن الطفل ليس من أهل العلم ، وكانت بشارتهم بالولد وبقاء الولد هى المعجب فقال :

﴿ قَالَ أَبَشِّرْتَنِي عَلَى أَنْ مَسْنِيَ
الْكِبَرُ فِيمَ تُبَشِّرُونَ ﴾ قالوا
بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِّنَ
الْقَانِطِينَ ﴾ قال وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَّحْمَةِ
رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾

قال أبشرتمنى وقد مسنى الكبر ؟ وإن الكبر قد فاته الوقت الذى يفرح فيه من الدنيا بشيء . بماذا تبشرونى وقد طعنت فى السن ، وعن قريب أرتحل إلى الآخرة ؟ قالوا : بشرنأك بالحق فلا تكن من جملة من يقنط من رحمة الله ، ولا يقنط من رحمة ربه إلا من كان ضالاً .

قال : كيف أخطأ ظنكم فى فتوهمهم أنى أقنط من رحمة ربي ؟

فلما فرغ قلبه من هذا الحديث ، وعرف أنه لن يصيبه ضرر منهم سالم عن حالمهم :

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ *
 قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ *
 إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ *
 إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ
 الْغَابِرِينَ ﴾ .

قال ما شأنكم ؟ وإلى أين قصدكم ؟

قالوا : أُرْسِلْنَا لعذاب قوم لوط ، ولننجيَ أهلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ لمشاركتها معهم في الفساد ،
 وكانت تدل قومه على أضيافه ، فاستوجبت العقوبة .

فلما وافى المرسلون من آل لوط أنكرهم لأنه لم يجدهم على صورة البشر ، وتفرس فيهم
 على الجملة أنهم جاءوا لأمرٍ عظيم ، قالوا : بل جئناك بما كان قومك يَشْكُونَ فيه من
 تعديبنا إياهم ، وآتيناك بالحق ، أي بالحكم الحق :

﴿ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ
 وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ
 أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾

فأسر بأهلك بعد ما يمضي شيء من الليل ، وامش خلفهم ، وقدّمهم عليك ، واتبع
 أدبارهم ، ولا يلتفت منكم أحد لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب ، وإنا ننفذك وأهلك
 إِلَّا امْرَأَتَكَ ، فإننا نعذبها لمشاركتها مع قومك في العصيان . « وامضوا حيث تؤمرون » :
 فلكم السلامة ولقومكم العقوبة .

« وقضينا إليه ذلك الأمر » أي علمناه وعرفناه : « أَنْ دَا بَرَّ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ » ، أي أنهم
 مهلكون ومُستأصلون بالعقوبة .

ثم لما نزل الملائكة بلوط عليه السلام قال لقومه إن هؤلاء أضيافى ، فلا تنعرضوا لهم
 فتفضحوني ، واتقوا الله ، وخذروا مخالفة أمره ولا تُخجلوني . فقال قومه : ألم نتهك عن أن
 تحيى أحداً ، وأمرناك ألا تمنع منّا أحداً ؟ فقال : هؤلاء بناتى يعنى نساء أمتى . وقال قوم :

أراد بناته من صلبه ، عَوَّضَهُنَّ عَلَيْهِمْ لثَلَاثُ يُلَاقُوا بِتِلْكَ الْغَلَطَةِ الْفَحْشَاءِ ، فَلَمْ تَنْجَعْ فِيهِمْ نَصِيحَةٌ ، وَلَمْ يُقْلِعُوا عَنْ خَيْثٍ قَصْدِهِمْ .

فَأَخْبَرَهُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا يَخَافَ عَلَيْهِمْ ، وَسَكَنُوا مِنْ رَوْعِهِ حِينَ أَخْبَرُوهُ بِحَقِيقَةِ أَمْرِهِمْ ، وَأَنَّهُمْ إِنَّمَا أُرْسِلُوا لِلْعُقُوبَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَعَنَّاكَ إِنَّمَا لَفِيَ شَكْرَتُهُمْ يَقَعُّونَ ﴾
أقسم بحياته تخصيصاً له في شرفه ، وتفضيلاً له على سائر البرية ، فقال وحياتك — يا محمد — إنهم لفي ضلالتهم وسكرة غفلتهم يتردُّون ، وإنهم عن شرِّكم لا يُقْلِعُونَ .
ويقال أقسم بحياته لأنه لم يكن في وقته حياة أشرف من حياته — إنهم في خمارٍ سُكِّرِهِمْ ، وغفلةٍ ضلالتهم لا يترقبون عقوبةً ، ولا يخافون سوءاً .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ ﴾ فجعلنا
عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا
مِنْ رِجَابٍ * إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّلْمُتَوَسِّمِينَ * وَإِنَّا لَبَسِيلٌ مُّتَقِمٌ *
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ * .

باتوا في حبور وسرور ، وأصبحوا في محنة وثبور ، وخرَّت عليهم مقوفتهم ، وجعلنا
مُدَنَّهُمْ وَمَنَازِلَهُمْ عَالِيَهَا سَافِلَهَا ، وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ مَالِمَ يُبْقِي عَيْنًا وَلَا أَتْرَآ ،
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَعْتَبِرُ ، ودلالة ظاهرة لمن استبصر ، « وَإِنَّا لَبَسِيلٌ مُّتَقِمٌ » لِمَن شَاءَ
أَن يَعْتَبِرَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ (١)
جاء في التفسير « المتفرسين » ، والفراصةُ خَاطِرٌ يحصل من غير أن يعارضه ما يخالفه
عند ظهور برهانٍ عليه ، فيخرج من القلب عين ما يقع لصاحب الفراسة . مشتق من فريسة

(١) آخر النسخ تفسير هذه الآية عند النقل فوضعا بعد الآية ٨٦ (إِنْ رَبُّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ)
وقد صححنا هذا الوضع .

الأسد إذ لفريسته يقهر . والحق — سبحانه — يُطْلِعُ أوليائه على ما خفى على غيرهم .
 وصاحب الفراسة لا يكون بشرط التفرد في جميع الأشياء وفي جميع الأوقات ؛ بل يجوز أن
 تُسدَّ عليه عيونُ الفراسة في بعض الأوقات كالأنبياء عليهم السلام ؛ فَنبينا — صلى الله
 عليه وسلم — كان يقول لعائشة — رضى الله عنها — في زمان الإفك : « إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ
 فَتَوْنِي إِلَى اللَّهِ » . وكأبراهيم ولوط — عليهما السلام — لم يعرفا الرسل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ ﴾

* فانتقمنا منهم وإنها لبإمام
 مبین * ولقد كذب أصحاب الحجر
 المرسلين * وآتيناهم آياتنا فكانوا
 عنها معرضين * وكانوا ينحتون
 من الجبال بيوتاً آمنين * فأخذتهم
 الصيحة مصبحين * فما أغنى عنهم
 ما كانوا يكسبون * .

أصحاب الأيكة هم قوم شعيب ، وكان شعيب — عليه السلام — مبعوثاً لهم فكذبوه ،
 فانتقمنا منهم .

قوله : ﴿ وَإِنها ﴾ ، يعنى مدين والأيكة ﴿ لبإمام مبین ﴾ : أى بطريق واضح من
 قصده (. . .) (١) .

وكذلك أخبر أن أصحاب الحجر (٢) — وهم ثمود — كذبوا المرسلين إليهم ، وأنهم
 أعرضوا عن الآيات التى هى المعجزات كناقية صالح وغيرها ، وأنهم كانوا أخلدوا إلى الأرضين
 وكانوا مُفْتَرِّين بطل إمهال الله لإمام من تأخير العقوبة عنهم ، وكانوا يتخذون من الجبال
 بيوتاً ، ويظنون أنهم على أنفسهم آمِنُونَ من الموت والعذاب .

(١) معنيته .

(٢) الحجر واد بين المدينة والعمام .

ثم أخبر أنهم أخذتهم الصيحة على بقتة ، ولم تغر عنهم حيلتهم لما حلَّ حينهم .
قوله جل ذكره : ﴿ وما خلَقْنَا السموات والأرضَ
وما بينهما ﴾ .

دلَّت الآية على أنَّ أكساب العباد مخلوقة لله لأنها بين السموات والأرض .
﴿ إلا بالحق وإن الساعة لآتية ﴾
« إلا بالحق » : أى وأنا نَحَقُّ فيه ويقال « بالحق » : بالأمر العظيم الكائن إن
الساعة لآتية يعنى القيامة .

﴿ فاصفح الصفح الجميل ﴾

يقال الصفح الجميل الذى تذكر الزلَّة فيه .
ويقال الصفح الجميل سحب ذيل الكرم على ما كان من غير عقْد الزلَّة ، بلا ذِكْرٍ
لما سَلَفَ من الذنب ، كما قيل :

تعالوا نصطليح ويكون مِنَّا

(.....)^(١)

ويقال الصفح الجميل الاعتذار عن الجُرم بلا عُدِّ الذنوب من المجرم ، والإقرار بأن
الذنب كان منك لا من العاصي ، قال قائلهم :

(وتذنبون فنسى ونستدر)

قوله جل ذكره : ﴿ إن ربك هو الخلاق العليم ﴾ .

« هو الخلاق العليم » إذ لا يصح الفعل بوصف الانتظام والاتساق من غير عالم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد آتيناك سبعاً من المثاني
والقرآن العظيم ﴾ .

أكثرُ المفسرين على أنها سورة الفاتحة ، وسميت مثاني لأنها نزلت مرتين : مرة بمكة

(١) الشطر الثانى مطموس غير واضح .

ومرة بالمدينة ، ولأنها شيء في كل صلاة يتكرر ، من « التنية » وهي التكرير ، أولاً أن بعضها يضاف إلى الحق وبعضها يضاف إلى الخلق . . . ومعنى هذا مذكور في كتب التفسير^(١) .

ترواه جل ذكره : ﴿ لَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾ .

لم يُسَلِّمْ له إشباع النظر إلى زهرة الدنيا وزينتها .
ويقال غار على عينيه — صلى الله عليه وسلم — أن يستعملها في النظر إلى المخلوقات .
ويقال أدبه الله — سبحانه — بهذا التأديب حتى لا يُعْبِرَ طَرَفَهُ من حيث الاستئناس به .
ويقال أمره بحفظ الوفاء لأنه لما لم يكن اليوم سبيلاً لأحد إلى رؤيته^(٢) ، فلا تمدن عينيك إلى ملاحظة شيء من جملة ما خولناهم ، كما قال بعضهم :

لَمَّا تَيَقَّنْتُ أَنِّي لَسْتُ أَبْصِرْكَ اَغْمَضْتُ عَيْنِي فَلَمْ أَنْظُرْ إِلَى أَحَدٍ

ويقال شَتَّانَ بينه وبين موسى — عليه السلام — قال له : لن تراني ولكن أنظر إلى الجبل ، ونينا — صلى الله عليه وسلم — منعة من النظر إلى المخلوقات بوصفٍ هو تمام النظر فقال : ﴿ وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ ﴾ .

ويقال إذا لم يلم له إشباع النظر بظواهره إلى الدنيا فكيف يسلم له السكون بقلبه إلى غير الله ؟

ويقال لما أَمَرَ بِغَضِّ بَصَرِهِ عما يمتنع به الكفار في الدنيا تَأْدَبَ — عليه السلام — فلم ينظر ليلة المعراج إلى شيء مما رأى في الآخرة ، فأثنى عليه الحق بقوله : « مازاغ البصر . وما طغى » وكان يقول لكل شيء رآه : « التحيات لله » أي الملك لله .

(١) ويرى بعضهم أنها سبع سور وهي الباقول ، واختلف في السابعة فقبل الأتقال وراة لأنها في حكم سورة بدليل عدم التسمية بهما ، وقبل سورة يوس . أو أساع القرآن .

(٢) الضمير في (رؤيته) يعود إلى الحق سبحانه ، والمقصود حفظ العين — من قبيل الوفاء — لكي لا تنابى سواء سبحانه فيما بعد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾

أدبه حتى لا يتغير بصفة أحد ، وهذه حال التمكن .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾

أى ألين لهم جانبك . وكان عليه السلام إذا استعانت به الوليدة^(١) في الشفاعة إلى مواليها يمضى معها .. إلى غير ذلك من حسن خلقه — صلوات الله عليه — وكان في الخبر : إنه كان يخدم بته وكان في (مهنة) عليه^(٢) . وتولى خدمة الوفد ، وكان يقول : سيد القوم خادهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴾

لما لم يكن بنفسه وكان قائماً بحقه — سبحانه وتعالى — سلم له أن يقول : إني وأنا . وفي الخبر : أن جابراً دق عليه الباب ، فقال : من ؟ قال : أنا .. فقال النبي عليه السلام : « أنا أنا » .. كأنه كرهها^(٣)

ويقال : قل لاحد لاستهلاك فينا ، سلمنا أن تقول : إني أنا ، لما كنت بنا ولنا .

قوله جل ذكره : ﴿ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِينَ ﴾

أى قل إني أنالكم منذر بعذاب كالعذاب الذي عذبنا به المقتسين ، وهم الذين تقاسموا بالله لنبيه في قصه صالح عليه السلام . وقبل هم من أهل الكتاب الذين اقتسموا كتاب الله ، فأمنوا ببعضه وكفروا ببعضه .

ويقال إني لكم نذير أخوفكم عقوبة المقتسين الذين اقتسموا الجبال والطرق بمكة في الموسم ، وصدوا الناس . وكان الواحد منهم يقول لمن مر به : لا تؤمن بمحمد فإنه ساحر ، ويقول الآخر : إنه كاهن ويقول ثالث : إنه مجنون ، فهم بأقسامهم :

﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾^(٤)

(١) الوليدة = الحارية ، قال طرفة :

فذاك كما ذاك وليدة محلس نرى دهباً أذبال سعل ممدد

(٢) عن الأسود بن يزيد . قال سئلت عائشة رضى الله عنها ما كان النبي (ص) يصنع في بيته ؟ قالت : كان يكون في مهنة أمه فإذا حضرت الصلاة خرج إليها (رواه البخاري) .

(٣) الحديث جاء مضطرب الكتابة في السختين وقد صحناه كما أورد النووي في رياض الصالحين ط

سروت ص ٣٥١

(٤) عصين ج عضة وأصلها عضوة أى جزء ، وعضوة فعة من عفى الناة إذا جعلها أعضاء وأجزاء وأصناما .

خفيروا قول فيه ، فقال بعضهم إنه شر ، وقال بعضهم إنه سحر ، وقال بعضهم إنه
كهان . . . إلى غير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ فَوَرَبُّكَ لَتَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * عما
كانوا يعملون ﴾

العوام يسألهم عن تصحيح أعمالهم ، والخواص يسألهم عن تصحيح أحوالهم .
ويقال يسأل قوماً عن حركات ظواهرهم ، ويسأل آخرين عن خطرات سرائرهم . ويسأل
الصديقين عن تصحيح المعاني بفعالهم ، ويسأل المدّعين عن تصحيح الدعاوى بتعنيفهم .
ويقال سماع هذه الآية يوجب لقوم أنساً وسروراً حيث علموا أنه يكلمهم ويستمعهم
خطاباً لا شتياءهم إليه ، ولا عجب في ذلك فالخلق يقول في مخلوق :
من الخفريات البيض ودّ جليسا إذا ما انتهت أحدىثة توّ تعيدّها
فلا أسعد من بشري يعرف أن مولاه غداً سيكلّمه .

قوله جل ذكره : ﴿ فاصدع بما تؤمر وأعرض
عن المشركين ﴾

كنّ بنا وقلّ بنا ، وإذا كنت بنا ولنا فلا نجعل حساباً لغيرنا ، وصرّح بما خاطبناك به ،
وأفصح عما نحن خصصناك به ، وأعلن محبتنا لك :
فسبح^(١) باسم من تهوى ودّعنا من الكئي فلا خير في اللّغات من بعدها ستر

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ * الَّذِينَ
يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسوف
يعلمون ﴾

الذين دقّعنا عنك عادية^(٢) شرهم ، ودّرأنا عنك سوء مكرهم ، ونصرناك بموجب

(١) الأصل في البيت (فصرح) والتعريض يقابل (الكناية) .

(٢) وردت (عادية) بالفتح ، والملائم للسياق (عادية) بالعين . حيث يقال (دفعت عنك عادية فلان
أي ظلمه وشره) : الوسيط ص ٥٩٥ .

عنايتنا بشأنك . . فلا عليك فما يقولون أو يفعلون ، فما العقبى إلا لك بالنصر والظفر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ .

وقال : « يضيق صدرك » ولم يقل يضيق قلبك ؛ لأنه كان في محل الشهود ، ولا راحة للمؤمن دون لقاء الله ، ولا تكون مع اللقاء وحشة .

ويقال هَوْنٌ عليه ضيق الصدر بقوله : « وَلَقَدْ نَعْلَمُ » ويقال إن ضاق صدرك بسماح ما يقولون فيك من ذمك فارتفع^(١) بلسانك في رياض تسييحنا ، والثناء علينا ، فيكون ذلك سبباً لزوال ضيق صدرك ؛ وسلوة لك بما تتذكر من جلال قدرنا وتقديسنا ، واستحقاق عزنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾

قف على بساط العبودية معتقاً للخدمة ، إلى أن تجلس على بساط القرية ، وتطالب بأداب الوصلة .

ويقال التزم شرائط العبودية إلى أن ترقى بل تسكني بصفات الحرية .

ويقال في « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين »^(٢) : إن أشرف خصالك قيامك بحق العبودية .

(١) وردت هكذا وترجيح أنها في الأصل (فارتفع) فهي أكثر ملاءمة للمعنى . جاء في رسالة القسيري ص ١١١ (وفي الخبر المشهور عن الرسول صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها ، فقل له : وما رياض الجنة ؟ فقال : مجالس الذكر .

(٢) عن العلاقة بين العبودية واليقين ينقل القسيري عن شيخه الدقاق قوله : « المباداة لمن له علم اليقين ، والعبودية لمن له عين اليقين والعبودية لمن له حق اليقين » الرسالة ص ٩٩ .

السورة التي يذكر فيها النحل

قوله جل ذكره : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

ألف الوصل في « بسم الله » لم يكن لها في التحقيق أصل ، جُلبت الحاجة إليها للتوصل بها إلى النطق بالسأ كن ، وإذ وقع ذلك أنفا عنها أُسْقِطَتْ في الإدراج ، ولكن كان لها بقاء في الخط وإن لم يكن لها ظهور في اللفظ ، فلما صارت إلى « بسم الله » أُسْقِطَتْ من الخط كذلك .. وكذلك من ازداد محبة استأخر ^(١) رتبة .

ويقال أي استحقاق لواو عمرو حتى ثبتت في الخط ؟ وأي استحقاق إلى الألف في قولهم قتلوا وفعلوا ؟ وأي موجب لحذف الألف من السنوات ؟ طاحت العلل في الفروق ، وليس إلا اتفاق الوضع .. كذلك الإشارة في أرباب الرد والقبول ، قال تعالى « إن ربك فعّال لما يريد » ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَنَّى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

صيغة أنى للماضي ، والمراد منه الاستقبال لأنه بشأن ما كانوا يستعجلونه من أمر الساعة ، والمعنى « سيأتي » أمر القيامة ، والكائنات كلها والحادثات بأمرها من جملة أمره ؛ أي حصل أمر تكوينه وهو أمر من أموره لأنه حاصل بتقديره وتيسيره ، وقضائه وتدبيره ؛ فما يحصل من خير وشر ، ونفع وضر ، وحلو ومر .. فذلك من جملة أمره تعالى .

« فلا تستعجلوه » وأصحاب التوحيد لا يستعجلون شيئاً باختيارهم لأنهم قد سقطت عنهم الإرادات والمطالبات ، وهم خامدون تحت جريان تصرف الأقدار ؛ فليس لهم إيتار ولا اختيار فلا يستعجلون أمراً ، وإذا أمّلوا شيئاً ، أو أخبروا بحصول شيء فلا استعجال لهم ، بل شأنهم

(١) إن صح نقل هذه الكلمة عن الأصل فربما يقصد القشيري منها استخفى عن الطهور ، وازداد ذبولا ، وبعداً عن التظاهر والدعوى .
(٢) آية ١٠٧ سورة هود .

التأني والثبات والسكون . وإذا بدأ من التقدير حُكم فلا امتعجال لهم لما يرد عليهم ، بل يتقبلون مفاجأة التقدير بوجه ضاحك ، ويستقبلون ما يبدو من الغيب من الرد والقبول ، والمنع والفتوح بوصف الرضاء ، ويحمدون الحق — سبحانه وتعالى — على ذلك .

« سبحانه وتعالى عما يشركون » : تعالى عما يشركون برهم ، والكفار لم يسر لهم حتى أنه لا سكن لقلوبهم من حديثه .

قوله جل ذكره : ﴿ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴾ .

ينزل الملائكة على الأنبياء — عليهم السلام — بالوحي والرسالة ، وبالتعريف والإلهام على أسرار أرباب التوحيد وهم المحمّدون . وإنزال الملائكة على قلوبهم غير مردود لكنهم لا يؤثرون أن يتكلموا بذلك ، ولا يجهلون رسالة إلى الخلق .

ويراد بالروح الوحي والقرآن ، وفي الجملة الروح ما هو سبب الحياة ، إما حياة القلب أو حياة الدنيا .

قوله جل ذكره : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

خَلَقَهَا بِالْحَقِّ ، وَيَحْكُمُ فِيهَا بِالْحَقِّ ، فَهُوَ مُحِقٌّ فِي خَلْقِهَا لِأَنَّهُ ذَلِكَ ، ويدخل في ذلك أمره بتكليف الخلق ، وما يعقب ذلك التكليف من الحشر والنشر ، والثواب والعقاب .

« تعالى عما يشركون » : تقديساً وتشريفاً له عن أن يكون له شريك أو معه ملك

قوله جل ذكره : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ .

تعرّف إلى العقلاء بكمال قدرته حيث أخبر أنه قدر على تصوير الإنسان على ما فيه من التركيب العجيب ، والتأليف اللطيف ؛ من نطفة مناثلة الأجزاء ، متشكلة في وقت الإنشاء ، مختلفة الأعضاء وقت الإظهار والإبداء ، والخروج من الخفاء . ثم ما ركّب فيه من تمييز وعقل ،

وَيُسِّرْ لَهُ النُّطْقَ وَالْفِعْلَ ، وَالتَّدْبِيرَ فِي الْأُمُورِ ، وَالْإِسْتِيْلَاءَ عَلَى الْحَيَوَانَاتِ عَلَى وَجْهِ التَّسْخِيرِ .
قوله جل ذكره : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ .

ذَكَرْهُمْ بِمَا تَنْفَعُ عَلَيْهِمْ ، وَأَخْبَرَهُمْ بِمَا لِحَيَوَانَاتٍ مِنَ النَّعْمِ ، وَمَا لَمْ فِيهَا مِنْ وَجْهِ الْإِتِّفَاعِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ ، كَالْحَمْلِ وَالسَّفَرِ عَلَيْهَا وَقَطْعِ لِلْسَّافَاتِ ، وَالتَّوَصُّلِ عَلَى ظُهُورِهَا إِلَى مَآرِبِهِمْ ، وَمَا لِلنَّسْلِهَا وَلِدَرْهَا مِنَ الْمَنَافِعِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تُسْرَحُونَ ﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْفِئَةِ إِلَّا لِيَشِيقَ الْأَنْفُسُ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَحِيمٌ .

الْفِئَةُ لَهُ جَمَالٌ بِمَالِهِ ، وَالْفَقِيرُ لَهُ اسْتِقْلَالٌ بِمَالِهِ . . . وَشَتَانُ مَا مَالُهَا فَالْأَغْنِيَاءُ يَنْجَمُونَ بِأَنْعَامِهِمْ حِينَ يَرْجَوْنَ وَحِينَ يُسْرَحُونَ ، وَالْفُقَرَاءُ يَسْتَقِلُّونَ بِمَوْلَاهُمْ حِينَ يَصْبِحُونَ وَحِينَ يَمْسُونَ . أُولَئِكَ تَحْمِلُ أَثْقَالَهُمْ جِجَالَهُمْ ، وَهَؤُلَاءِ يَحْمِلُ الْحَقُّ عَنْ قُلُوبِهِمْ أَثْقَالَهُمْ .
« لَمْ تَكُونُوا بِالْفِئَةِ إِلَّا لِيَشِيقَ الْأَنْفُسُ » : قَوْمٌ أَحْوَالُهُمْ مِقَاسَةُ الشَّدَائِدِ ، يَصِلُونَ سِيرَهُمْ بِسُرَّامٍ ، وَقَوْمٌ فِي حَمْلِ مَوْلَاهُمْ ، يَمِيدُونَ عَنْ كَدِّ التَّدْبِيرِ ، مُسْتَرْجِعُونَ بِشُهُودِ التَّقْدِيرِ ، رَاضُونَ بِاخْتِيَارِ الْحَقِّ فِي الْعَسِيرِ وَالْيَسِيرِ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

فَالنَّفُوسُ فِي حَمْلِهَا كَالدُّوَابِّ ، وَالْقُلُوبُ مَعْتَقَةٌ عَنِ التَّحَقُّقِ فِي الْأَسْبَابِ . « وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » : كَمَا أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَجِدُونَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ فَكَذَلِكَ أَرْبَابُ الْحَقَائِقِ يَجِدُونَ — الْيَوْمَ — مَا لَمْ يَخْطُرَ قَطُّ عَلَى بَالٍ ، وَلَا قَرَأُوا فِي كِتَابٍ ، وَلَا تَلَقَّوْهُ مِنْ أَسَازٍ ، وَلَا إِحَاطَةَ بِمَا أَخْبَرَ الْحَقُّ أَنَّهُ

(١) يُطْلَقُ النَّصْبُ عَلَى الْأَوَّلِ اصْطِلَاحَ (مُتَعَمِّلٍ) وَعَلَى الثَّانِي (مَحْمُولٍ) .

لا يعلم تفصيله^(١) سواء . . وكيف يعلم من أخبر الحق — سبحانه — أنه لا يعلم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ .

قومٌ هدام السبيل ، وعرفهم الدليل ، فصرف عن قلوبهم خواطر الشك ، وعصمهم عن الجحود والشرك ، وأطلع في قلوبهم شمس العرفان ، وأفردهم بنور البيان . وآخرون أضلهم وأغواهم ، وعن شهود الحجج أعماهم ، وفي سابق حكمه من غير سبب أذلهم وقمعهم^(٢) ، ولو شاء لعرفهم وهداهم .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ .

أنزل المطر وجعل به سقيا النبات ، وأجرى المادة بأن يديم به الحياة ، وينبت به الأشجار ، ويخرج الثمار ، ويمجى الأنهار .

ثم قال : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ ثم قال بعده بآيات : ﴿ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ ، ثم قال بعده : ﴿ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴾ . وعلى هذا الترتيب تحصل المعرفة^(٣) ، فأولاً التفكير ثم العلم ثم التذكر ، أولاً يضع النظر موضعه فإذا لم يكن في نظره خلل وجب له العلم لا محالة ، ولا فرق بين العلم والعقل في الحقيقة ، ثم بعده استدانة النظر وهو التذكر .

ويقال إنما قال : ﴿ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ : على الجمع لأنه يحصل له كثير من العلوم حتى يصير

(١) وردت (تفضله) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) (قمهم) = قهرم وذلم . على أننا لا نستبعد — حسبنا نعرف من كتب التفسيرى بالهومس على الموسيقى اللفظية — أنها ربما كانت (أقام) أى صغرم وأذلهم (انظر آية ١ سورة القصص المجلد الثالث) .

(٣) هذه نقطة هامة إذا أردنا أن ندرس مذهب المعرفة عند الصوفية عموماً ، والتفسيرى بحاسة

عارفاً ، وكل جزء من العلم تحصل له آية ودليل ، فللعالم حتى يكون عارفاً بربه آيات ودلائل ، لأن دليل هذه المسألة خلاف دليل تلك المسألة ؛ فبدليل واسع يعلم وجه النظر ، وبأدلة كثيرة يصير عارفاً بربه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾

الليل والنهار ظرفا الفعل ، والناس في الأفعال مختلفون : ففوق ومخدول ؛ فالوفق يجري وقته في طاعة ربه ، والمخدول يجري وقته في متابعة هواه .

العابد يكون في فرض يقبضه أو نفلي يديه ، والعارف في ذكره وتحصيل أوراده بما يعود على قلبه فيؤله ، وأما أرباب التوحيد فهم مُحْتَطِفُونَ عن الأحيان والأوقات بغلبة ما يرد عليهم من الأحوال كما قيل :

لستُ أدري أطل ليلي أم لا كيف يدري بذاك من يتقلى ؟
لو تفرغت لاستظلة ليلي ودرعت النجوم كنت مُخِلًا

قوله جل ذكره : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجُومُ مَسْخَرَاتُ بَأْمَرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ .

هذا في الظاهر ، وفي الباطن نجوم العلم وأقمار المعرفة وشموس التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ذَرَأْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴾

أقوامٌ خُلِقَ لهم في الأرض الرياض والغياض^(١) ، والدور والقصور ، والمساكن والمواطن ، وفنون النعم وصنوف القسَم . . وآخرون لا يقع لهم طير على وكر ، ولا لهم في الأرض شجر ؛ لا ديار تملسهم ، ولا علاقة تُمسِكُهُمْ — أولئك سادات الناس وضياء الحق .

(١) الغياض جمع غيبة وهي الموضع يكثر فيه الشجر ويلتف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلَّوْا مِنْهُ
لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً
تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ
وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ﴾

سخر البحر في الظاهر ، وسهل ركوبه في الملك ، ويسر الانتفاع بما يستخرج منه من
الحلي كاللؤلؤ والدر ، وما يُقَنَّتْ به من السمك وحيوان البحر .
ومن وجوه المعاني خلق صنوفا من البحر ، فقومٌ تَهَرَّقُ في بحار الشغل وآخرون في بحار
الحزن ، وآخرون في بحار اللهو . فالسلامة من بحر الشغل في ركوب سفينة التوكل ، والنجاة
من بحر الحزن في ركوب سفينة الرضا ، والسلامة من بحر اللهو في ركوب سفينة الذكر ،
وأنشد بعضهم^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ
وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ .

الرواسي في الظاهر الجبال ، وفي الإشارة الأولياء الذين هم غياث الخلق ، بهم يرحمهم ،
وبهم يغيثهم . . ومنهم أبدال ومنهم أوتاد ومنهم القطب . وفي الخبر : « الشيخ في قومه كالنبي
في أمته » وقال تعالى : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم »^(٢) ، كما قال تعالى : « ولولا رجال
مؤمنون ولساء مؤنات لم تعلموهم أن تطوئهم »^(٣) ، وأنشد بعضهم :

واحسرتا من فراق قوم هم المصاييح والأمن والمزن

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ .

الكواكب نجوم السماء ومنها رجوم الشياطين ، والأولياء نجوم في الأرض . وكذلك
العلماء وهم أئمة في التوحيد وهم رجوم الكفار والملحددين .

(١) سقط الشاهد الشعري من النسخ . (٢) آية ٣٣ سورة الأنفال .

(٣) آية ٢٥ سورة الفتح .

ويقال فرق بين نجوم يَهْتَدَى بها في فجاج الدنيا ، ونجوم يَهْتَدَى بهم إلى الله تعالى .
قوله جل ذكره : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ .

تدل هذه الآية على نفي التشبيه بينه — سبحانه — وبين خلقه . وصفات القِدَم لله مُسْتَحَقَّة ، وما هو من خصائص المحدثان وسمات الخلق يتقدّس الحق — سبحانه — عن جميع ذلك . ولا تُشَبَّه ذات القدير بذوات المخلوقين ، ولا صفاته بصفاتهم ، ولا حكمه بحكمهم ، وأصل كل ضلالة التشبيه ، ومن قُبِحَ ذلك وفساده أن كل أحد يتبرأ منه ويستنكف من انتحاله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

للموجودات لا تحصى ما لتفاضل علومكم عنها ، وما هو من نعم الدفع^(١) فلا نهاية له . وهو غفور رحيم حيث يتجاوز عنكم إذا عجزتم عن شكره ، ويرضى بمرقتكم (....)^(٢) لكم من شكره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ .
ما تُسِرُّون من الإخلاص وملاحظة الأشخاص . . فلا يخفى عليه حسان ، وما تعلنون من الوفاق والشقاق ، والإحسان والعصيان . والآية توجب تخويف أرباب الزلات ، وتُشْرِيف أصحاب الطاعات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ .
أخبر أن الأصنام لا يصح منها الخلق لكونها مخلوقة ، ودلت الآية على أن من وُجِدَتْ له سمة الخلق لا يصح منه الخلق ، وأن الخلق هو الإيجاد ، فني الآية دليل على خلق الأعمال .

(١) من قصور الانسان أنه لا يشمر إلا بنعم المنح ، ولكن نعم الدفع التي لا تنامى لا يكاد الانسان يشمر بها ألبنة وبالتالي لا يشكر عليها . . وما أكثرها !
(٢) مثبته .

قوله جل ذكره : ﴿أَمْ أَمَاتُ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ
أَبَانُ يُبْعَثُونَ﴾ .

لأنَّ مَنْ لَحِقَهُ وَصْفُ التَّكْوِينِ لَا يَصِحُّ مِنْهُ الْإِبْجَادُ . وفي التحقيق كُلُّ مَنْ عَلِقَ قَلْبَهُ
بشئٍ ، وتَوَثَّم مِنْهُ خَيْرًا أَوْ شَرًّا فَقَدْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ بِظَنِّهِ ، وإِنَّمَا التَّوْحِيدُ تَجْرِيدُ الْقَلْبِ عَنْ
حِسَابِ شُكْلِيَّةٍ مِنَ النِّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ مِنْ جَمِيعِ الْمَخْلُوقِينَ وَالْمَخْلُوقَاتِ .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ
مُسْتَكْبِرُونَ﴾ .

لَا قِسِمَ لِذَاتِهِ جَوَازًا أَوْ جَوَابًا ، وَلَا شَبِيهَ لَهُ وَلَا شَرِيكَ . . وَمَنْ لَمْ يَتَحَقَّقْ بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ
قَطْعًا ، وَبِشَهَادَةِ الْبَرَاهِينِ لَهُ تَنْصِيلًا فَهُوَ فِي دَرَكَاتِ الشُّرْكِ وَاقِعٌ ، وَعَنْ حَقَائِقِ التَّوْحِيدِ بِعِزَلٍ ،
قَالَ تَعَالَى فِي صِفَةِ الْكَفَّارِ : « قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ » أَيْ فِي أَشْرِكِ الشُّرْكِ وَغَطَاءِ
الْكُفْرِ ، ثُمَّ لَيْسَ فِيهِ اتِّصَافٌ لَطَلْبِ الْعِرْفَانِ ؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ — لِمَنْ أَرَادَ الْمَعْرِفَةَ — مُتَاحَةٌ ،
وَأَدَلَّةُ الْخَلْقِ لَأَثْمَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ
وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ .

فَيُفْضَحُهُمْ وَيُبَيِّنُ نِفَاقَهُمْ ، وَيُعْلِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ كُفْرَهُمْ وَشِفَاقَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِنَّهُ لَابْجَابِ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ .

دَلِيلُ الْخُطَابِ أَنَّهُ يَحِبُّ لِلنَّوَاضِعِينَ لِلتَّخَاشُعِينَ ، وَيَكْفِيهِمْ فَضْلًا بَشَارَةَ الْحَقِّ لَهُمْ
بِمَحَبَّتِهِ لَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ فِيكُمْ قَالُوا
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ .

لِحَقِّهِمْ شَوْمُ تَكْذِيبِهِمْ ، فَأَصْرُوا عَلَى إِعْرَاضِهِمْ عَنِ النَّظَرِ ، وَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَلَمْ تَجْنَحْ

إلى الإقرار بالحق ، فَلَبَّسُوا عَلَى مَنْ يَسْأَلُهُمْ ، وَقَالُوا : هَذَا الَّذِي جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ مِنْ أَكَاذِيبِ الْعَجَمِ ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا .

قوله جل ذكره : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ .

لما سَعَوْا فِي الدُّنْيَا لغيرِ اللَّهِ لَمْ تَصِفْ أَعْمَالَهُمْ ، وَفِي الْآخِرَةِ حَمَلُوا مَعَهُمْ أَوْزَارَهُمْ . أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ .

اتصفوا بالكر خفاق بهم مَكْرُهُمْ ، وَوَقَعُوا فِيهَا حَفْرَهُمْ لغيرِهِمْ ، وَاغْتَرَوْا بِطُولِ الْإِمَالِ ، فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ مَّأْتِنِهِمْ ، وَاشْتَغَلُوا بِلَهْوِهِمْ فَتَنَفَّسَ عَلَيْهِمْ أَطِيبٌ عَيْشِهِمْ :

﴿فَأَنَّى لِلَّهِ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ
فَنَزَّلَ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ فِجْرًا مِنْ فَوْقِهِمْ
وَأَنزَلَهُمُ الْعَذَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ .

الَّذِي وَصَفَ نَفْسَهُ فِي كِتَابِهِ مِنَ الْإِتْيَانِ فَنَعَاءَ الْعُقُوبَةِ ، وَفَكَرَ عَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ فِي التَّوَسُّعِ فِي الْخُطَابِ .

وَهُوَ سَبْحَانَهُ يَكْشِفُ اللَّيْلَ بِبَدْرِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ لِلْمَاكِرِ بِمَا يَلِيقُ بِمَكْرِهِ ، وَفِي مَعْنَاهُ قَالُوا :

وَأَمِيتُهُ فَأَتَانِي لِي مِنْ مَّأْتِنِي مَكْرًا ، كَذَا مِنْ يَأْمِنُ الْأَيَّامَا

قوله جل ذكره : ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ ، قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ .

في الدنيا عاجلُ بلائهم ، وبين أيديهم آجله . وحسرة^(١) المفلس تتضاعف إذا
ما حوسب ، وشاهدَ حاصله .

« قال الذين أوتوا العلم .. » : يُسَبِّحُ الكافرين قولَ المؤمنين ، ويبين للكافة صدقهم .
ويقع الندمُ على جاهلهم^(٢) . وأما اليومَ فعليهم بالصبر والتحمل ، وعن قريب ينكشف
الغطاء ، وأشدّ بعضهم :

خليلى لو دارت على رأسى الرُحى من الذلِّ لم أجزع ولم أنكلم
وأطرقتُ حتى قيل لا أعرفُ الجنّا ولكننى أفصحتُ يومَ التكلم .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين تتوفاهم الملائكةُ ظالمى
أنفسهم فألقوا السلمَ ما كنّا نعملُ
من سوءٍ بلى إنّ الله عليمٌ بما كنتم
تعملون ﴾ فادخلوا أبوابَ جهنمَ
خالدين فيها فليُبشِّرْ مَثْوَى
التكبرين ﴿ .

« ظالمى أنفسهم » : باوتكاب للماصى وهم الكفار .

« فألقوا السلم » : اقتادوا واستسلموا لحكم الله .

« ما كنّا نعمل من سوء » : جحدوا وأنكروا ما عملوا من المخالفات .

« بلى إنّ الله عليمٌ بما كنتم تعملون » : هكنا قالت لم الملائكة ، ثم يقولون لهم :
« ادخلوا أبواب .. » : وكذلك الذين تقسو نفوسهم بإعراضهم عن الطاعات إذا نزلت
بهم الوفاة يأخذون في الجزع وفي التضرع ، ثم لا تطيبُ نفوسهم بأن يُقرّوا بتفاصيل أعمالهم عند
الناس ، فيما يتعلق بإرضاء خصومهم لما أخلّوا من معاملاتهم ، ثم الله يؤاخذهم بالكبير والصغير ،
والنقير والقطمير ، ثم يبقون أبداً في وبال ما أحبّوه ، لأن شؤم ذلك يلحقهم في أخراهم .

(١) وودت (مرة) باليم (وهى خطأ فى النسخ كما هو واضح) .

(٢) وردت (جاهدم) بالذال . وربما كانت فى الأصل (جاحدم) ، فالجهل والجد من صفات الكافرين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ
قَالُوا خَيْرًا ، لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ
الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ
وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

أما المسلمون فإذا وردوا عليهم ، وسألوهم عن أحوال محمد — صلى الله عليه وسلم ، وعما
أنزل الله عليه ، قالوا : دينه حق ، والله أنزل عليه الحق .. والذين أحسنوا في الدنيا يجيئون
الخير في الآخرة .

ويقال في هذه الدنيا حسنة ، وهي ما لم من حلاوة الطاعة بصفاء الوقت ويصح أن تكون
تلك الحسنة زيادة التوفيق لم في الأعمال ، وزيادة التوفيق لم في الأحوال .
ويصح أن يقال تلك الحسنة أن يُوَفَّقَهُم بالاستقامة على ما هم عليه من الإحسان .
ويصح أن يقال تلك الحسنة أن يُبَلِّغَهُم منازل الأكابر والسادة ،
قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ﴾ (١)

ويصح أن تكون تلك الحسنة ما يتعدى منهم إلى غيرهم من بركات إرشادهم للمريدين ،
وما يجري على من اتبعهم مما أخذوه وتعلموه منهم ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : لأن يهتدى
بهذا رجل خير لك من حمر النعم (٢) .

ثم قال : ﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾ ، لأن ما فيها بقاء ، وليس فيها خطر الزوال . ولأن
في الدنيا مشاهدة وفي الآخرة معاينة (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ

(١) آية ٢٤ سورة السجدة .

(٢) سبق تخريج هذا الحديث .

(٣) نفهم من هذا أن المعاينة أعلى درجة من المشاهدة ، وتتم كذلك أن المشاهدة — وهي تتم
في هذه الدنيا — هي أقصى درجات المعراج الروحي عند أصحاب وحدة الشهود ، وكل قول بما يريد من
ذلك خروج عن أصول هذا المذهب ، وقد نفي كثير من الباحثين على الغلاة والأدعياء والمضللين ،
في هذا الخصوص .

تحتها الأنهار لم فيها ما يشاءون
كذلك يجزي الله المتقين ﴿١﴾

كما أن الإرادات والهمم تختلف في الدنيا فكذلك في الآخرة ، وفي الخبر : « من كان بحالة لقي الله بها » فمن مريد يكتفى من الجنة بوردوها ، ومن مريد لا يكتفى من الجنة دون شهود رب الجنة .

ويقال إذا شاءوا أن يعودوا إلى ما فاتهم من قصورهم ، وما وجدوا في ذلك من صحة اللعين^(١) في سائر أحوالهم وأمورهم بسلم لم ذلك ، ومن شاء أن تدوم رؤيته ، ويتأبد سماع خطابه فلهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد ، وهو ما لم يخطر ببال أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين تتوفاهم الملائكة طيبين ﴾
يقولون سلامٌ عليكم ادخلوا الجنة
بما كنتم تعملون ﴿٢﴾ .

يقبض أرواحهم طيبة . أو يقال « طيبين » حال .

والأسباب التي تطيب بها قلوبهم وأرواحهم مختلفة ، فمنهم من طاب وقته لأنه قد غفرت ذنوبه ، وسُترت عيوبه ، ومنهم من طاب قلبه لأنه سلم عليه محبوبه ، ومنهم من طاب قلبه لأنه لم يقته مطلوبه .

ومنهم من طاب وقته لأنه يعود إلى ثوابه ، ويصل إلى حسن ما به .

ومنهم من يطيب قلبه لأنه أمين من زوال حاله ، وحظى بسلامة ماله^(٢) ، ومنهم من يطيب قلبه لأنه وصل إلى أفضاله ، وآخر لأنه وصل إلى لطف جماله ، وثالث لأنه خُص بكشف جلاله — قد علم كل أناس مشربهم .

ويقال « تتوفاهم الملائكة » طيبة نفوسهم أي طاهرة من التدنس بالمخالفات ، وطاهرة قلوبهم عن العلاقات ، وأسرارهم عن الالتفات إلى شيء من المخلوقات .

(١) اللعين مقصود به إبليس .

(٢) وردت (ماله) والملائم هنا أن تكون (ماله) .

قوله تعالى : « سلام عليكم » إحتظوا بالجنة ، منهم من يخاطبه بذلك الملك ، ومنهم من يكاشفه بذلك الملك .

قوله جل ذكره : ﴿ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ فاصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون .

القوم يفتظرون بحىء الملك لأنهم لم يعرفوه ولم يعتقدوا كونه . ولكن لما كانوا يستعجلون معتقدين أن الرسل غير صادقين ، ولما سلكوا^(١) مسلك أضراهم من للتقسين — عوملوا بمثل مالقى أسلافهم ، وما كان ذلك من الله ظلاماً ، لأنه يتصرف فى ملكه من غير حكم حاكم عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ﴾

خبثت قصودهم فيما قالوا على وجه التكذيب والاستهزاء ، وغلبت على نطقهم ظلمات جهلهم وجحدهم ، وانكشف عدم صيدتهم فى أحوالهم .

وقولهم : « لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء . . . » يشبه قولهم : « أنطعم من لو يشاء الله أطعمه »^(٢) . ولا خلاف أن الله لو شاء أن يطعمهم لكان ذلك .

(١) وردت (سكنوا) وهى خطأ من الناسخ .

(٢) آية ٤٧ سورة يس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا

أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ

فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ

عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ

فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١﴾

لم يتخل زماناً من الشرع توضيحاً لحجته ، ولكن فرقهم في سابق حكمه ؛ فمريقاً هدام ،
وفرقيقاً حجيهم (١) وأمامهم (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن تَحَرَّصَ عَلَى هُدَايَ فَإِنَّ اللَّهَ

لَا يَهْدِي مَنْ يَضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ

نَاصِرِينَ ﴿٢﴾

ألزمهم الوقوف على حدّ العبودية في إرادة هدايتهم ومعرفة حقائق الربوبية فقال :
إِنَّكَ وَإِنْ كُنْتَ بِأَمْرِنَا لَكَ حَرِيصًا عَلَى هِدَايَتِهِمْ ؛ فَإِنْ مِنْ قَسَمْتُ لَهُ الضَّلَالُ لَا يَجْرِي عَلَيْهِ
غَيْرُ مَا قَسَمْتُ لَهُ .

ويقال من ألبسته صدارَ الضلال لا تنزعه وسيلة ولا شفاعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ

اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا

وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾

القسم يؤكد الخبر ، ولكن يمين الكاذب توجب ضعف قوله ؛ لأنه كلما زاد في جحد الله
ازداد القلب نفرة من قوله .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيُبَيِّنَنَّ لَهُمَ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلَيُعْلَمَنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ ﴿٤﴾

(١) وردت (حجتهم) وهي خطأ في النسخ إذ ربما كانت النقطتان فوق الباء فتحة في الأصل وتوم
الناسخ أنها نقطتان .

(٢) وردت (وأمامهم) والمعنى والسياق يرفضانها ويتقبلان (وأمام) .

إذا بين الله صدق ما ورد به الشرع في الآخرة بكشف الغيب زاد افتضاح أهل
التكذيب فيكون في ذلك زيادة لهم في التعذيب .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ
تَكُونَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ .

فيكون بالسمع علم تعلق قوله بما يفعله . وحمله قوم على أن معناه أنه لا يتعسر عليه
فعل شيء أراده ، فالآية على القولين جميعاً .

والذي لا يحتاج في فعله إلى مادة يخلق منها لا يفتقر إلى مدية يقع الفعل فيها .

وتدل الآية على أن قوله ليس بمخلوق ؛ إذ لو كان مخلوقاً لكان مقولاً له : كن ، وذلك
القول يجب أن يكون مقولاً له بقول آخر . . . وهذا يؤدي إلى أن يتسلسل ما يحصل إلى
مالا نهاية له^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ
مَا ظَلَمُوا لَنَبُوءَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَلَنَجْزِيَنَّ الْآخِرَةَ أَكْبَرَ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ﴾ .

من هاجر عن أوطان السوء — في الله — أبدل له الله في جوار أوليائه ما يكون
له في جوارهم معونة على الزيادة في صفاء وقته . ومن هجر أوطان الفعلة مكّنه الله من مشاهد
الوصلة . ومن فارق مجالسة المخلوقين ، وانقطع بقلبه إليه — سبحانه — باستدامة ذكره —
فكما في الخبر : « أنا جليس من ذكرني » . وبداية هؤلاء القوم نهاية أهل الجنة ؛ ففي الخبر
« الفقراء الصابرون جلساء الله يوم القيامة » . ويقال القلب مظلوم من جهة النفس لما تدعوه
إليه من شهواتها ، فإذا هجرها أورث الله القلب أوطان النفس حتى تنقاد لما يطالب به القلب

(١) كلام الله ليس بمخلوق — هنا أصل هام من أصول المذهب الأشعري الذي يمتد القشيري من
أعظم أنصاره . وقد ناقش هذه القضية بإسهاب في كتابه القيم : « شكايه أهل السنة بحكاية ما نالهم من
الحنة » . وانظر أيضاً كتابنا (الإلهام القشيري : تصوفه وأدبه — فصل : القشيري متكلماً) :

من الطاعة ؛ فبعد ما تكون أوطان الزُّلَّة بدواعي الشهوة تصير أوطان الطاعة لسهولة أدائها .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾

الصبرُ الوقوفُ بحسب جريان القضاء ، والتوكل التوقي بالله بحسن الرجاء .

ويقال صبروا في الحال ، وتوكلوا على الله في تحقيق الآمال .

ويقال الصبر تحسُّ كائناتِ المقدور ، والتوكل الثقة في الله في استدفاع المحدث .

ويقال الصبرُ تجرُّعُ ما يُسقى ، والتوكل الثقة بما يرجو .

ويقال إنما يقوِّون على الصبر بما حققوا من التوكل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا

نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ

إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

تعجبوا أن يكون من البشَرِ رُسُلًا ، فأخبر أن الرسل كلهم كانوا من البشر ، وأن فيمن سبق من أقرَّ بذلك . « وأهل الذكر » هم العلماء ، والعلماء مختلفون : فالعلماء بالأحكام إليهم الرجوع في الاستفتاء من قبل العوام فنَّ أشكىل عليه شيء من أحكام الأمر والنهي يرجع إلى الفقهاء في أحكام الله ، ومن اشتبه عليه شيء من علم السلوك في طريق الله يرجع إلى العارفين بالله ، فالفقيه يوقِّع عن الله ، والعارف ينطق — في آداب الطلب وأحكام الإرادة وشرائط صحتها — عن الله ، فهو كما قيل : (أليس حقاً نطقت بين الوري فاشتبهت ، كاشفها يعلم ما من عليها فجرت ، فهي عناء به عينيه قد طهرت)^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ

الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ

وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

أى إن البيانَ إليك ، فأنت الواسطة بيننا وبينهم ، وأنت الأمين على وحيينا .

(١) ما بين القوسين نقلناه كما هو من النص ، وربما كان شاهداً شعرياً مضطرب الكتابة .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ * أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ * أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ *﴾

المبدء في جميع أحواله عرضةٌ لسيِّئهم التقدير، فينبغي أن يستشعر الخوف في كل نفس من الإصابتها، وألاً يأمن مكر الله في أى وقت، وأكثر الأسنة تعمل في الموطاة نفوسهم وقلوبهم على ما عودهم الحق من عوائد الميتة، ولكن كما قيل:

يا راقداً الليل سروراً بأوله إن الحوادث قد يطرقن أسحاراً^(١)

قوله جل ذكره: ﴿أَوْ كَمْ بَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُوا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ *﴾

كل مخلوق من عين أو أثر، من حَجَرٍ أو مَدَرٍ أو غَيْرِ فله — من حيث البرهان — ساجد، ومن حيث البيان على الوحدةانية شاهد.

قوله جل ذكره: ﴿وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ *﴾

ذلك سجود شهادة لا سجود عبادة، فإذا امتنعت عن إقامة الشهادة لقوم قاله، فقد شهد كل جزء منهم من حيث البرهان والدلالة.

قوله جل ذكره: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ *﴾

يخافون الله أن ينزل عليهم عذاباً من فوق رؤوسهم.

(١) كان عبد الحميد الكفوف كثيراً ما يتنزل بهذا البيت في قصصه (الحيوان ج ٦ ص ٥٠٨).

« وي فعلون ما يؤمرون » لا يصونه ولا يحيدون عن طاعته .

ويقال خيرُ شيءٍ للعبد في الدنيا والآخرة الخوفُ ؛ إذ يمنعه من الزَّلَّة ويحمّله على الطاعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهِينَ اثْنَيْنِ
إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِيَّاي فَارْهَبُونَ .
وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾

الحاجة إلى إثبات صانع واحد داعية ، وما زاد على الواحد (فلا . . .)^(١) فيه متساوية .
ويقال إثبات الواحد ضرورة ، وقُدْرَةُ الاثنين محصورة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴾
له الدين خالصاً وله الدين دائماً ، وله الدين ثابتاً ، فالطاعة له واجبة . فلا تتقوا غيره ، وأطيعوا
شَرْعَهُ بخلاف هواكم ، واعبدوه وَحْدَهُ ، واستجيبوا له في الْمَسْرَةِ وَالْمَضْرَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ مِّنْ اللَّهِ ﴾
النِّعْمَةُ ما يُقَرِّبُ العبدَ من الحق ، فأما ما لا يوجب النسيانَ والطفيان ، والغفلةَ والمعصيانَ
فأولى أن يكون عجة .

ويقال ما للعبد فيه نفع ، أو يحصل به للشر منع فهو على أصح القولين نعمة ؛ سواء
كان دينياً أو دنيوياً ، فالعبد مأمورٌ بالشكر على كل حال . وأكثر الناس يشكرون على نعم
الإحسان ، « وقليلٌ من عبادي الشكور »^(٢) على كل حال .

وفائدة الآية قَطْعُ الأسرارِ عن الأفيارِ في جالتي البُسرِ والعُسرِ ، والثقة بأن الخير والشر ،
والنفع والضرر كلاهما من الله تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ ﴾
إذ ليس لكم سواه ؛ فإذا أَظَلَّتْ العبدَ هواجمُ الاضطرابِ التجأ إلى الله في استدفاع

(١) بقية الكلمة مشتبهة .

(٢) آية ١٣ سورة سبأ .

ما مُسَّه من البلاء ثم إذا منَّ الحقُّ عليه ، وجاد عليه بكشف بلائه صار كأنَّ لم يمسه سوء ،
أو أصابه همٌ كما قيل :

كَأَنَّ الْفَتَى لَمْ يَعْرِ يَوْمًا إِذَا اكْتَسَى وَلَمْ يَكُ صُلُوكًا إِذَا مَا تَمَوَّلَا^(١)

وقال :

﴿ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ
إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾

الخطاب عام ، وقوله « منكم » : لأنَّ القومَ منهم

﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا
فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾

في هذا تهديد أي أنهم سوف يندمون حين لا تنفع لهم ندامةٌ ، ويمتدرون حين لا يقبلُ
لهم عُذْرٌ . . . وَمَنْ زَرَعَ شَرًّا فَلَنْ يَحْصُدَ إِلَّا جَزَاءَ عَمَلِهِ .

قوله جل ذكره ﴿ ويجعلون لهما لايملون نصيباً مما رزقناهم
تالله لئن سألن عما كنتم تفترون ﴾

أي يجعلون لما لا يعلمون — وهي أصنامهم التي ليس لها استحقاق العلم — نصيباً من
أرزاقهم ؛ فيقولون هنا لم وهذا لشركائنا .

« تالله » أقسم إنهم سيلقون عقوبةً فعليهم . .

قوله جل ذكره : ﴿ ويجعلون لله البنات سبحانه ولم
ما يشتهون ﴾

من فرط جهلهم وصفوا المعبود بالولد ، ثم زاد الله في خذلانهم حتى قالوا : لللائكة بنات
الله . وكانوا يكرهون البنات ، فرضوا لله بما لم يرضوا لأنفسهم . ويلتحق بهؤلاء في استحقاق

(١) تمول أي نما المال له .

الذم كل من آثر حفظ نفسه على حق مولاه ، فإذا فعل ماله فيه نصيب وغرض كان مذموم الوصف ، ملوماً على ما اختاره من الفعل .

ثم إنه عابهم على قبيح ما كانوا يفعلونه ويتصفون به من كراهة أن تولد لهم الإناث فقال :

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ
وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * يَتَوَارَىٰ
مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ
عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ
إِلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾

استولت عليهم رؤية الخلق^(١) ، وملكتهم الحيرة ، فحنقوا على البنات مما يلحقهم عند تزويجهن وتمكين البعل فيهن . . . وهذه نتائج الإقامة في أوطان التفرقة ، والغيبة عن شهود الحقيقة .

ثم قال : « أيمسكه على هون » أى يحبس المولود إذا كان أنثى على مدلة ، « أم يدسه في التراب » ليموت ؟ وتلك الجفوة في أحوالهم جعلت — من قساوة قلوبهم في أحوالهم — العقوبة أشد مما كانت بنعيمها لهم . وجعلهم فرط غيظهم ، وفقد رضائهم ، وشدة حنقهم على من لا ذنب له من أولادهم — من أهل النار في دركات جهنم ، وتكدر عليهم الوقت ، واستوات الوحشة .. ونعوذ بالله من المثل السوء !

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْدِ ﴾
والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم *
ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم
ما ترك عليها من دابة ولكن

(١) أى نشأت رؤيتهم حين لم ينظروا إلى الخالق واستبدلوا ذلك بأن نظروا للمخلوق . . . وهذه صفة هل التفرقة والغيبة — كما سيأتى بعد .

يؤخرهم إلى أجلٍ مُّسمى فإذا جاء
أجلهم لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون ﴿٣٠﴾ .

مثلُ السوء للكفار الذين يحدوا توحيدَه فلم صفة السوء .

ولله صفات الجلال ونعوت العزِّ ، ومن عِرفَه نمت الإلهية تمت سعادته في الدارين ،
وتسجلت راحته ، وتنزه سيره على الدوام في رياض عرفانه ، وطربت روحه أبداً
في هيجان وجده .

أما الذين وُهموا بالشرك في عتوبة مُّسجلة وهموم مُّحصلة . « ولو يؤاخذ الله . . . »
أى لو عاملهم بما استحقوا عاجلاً لخل الاستئصال بهم ، ولكن الحكم سبق بإمهم ،
وسيلقون غيباً أهمهم في ما لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ويحيطون بالله ما يكرهون وتصف ﴾

السننهم الكذب أن لهم الحسنى

لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون ﴿٣١﴾

انصدعوا لما لأن لهم العيش ، فظنوا أنهم ينجون ، وبما يؤملونه يحيطون ، فحسنت
في أعينهم نتائج صفاتهم ، ويوم يكشف القطاه عنهم يعضون بنواخذ الحسرة على أنامل
الغيبية ، فلا تسمع منهم دعوة ، ولا تتعلق بأحدهم رحمة .

قوله جل ذكره : ﴿ قال الله لقد أرسلنا إلى أممٍ من قبلك ﴾

فرزق لهم الشيطان أهلاً لم يؤمنوا به

اليوم ولم عذاب أليم ﴿٣٢﴾ .

أنزل هذه الآية على جبهة التسلية للنبي — صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أنه أخبر أن من
تقدمه من الأمم كانوا في سلوك الضلالة ، والانحراط في سلك الجهالة كما كان من قومه ،
ولكن الله — سبحانه — لم يعجز عنهم . وكما سؤل الشيطان لأُمَّته ، وكان ولياً لهم ، فهو
ولى هؤلاء وأما المؤمنون بالله ولبيهم ، والكافرون لا مؤلى لهم .

قوله جل ذكره : ﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ .

أنت^(١) الواسطة بيننا وبين أوليائنا ، ولك البرهان الأعلى والنور الأوفى ؛ تُبَلِّغُ هُنَا وتُؤَدِّي مِنْهُ ، فَأَنْتِ رَحْمَةٌ أَرْسَلْنَاكَ لِأُولِيائِنَا . . فَمَنْ تَبِعَكَ اهْتَدَى ، وَمَنْ عَصَاكَ فَفِي هَلَاكِهِ سَمَى .

قوله جل ذكره : ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ .

أَحْيَا بِمَاءِ التَّوْفِيقِ قُلُوبَ الْعَابِدِينَ فَجَنَحَتْ إِلَى جَانِبِ الْوَفَاقِ ، وَأَحْيَا بِمَاءِ التَّحْقِيقِ أَرْوَاحَ الْعَارِفِينَ فَاسْتَرْوَحَتْ عَلَى بَسَاطِ الْوَصَالِ ، وَأَحْيَا بِمَاءِ التَّجْرِيدِ أَسْرَارَ الْمُوَحِّدِينَ فَتَحَرَّرَتْ مِنْ رِقِّ الْأَثَارِ ، وَانْفَرَدَتْ بِحَقَائِقِ الْإِنِّصَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ آيَةً يُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾ .

سَخَّرَهَا لَكُمْ ، وَهَيَّأَهَا لِلاتِّفَاعِ بِلَحْمِهَا وَشَحْمِهَا ، وَجِلْدِهَا وَشَعْرِهَا وَدَرَّهَا ، وَأَصْلَهَا وَلَسْلِيلَهَا . ثُمَّ عَجِيبٌ مَا أَظْهَرَ مِنْ قُدْرَتِهِ مِنْ إِخْرَاجِ اللَّبَنِ - مَعَ صَفَائِهِ وَطَعْمِهِ وَنَفْعِهِ - مِنْ بَيْنِ الرُّوثِ^(٢) وَالدَّمِ ، وَذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . وَالَّذِي يَقْدِرُ عَلَى حِفْظِ اللَّبَنِ بَيْنَ الرُّوثِ وَالدَّمِ يَقْدِرُ عَلَى حِفْظِ الْمَعْرِفَةِ بَيْنَ وَحْشَةِ الزَّلَّةِ مِنْ وَجْهِهَا الْخُتْلَفَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَنْصَابِ تَتَخَذُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ .

(١) وردت (آية) وهي خطأ في النسخ .

(٢) الفَرْثُ والرُّوثُ بقايا الطعام .

مَنْ عَلَى الْعِبَادِ بِمَا خَلَقَ لَهُمْ مِنْ فَنُونِ الِاتِّفَاعِ بِشِمَارَاتِ النَّخِيلِ كَالْتَمَرِ وَالرُّطْبِ وَالْيَابِسِ . .
وغير ذلك .

والرزق الحسن ما كان حلالاً . ويقال هو ما أتاك من حيث لا تحتسب ، ويقال هو
الذي لا مِنَّةَ لِمَخْلُوقٍ فِيهِ وَلَا تَبِعَةَ عَلَيْهِ .

ويقال هو ما لا يعصى الله مكتسبه في حال اكتسابه .

ويقال هو ما لا ينسى الله فيه مُكْتَسِبُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْحِ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي

مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَمِنَ الشُّجَرِ

وَمَا يَمْشُونَ * ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ

الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا

يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ *

أوحى إلى النحل : أراد به وحي إلهام .. ولما حَفِظَ الأمرُ وأكل حلالاً ، طابَ ما كَلَهُ
وجعل ما يخرج منه شفاء للناس .

ثم إن الله — سبحانه — عَرَّفَ الْخَلْقَ أَنَّ التَّفْضِيلَ لَيْسَ مِنْ جِهَةِ الْقِيَاسِ وَالِاسْتِحْقَاقِ ؛
إِذْ أَنَّ النَّحْلَ لَيْسَ لَهُ خُصُوصِيَّةٌ فِي الْقَامَةِ أَوِ الصُّورَةِ أَوِ الزَّيْنَةِ ، وَمَعَ ذَلِكَ جَعَلَ مِنْهُ الْقَسْلَ
الَّذِي هُوَ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ .

والإنسان مع كمال صورته ، وتمام عقله وفطنته ، وما اختص به الأنبياء عليهم السلام
والأولياء من الخصاص جعل فيهم من الوحشة ما لا يخفى . . فأى فضيلة للنحل ؟ وأى ذنب
للإنسان ؟ ليس ذلك إلا اختياره — سبحانه .

ويقال إن الله — سبحانه — أَجْرَى سُنَّتَهُ أَنْ يُخْفِيَ كُلَّ شَيْءٍ عَزِيزٍ فِي شَيْءٍ حَقِيرٍ ؛

فجعل الإبريسم^(١) في الدود وهو أضعف الحيوانات ، وجعل العسل في النحل وهو أضعف الطيور ، وجعل الدر في الصدف وهو أوحش^(٢) حيوان من حيوانات البحر ، وكذلك أودع الذهب والفضة والفيروزج في الحجر كذلك أودع المعرفة به والهبة له في قلوب المؤمنين وفيهم من يعصى وفيهم من يخفى^(٣) .

قوله جل ذكره . ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴾

خلق الإنسان في أحسن تركيب ، وأملح ترتيب ، في الأعضاء الظاهرة والأجزاء الباطنة ، والنور والضياء ، والفهم والذكاء . ورزقه من العقل والتفكر ، والعلم والتبصر ، وفنون للناقب التي خص بها من الرأي والتدبير ، ثم في آخر عمره يجعله إلى أردل العمر مردوداً ، ويرى في كل يوم ألماً جديداً .

ويقال « منكم من يرد إلى أردل العمر » : وهو أن يرد إلى الخذلان بعد التوفيق ؛ فهو يكون في أول أحوال عمره مطيعاً ثم يصير في آخر عمره عاصياً .

ويقال أردل العمر أن يرغب في عنفوان شبابه في الإرادة ، ويسلك طريق الله مدة ، ثم تقع له فترة ، فينسخ عقد إرادته ، ويرجع إلى طلب الدنيا . وعند القوم هذه ردة في هذا الطريق .

ويقال أردل العمر رغبة الشيخ في طلب .

ويقال أردل العمر حبُّ المرء للرياسة .

(١) الإبريسم = أحسن الحرور (معرب) (الوسيط - ١ من ٢) .
(٢) هنا معناها أجوع الحيوان ، من قولهم بات وحشاً أي جائعاً لم يأكل شيئاً خلا جوفه (الوسيط ج ٢ من ١٠ ، ٩) .
(٣) يلسجم اتجاه القسيري في هذه الإشارة مع السياق القرآني . . إذ يأتي بعد قليل : « والله فضل بضعكم على بعض في الرزق » . ولفضل الله بلا علة .

ويقال أرذل العمر اجتماع المظالم على الرجل وألا يُرضى خصومة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾

أرزاق المخلوقات مختلفة ؛ فمن مضيق عليه رزقه ، ومن مؤسع عليه رزقه ، ومن أرزاق هي أرزاق النفوس ، وأرزاق للقلوب وأرزاق للأرواح ، وأرزاق للأسرار ؛ فأرزاق النفوس لقوم بتوفيق الطاعات ، ولآخرين بخذلان المعاصي . وأرزاق القلوب لقوم بحضور القلب باستدامة الفكر ، ولآخرين باستيلاء الغفلة ودوام القسوة . وأرزاق الأرواح لقوم صفاء المحبة ، ولآخرين اشتغال أرواحهم بالعلاقة بينهم وبين أشكالهم ، فيكون بلاؤهم في محبتهم لأمثالهم . وأرزاق الأسرار لا تكون إلا بمشاهدة الحق ، فأما من لم يكن من هذه الجملة فليس من أصحاب الأسرار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَقَنَ دَمَهُمْ ﴾

شغل الخلق بالخلق لأن الجنس أولى بالجنس . ولما أراد الحق — سبحانه — بقاء الجنس هياً سبب التناسل واستيفاء مثل الأصل . ثم من على البعض بخلق البنين ، وابتنى قوماً بالبنات — كل بتقديره على ما يشاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾

والرزق الطيب لعباده ما تستطيه نفسه ، وآخر ما يستطيه ميره .

فمنهم من يستطيب ما كولا ومشروباً ، ومنهم من يستطيب خلوة وصفوة . . . إلى غير ذلك من الأرزاق .

« أفتالباطل يؤمنون » ، وهو حسابان حصول شيء من الأغيار ، وتعلق القلب بهم استكفاء منهم أو استدفاعاً لحدور أو استعجاباً لمحبوب .
« وبنعمة الله هم يكفرون » والنعمة التي كفروا بها هي الثقة بالله ، وانتظار الفرج منه ، وحسن التوكل عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون ﴾

ومن يتعلق بشخص أو بسبب مضاف^(١) لعباد الأصنام من حيث إنه بضيق وقته فيما لا يعينه ، فالرزق ، من الله — في التحقيق — مقدر .

قوله جل ذكره ﴿ فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ .

كيف تضرب الأمثال لمن (لا)^(٢) يساويه أحد في الذات والصفات وأحكام الأفعال ؟ ومن نظر إلى الحق من حيث الخلق^(٣) وقع في ظلمات التشبيه ، وبقي من معرفة المعبود .

قوله جل ذكره : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمِنْ رِزْقِ اللَّهِ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ ؟ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

شبه الكافر بالعبد المملوك الذي لا يقدر على شيء ولا ملك له في الشرع ، والمؤمن المخلص بمن رزقه الخيرات ووقعه إلى الطاعات ثم وعده الثواب وحسن المآب على ما أنفق .

(١) في الهامش هكذا ، بينما هي في النص (مضاف) ، والصواب ما جاء في الهامش أي مماثل .

(٢) سقطت (لا) والمعنى يطلبها .

(٣) أي من حيث مضاهاته بالخلق ، ومناظرته بالحدثان .

ثم نفى عنهما المساواة إذ ليس مَنْ كان بنفسه ، ملاحظاً لأبناء جنسه ، متبادياً في حساب
مغالطه كَمَنْ كان مُدْرِكاً بربه مصطلماً^(١) عن شاهده ، غائباً عن غيره ، والمُجْرَى عليه
ربه ولا حول له إلا به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا
أَبْكُمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى
مَوْلَاهُ أَيْنَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ
يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ؟ ﴾

هذا المثلُ أيضاً للمؤمن والكافر ؛ فالكافر كالجاهل الأبكم الذي لا يجيء منه شيء ،
ولا يحصل منه نفع ، والمؤمن على الصراط المستقيم يتبرأ عن حوله وقوته ، ولا يعترف
إلا بطوله — سبحانه — وميته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ،
وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ
أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴾

استأثر الحق — سبحانه — بعلم الغيبات ، وسأرها على الخلق ؛ فيخرج قوماً في الضلالة
ثم ينقلهم إلى صفة الولاية ، ويقيم قوماً برقم العداوة ثم يردم إلى وصف الولاية . . فالعواقبُ
مستورة ، والخواصُّ مبهمة ، والخلقُ في غفلة عما يرادُّ بهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونٍ أَمْهَاتِكُمْ
لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

(١) الاصطلاح : نعت غلبة الرد على القول فيستلها بقوة سلطانه وقهره (النع س ٤٥٠) .

خَلَقَهُمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ شَاوَرَهُمْ ، وَأَثْبَتَهُمْ — عَلَى الْوَصْفِ الَّذِي أَرَادَهُ — دُونَ أَنْ تَحْذَرَهُمْ ، وَلَمْ يَعْلَمُوا بِمَاذَا سَبَقَ حُكْمُهُمْ . . . أَيْ بِالسَّعَادَةِ خَلَقَهُمْ أَمْ عَلَى الشَّقَاوَةِ مِنَ الْعَدَمِ أَخْرَجَهُمْ مِنْ مَنْ بَطُونُ أُمَمَاتِهِمْ ؟ فَلَا صَلَاحَ أَنْفُسِهِمْ قَلَبُوا ، وَلَا صِفَةً وَبِهِمْ عَرَفُوا ثُمَّ بِحُكْمِ الْإِلَهَامِ هَدَاهُمْ حَتَّى قَبِلَ الْعَبْدُ نَدَى أُمِّهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ تَقَدَّمَ تَعْرِيفٌ أَوْ تَخْوِيفٌ أَوْ تَكْلِيفٌ أَوْ تَعْنِيفٌ .

« وَجَلَّ لَكُمْ السَّمْعَ » : لَتَسْمَعُوا خُطَابَهُ ، « وَالْأَبْصَارَ » لَتُبْصِرُوا أَعْمَالَهُ ، « وَالْأَفْئِدَةَ » لَتَعْرِفُوا حَقَّهُ ، ثُمَّ لَتَشْكُرُوا عَظِيمَ إِعْمَانِهِ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَوَاسِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْاءِ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

الطَّائِرُ إِذَا خَلِقَ فِي الْهَوَاءِ يَبْقَى كَالْوَاقِفِ وَلَا يَسْقُطُ ، وَقَدْ قَامَتِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْحَقَّ — سُبْحَانَهُ — مُتَفَرِّدٌ بِالْإِبْجَادِ ، وَلَا يَخْرُجُ حَادِثٌ عَنْ قُدْرَتِهِ ، وَفِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ سُبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ ، وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَاثًا وَسَاهَا إِلَى حِينٍ ﴾ .

لِلنَّفُوسِ وَطَنٌ ، وَلِلْقُلُوبِ وَطَنٌ . وَالنَّاسُ عَلَى قَسَمَيْنِ مُسْتَوِطِنٌ وَمَسَافِرٌ : فَكَمَا أَنَّ النَّاسَ بِنَفُوسِهِمْ مُخْتَلِفُونَ فَكَذَلِكَ بِقُلُوبِهِمْ ؛ فَالْمُرِيدُ أَوِ الطَّالِبُ مُسَافِرٌ بِقَلْبِهِ لِأَنَّهُ يَسْأَلُونَ ، وَيَرْتَقِي مِنْ دَرَجَةٍ إِلَى دَرَجَةٍ ، وَالْعَارِفُ مُقِيمٌ وَمُسْتَوِطِنٌ لِأَنَّهُ وَاصِلٌ مَتَمَكِّنٌ وَالطَّرِيقُ مَنَازِلٌ وَمَرَاحِلٌ ، وَلَا تَقْطَعُ تِلْكَ الْمَنَازِلُ بِالنَّفُوسِ وَإِنَّمَا تَقْطَعُ بِالْقُلُوبِ ، وَالْمُرِيدُ سَالِكٌ وَالْعَارِفُ وَاصِلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا

وجعل لكم من الجبال أكنفاً
وجعل لكم سراييل تقيم الحر
وسراييل تقيم بأسمك كذلك يتم
نعمته عليكم لعلكم تسلمون *

في الظاهر جعل لكم من الأشجار والسقوف ومحوها ظللاً . . كذلك جعل في ظل عنايته
لأوليائه منوى وقرأوا .

وكما ستر ظواهركم بسراييل تقيم الحر وسراييل تقيم بأسم عدوكم - كذلك ألبس
سراييلكم لباساً يلفكم به في السراء والضراء ، ولباس العصاة يحميكم من مخالفته ، وأظلمكم
بظلال التوفيق مما يحملكم على ملازمة عبادته ، وكساكم بحلل الوصل مما يؤهلكم
لقربه ومحبه .

قوله : « كذلك يتم نعمته عليكم . . » ، إتمام النعمة بأن تكون طاعتهم مختومة بالخير ،
ويكفيهم أمور الدين والدنيا ، ويصونهم عن اتباع الهوى ، ويسدّد لهم حتى يؤثروا ما يوجب
من الله الرضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ
الْمُبِينُ ﴾ .

إذا بلغت الرسالة فما جعلنا إليك ^(١) حكم الهداية والضلالة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا
وَكَثُرُهمُ الْكَافِرُونَ ﴾ .

يَسْتَوِفُّونَ إِلَى الطَّاعَةِ ، فَإِذَا فَعَلُوا أُعْجِبُوا بِهَا ^(٢) .

(١) وردت (إليكم) والخطاب موجه إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فالصواب (إليك) .
(٢) في هذا الصدد ينقل القشيري عن شيخه الدقاق قوله (لما دخل الواسطي نيسابور سأل أصحاب أبي
هشام : بماذا كان يأمركم شيخكم ؟ .
فقالوا : كان يأمرنا بالترام الطاعات ورؤية التعصير فيها .
فقال : هلا أمركم بالثبوت منها برؤية منشئها ومجريها ؟) الرسالة ص ٣٤ .

ويقال يستغيثون ، فإذا أجابهم قصّروا في شكره .

ويقال إذا وقعت لهم محنة استجاروا بربهم ، فإذا أزال عنهم تلك المحنة نسوا ما كانوا فيه من الشدة ، وعادوا إلى قبيح ما أسلفوه من أعمالهم التي أوجبت لهم تلك الحالة .
ويقال يعرفون في حال توبتهم قبيح ما كانوا فيه في حال ذلتهم ، فإذا تقضوا توبتهم صاروا كأنهم لم يعرفوا تلك الحالة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نَبْتَلُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾
ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعْتَبُونَ .

إذا كان يوم الحشر سأل الرسل من أحوال أممهم ، فمن نطق بحجة أكرم ، ومن لم يدل بحجة لا تراعى له حرمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ ﴾
فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون .

أى يشدد عليهم الأمر ولا يسهل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾
شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنّا ندعوا من دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ .

تمنوا أن ينفيوا من إخوانهم الذين عاشروهم ، وحلوم على الزلة ، فينبرأون من شركائهم ، ويلعن بعضهم بعضاً ، وتضيق صدورهم من بعض .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ ﴾
وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ .

استسلموا لأمر الله وحكمه ، ويومئذ لا تضرع منهم برى ، ولا يحنة — يصرخون من ويلها — عنهم تكشف

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ تَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا

عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا
على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب
تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة
وبشرى للسلين ﴾ .

ثانى — يوم القيامة — كل أمة مع رسولها ، فلا أمة كهذه الأمة فضلا ، ولا رسول
كرسولنا صلى الله عليه وسلم رتبة وقدرآ .

« ونزلنا عليك الكتاب » أى القرآن تبيانا لكل شيء ، فيه للمؤمنين شفاء ، وهو لهم
ضياء ، وعلى الكافرين بلاء ، وهو لهم سبب محنة وشقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ

وإيتاء ذى القربى وَيَنْهَى عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ .

العدل ما هو صواب وحسن ، وهو تقيض الجور والظلم .

أمر الله الإنسان بالعدل فيما بينه وبين نفسه ، وفيما بينه وبين ربه ، وفيما بينه وبين الخلق ؛
فالعدل الذى بينه وبين نفسه تمنعها عما فيه هلاكها ، قال تعالى : « ونهى النفس عن الهوى » (١) ،
وكمال عدله مع نفسه كى هو وقى طمعه .

والعدل الذى بينه وبين ربه إثارة حقه تعالى على حفظ نفسه ، وتقديم رضا مولاه على
ما سواه ، والتجرد عن جميع المزاجر ، وملازمة جميع الأوامر ..

والعدل الذى بينه وبين الخلق يكون ببذل النصيحة وترك الخيابة فيما قل (٢) أو كثر ،
والإنصاف بكل وجه وألا تشى إلى أحد بالقول أو بالفعل ، ولا بالهم أو العزم .

(١) آية ٤٠ سورة النازعات .

(٢) وردت ١ كل بالكاف وهى خطأ من الناسخ .

وإذا كان نصيبُ العوامِ بذلَ الإنصافِ وكَفَّ الأذى فإنَّ صفةَ الخواصِّ تركُ
الانتصافِ ، وإسداءُ الإنعامِ ، وتركُ الانتقامِ ، والصبرُ على تحمُّلِ ما يُصيبُكَ من البلوى .

وأما الإحسانُ فيكونُ بمعنى العلمِ — والعلمُ مأمورٌ به — أى العلمُ بحدوثِ نفسه ، وإثباتِ
تُحدِّثه بصفاتِ جلاله ، ثم العلمُ بالأمورِ الدينيةِ على حسب مراتبها . وأما الإحسانُ فى الفعلِ
فالحسنُ منه ما أمر الله به ، وأذن لنا فيه ، وحكم بمدحِ فاعله .

ويقالُ الإحسانُ أن تقومَ بكلِّ حقٍّ وَجِبَ عليك حتى لو كان اظيرَ فى مِلْكِكَ ،
فلا تقصر فى شأنه .

ويقالُ أن تَقْضِيَ ما عليك من الحقوقِ وألا تقتضيَ لك حقاً من أحد .

ويقالُ الإحسانُ أن تتركَ كلَّ ما لك عند أحدٍ ، فأما غير ذلك فلا يكونُ إحساناً . وجاء
فى الخبر : « الإحسانُ أن تعبدَ الله كأنك تراه » وهذه حالُ المشاهدةِ الَّتِى أشار إليها القومُ .
قوله : « وإيتاءُ ذى القربى » إعطاءُ ذى القرابةِ ، وهو صلةُ الرَّحِمِ ، مع مُقاساةِ ما منهم من
الجورِ والجفاءِ والخسْرِ .

ينهى عن الفحشاءِ والمنكرِ » : وذلك كلُّ قبيحٍ مزجورٍ عنه فى الشريعةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ
وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْثَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا
وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ
اللَّهَ يَلْمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾

يُفْرَضُ على كافةِ المسلمين الوفاءُ بعهدِ الله فى قبولِ الإسلامِ والإيمانِ ، فتجبُ عليهم
استدامةُ الإيمانِ . ثم لكلِّ قومٍ منهم عهدٌ مخصوصٌ عاهدوا الله عليه ، فهم مُطالِبُونَ
بالوفاءِ به ، فالزاهدُ عَهْدُهُ ألا يرجعَ إلى الدنيا ، فإذا رجعَ إلى ما تركه منها فقد نقضَ عهده
ولم يَفِ به . والعابِدُ عَهْدُهُ فى تركِ الهوى . والمريدُ عَهْدُهُ فى تركِ العادةِ ، وآثره بكلِّ وجه .
والعارفُ عَهْدُهُ التجردُ له ، وإنكارُ ما سواه . والمحِبُّ عَهْدُهُ تركُ نَفْسِهِ معه بكلِّ وجه^(١) .

(١) إشارة إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « المرء مع من أحب » .

والموحد عهده الامتحاء^(١) عنه ، وإفراده إياه بجميع الوجوه والعبد منهي^٢ عن تقصير عهده ،
مأموراً بالوفاء به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزَاهُمْ مِنْ
بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ
دَخْلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ
مِنْ أَرَبٍ مِنْ أُمَّةٍ ﴾

من نقض عهده أفسد بآخر أمره أوله ، وهدم بفعله ما أسسه ، وقلم بيده ما غرسه ،
وكان كن نقضت غزاهم من بعد قوة أنكاثا^(٢) ، أى من بعد ما أبرمت قتله .

وإن السالك إذا وقفت له فترة ، والمريد إذا حصلت له في الطريق وقفة ، والعارف إذا
حصلت له حجة^(٣) ، والحب إذا استقبلته فرقة — فهذه يحزن عزيمة ومصائب لبيعة ،
فكما قيل :

فَلَا بُكَيْنَ عَلَى الْهَلَالِ تَأْسُفًا خَوْفَ الْكُفْرِ عَلَيْهِ قَبْلَ تَمَامِهِ

فما هو إلا أن تُكسك ثمتهم ، وينطفئ — في الليلة الظلماء — سراجهم ، ويتشتت من
السماء ضياء نجومهم ، ويصيب أزهار أنفسهم وربيع وإعصار فيه بلاء شديد ، وعذاب
أليم . فإن الحق — سبحانه إذا أراد بقوم بلاء فكما يقول : « وتقلب أفئدتهم وأبصارهم
كما هم يؤمنوا به أول مرة »^(٤) ، فإن آثار سطو الملوك موجعة ، وقصة إعراض السلطان مؤحشة
وكما قيل :

وَالصَّبْرُ يَحْسُنُ فِي لِلْوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ — فَإِنَّهُ مَذْمُومٌ

(١) القصيرى مستفيد من قول بعض الصيوخ : الحبة نحو الحب بصفات وإثبات المحبوب بذاته .

« الرسالة ص ١٥٨ »

(٢) أنكاثا جمع نكث وهو ما ينكث قتله ، وقيل من ربطة ، وكانت حقاء تنزل من وجواربها من
الغداة إلى الظهر ثم تأمر من فينتفضن فزلمن .

(٣) وردت (حبة) وهي خطأ في النسخ ، وقد اخترنا (حبة) لأنها أقرب إلى السياق ، ومشابهة
في الكتابة لكلمة (حبة) حيث يحتمل أن يحدث الالتباس في حرف الميم عند النقل .

(٤) آية ١١٠ سورة الأنعام .

هنالك تنسكب العبراتُ ، وتُشقّ الجيوبُ ، وتُلطمّ الحدودُ ، وتُعطلُّ العِشارُ ، وتُخرَّبُ
للنازلُ ، وتسودُّ الأبوابُ ، وينوح النائحُ :

وأتى "الرسولُ" فأخـدـرهم أنهم رحلوا قريباً
رجعوا إلى أوطانهم فجرى لهم دمعى صيباً
وتركن ناراً في الضلوعِ وزرعن في رأسى مشيباً

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَبْتَلُواكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾

بلاء كل واحدٍ على ما يليق بحاله ؛ فمن كان بلاؤه بحديث النفسِ أو ببقائه عن هواه ،
وبجرماته لكرائمه في عُقْبَاهُ فاسمُ البلاء في صفته مجازٌ ، وإنما هذا بلاء العوام . ولكن بلاء
الكرام غيرُ هذا فهو كما قيل :

مَنْ لَمْ يَبْتَ - وَالْحَبُّ مِلٌّ ، فَوَادِهِ لَمْ يَذَرِ كَيْفَ تَفَقَّتْ الْأَكْبَادُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ،
وَلَكِنْ يَفْضِلُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْتَدِي مَنْ
يَشَاءُ وَلَنَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

ليست واقعةُ القومِ بخسرانٍ يُصيبهم في أموالهم ، أو من جهةِ تقصيرهم في أعمالهم
وليأَضيقوه من أحوالهم . . فهذه - لعمري - وجوهٌ وأسبابٌ ، ولكن سِرَّ القصةِ
كما قيل :

أَنَا صَبٌّ لِيَنَّ هَوَيْتُ وَلَكِنْ مَا احْتِيَائِي بِسَوْءِ رَأْيِ الْمَوَالِي ؟

قوله : « ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة » : لو شاء الله معادتهم لرحمهم ، وعن المعاصي
حصنهم ، وبدوام الذكر - بدل الغفلة - ألهمهم . . ولكن سبقت القسمة في ذلك ،
وما أحسن ما قالوا :

شكا إليك ما وجدته من خلة فيك الجلاء
حيران . . لو شئت اهتدي ظمآن . . . نوشئت ورد

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ
فَتَرْلَقُ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا
السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

أَيْمَانُكُمْ عَدَمُ صِدْقِكُمْ فِي إِيْمَانِكُمْ مِنْ تَحْقِيقِكُمْ بِيَرِّهَانَكُمْ ، لَأَنْكُمْ وَقَعْتُمْ عَلَى حَدِّ
التردد دون القطع والتعيين ، فَأَفْضَى بِكُمْ تَرَدُّدُكُمْ إِلَى أَوْطَانِ شِرْكِكُمْ ، إِذِ الشُّكُّ فِي اللَّهِ
وَالشُّرْكُ بِهِ قَرِينَانِ فِي الْحُكْمِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِعِهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

لَا تَخْتَارُوا عَلَى الْقِيَامِ بِحَقِّ اللَّهِ وَالْوَفَاءِ بِعَهْدِهِ عَوَظًا يَسِيرًا مِمَّا تَتَنَفَعُونَ بِهِ مِنْ حُطَامِ دُنْيَاكُمْ
مِنْ حِلَالِكُمْ وَحُرَامِكُمْ ، فَإِنَّ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَكُمْ فِي جَنَاتِهِ — بِشَرَطِ وَفَائِكُمْ لِإِيْمَانِكُمْ —
يُوفَى وَيُرَبُّو عَلَى مَا تَتَمَجَّلُونَ بِهِ مِنْ حِفْظِ ظَنِّكُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ
وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ
بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

الَّذِي عِنْدَكُمْ فَرَضٌ حَادِثٌ فَانٍ ، وَالَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ثَوَابِكُمْ فِي مَا لَكُمْ نِعَمٌ مَجْمُوعَةٌ ،
لَا مَقْطُوعَةٌ وَلَا مَمْنُوعَةٌ .

وَيُقَالُ مَا عِنْدَكُمْ أَوْ مَا مِنْكُمْ أَوْ مَا لَكُمْ أَعْمَالٌ مَعْلُومَةٌ وَأَحْوَالٌ مَدْخُولَةٌ^(١) ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ
فَتْوَابٌ مُقِيمٌ وَنِعِيمٌ عَظِيمٌ

وَيُقَالُ مَا مِنْكُمْ مِنْ مَعَارِفِكُمْ وَمَحَابِبِكُمْ آثَارٌ مُتَعَاقِبَةٌ ، وَأَصْنَافٌ مُتَنَابِئَةٌ ، أَعْيَانُهَا غَيْرُ بَاقِيَةٍ
وَإِنْ كَانَتْ أَحْكَامُهَا غَيْرَ بَاطِلَةٍ^(٢) ، وَالَّذِي يَتَصَفَّ الْحَقُّ بِهِ مِنْ رَحْمَتِهِ بِكُمْ وَحُبِّهِ لَكُمْ وَثَبَاتِهِ
عَلَيْكُمْ فَصَنَاتٌ أَزَلِيَّةٌ وَنِعْمَتٌ سَرْمَدِيَّةٌ .

(١) أَيُّ شَيْءٍ بِالْمَدِّ الْخَلِّ

(٢) لَأَنَّهَا مِنْكُمْ فَعَلًا وَمِنْ اللَّهِ مُعَكَّمَةً .

ويقال ما عندكم من اشتياقكم إلى لقائنا فمعرضُ لزوال ، وقابلُ للانقضاء ، وما وصفتنا به أنفسنا من الإقبال لا يتناهى وأفضل لا تغنى ، كما قيل :

ألا طال شوقُ الأبرار إلى لقائى وإنى للقائم لأشدُّ شوقاً
قوله : « ولنجزين الذين صبروا . . . » : جزاء الصبر الفوز بالطلبية ، والظفر بالبغية .
ومآلم في الطلبات يختلف : فمن صبر على مقاساة مشقة في الله . فمؤنه وثوابه عظيم من قبل الله ، قال تعالى : « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب »^(١) .

ومن صبر عن اتباع شهوة لأجل الله ، وعن ارتكاب هوى مخافة الله فجزاؤه كما قال تعالى : أولئك يُجزَوْنَ العرقة بما صبروا ويلتقون فيها نجية وسلاماً »^(٢) .
ومن صبر تحت جريان حكم الله ، متحققاً بأنه يمر آية من الله فقد قال تعالى : « إن الله مع الصابرين »^(٣) .

قوله جل ذكره : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفَى
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّه حَيَاةً طَيِّبَةً
وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ » .

الصالح ما يصلح للقبول ، والذي يصلح للقبول ما كان على الوجه الذي أمر الله به . وقوله « من عمل صالحاً » : في الحال ، « فلنحيينه حياة طيبة » : في المآل ، فصفاه الحال يستوجب وفاء المآل ، والعمل الصالح لا يكون من غير إيمان ، ولذا قال : « وهو مؤمن » .

ويقال « وهو مؤمن » أى مصدق بأن إيمانه من فضل الله لا بعمله الصالح . ويقال « وهو مؤمن » أى مصدق بأن عمله بتوفيق الله وإنشائه وإبدائه . قوله « فلنحيينه حياة »

(١) آية ١٠ سورة الزمر .

(٢) آية ٧٥ سورة الفرقان .

(٣) صبر العبد مع الله أشد أنواع الصبر ويكون — كما يقول عمرو بن عثمان : بالثبات مع الله ، وتلقى بلائه بالرحب والدهة .

وصبر الله مع العبد يصفه الصبيح الدقاق بقوله : فاز الصابرون بمر الدارين لأنهم نالوا من الله تعالى معيته . (الرسالة ص ٩٣) .

طيبة : الفاء للتعقيب ، « ولنجزينهم . . . » الراو للمطف في الأولى مُعَجَّل ، وفي الثانية مؤَجَّل ، ثم ماتلك الحياة الطيبة فإنه لا يُعَرَّف بالنطق ، وإنما يعرف ذلك بالذوق ؛ فقوم قالوا إنه حلاوة الطاعة ، وقوم قالوا إنه القناعة ، وقوم قالوا إنه الرضا ، وقوم قالوا إنه النجوى ، وقوم قالوا إنه نسيم القرب . . . والكل صحيح ولكل واحد أهل .

ويقال الحياة الطيبة ما يكون مع المحبوب ، وفي معناه قالوا :

نحن في أكل السرور ولكن ليس إلا بكم ينم السرور
غيب ما نحن فيه يا أهل ودّي أنكم غيب ونحن حضور

ويقال الحياة الطيبة للأولياء ألا تكون لهم حاجة ولا سؤال ولا أرب ولا مُطالبَة ؛ وفرق بين من له إرادة فترفع وبين من لا إرادة له فلا يريد شيئاً^(١) ، الأولون قائمون بشرط العبودية ، والآخرون مُعْتَقُونَ بشرط الحرية .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ

الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ ﴾ .

شيطان كُلُّ واحدٍ ما يشغله عن ربه ، فن تَسَلَّطَ عليه نفسه حتى شغَلَتْه عن ربه ولو بشهود طاعة أو امتحلاء عبادة أو ملاحظة حال — فذلك شيطانه . والواجب عليه أن يستعين بالله من شر نفسه ، وشر كل ذي شر .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا

وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ ﴾ .

أنى يكون للشيطان سلطان على العبد والحق — سبحانه — متفرد بالإبداع ، متوحد بالاختراع ؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْهُ

وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ۝ ﴾ .

(١) في هذا العدد يقول التفسير في رسالته : « والمريد — على موجب الاشتقاق — من له إرادة كالإمام من له علم لأنه من الأسماء المشتقة ، ولكن المريد في عرف هذه الطائفة من لا إرادة له ؛ فن يتجرد عن إرادته لا يكون مريداً . (الرسالة ص ١٠١) .

إنما سلطانه على الذين هم في غطاء غفلهم ، وسر ظنونهم ومشتبهاتهم فأما أصحاب التوحيد فإنهم يرون الحادثات بالله ظهورها ، ومن الله ابتداءها ، وإلى الله مآلها وانتهائها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ .

ما ازدادوا في طول مدتهم إلا شكاً على شك ، وجحداً على جحد ، وجرواً على منهاجهم في التكذيب ، فلم يصدّقوه صلى الله عليه وسلم ، وما زادوا في ولايته إلا شكاً ومؤبة : وكذا للولول إذا أرادَ قطيعةً مَلَّ الوصال وقال كلف وكانا

قوله : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ : ردٌّ على فرط جهلهم بربهم ، وبُعْدِ رتبهم عن التحصيل ، فلما كانوا متفرقين في شهود الملك ردُّوا في حين التعريف إليهم بِذِكْرِ الْمَلِكِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ .

لم يستوحش الرسول — صلى الله عليه وسلم — من تكذيبهم ، وخفاء حاله وقدره عليهم . . . وأى ضرر يلحق مَنْ كانت مع السلطان بحالته إذا خفيت على الآخر من الرعية حالته ؟

ثم إنه أقام الحجة في الرد عليهم حيث قال : ﴿ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ : فمن فرط جهلهم توهموا أن هذا القرآن — الذي عجز كافة الخلق

عن معارضته في فصاحته وبلاغته — مقولٌ وحاصلٌ باتصاله بِمَنْ هو أَعْجَمِي النطق^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

إِنَّ مَنْ سَبَقَتْ الشَّقَاوَةُ قَسَمَهُ لَمْ تَعْلُقْ مِنَ الْحَقِّ — سبحانه — بِهِ رَحْمَتُهُ ، وَمَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللَّهُ فِي عَاجِلِهِ إِلَى مَعْرِفَتِهِ لَا يَهْدِيهِ اللَّهُ فِي آجِلِهِ إِلَى جَنَّتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ .

هذا من لطائف المعارض ؛ إذ لما وصفوه — عليه السلام — بالافتراء أنار الحق — سبحانه — في الجواب ، فقال : لَبَّ أَنْتَ الْمُفْتَرِي إِنَّمَا الْمُفْتَرِي مَنْ كَذَبَ مَعْبُودَهُ وَجَهَلَ تَوْحِيدَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ وَغَضَبُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

إِذَا عَلِمَ اللَّهُ صِدْقَ عِبْدِهِ بقلبه ، وإخلاصه في عقده ، ولحقته ضرورة في حاله خَفَّتْ عنه حُسْكُهُ ، ودَفَعَ عنه عَنَاءَهُ فَلَا يَلْفِظُ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ إِلَّا مُكْرَهًا — وهو مُوَحَّدٌ ، وهو مستحقُّ العُذْرِ فيما بينه وبين الله تعالى^(٢) . . . وكذلك الذين عقدوا بقلوبهم ،

(١) أرادوا به غلاماً كان لحويطب اسمه عائش أو عيش وكان صاحب كتب ، أو هو جبر غلام رومي لما مر بن الحصري وكان يقرأ التوراة والإنجيل ، أو سلمان الفارسي . . . وكلهم أعاجم .

(٢) ومن أمثال ذلك عمار بن ياسر الذي جرت كلمة الكفر على لسانه مكرهاً وهو معتقد الإيمان ، وأتى رسول الله وهو يبكي ، لجمال الرسول بمسح عينيه ويقول : « إِنْ عَادُوا لَكَ عَدْلَهُمْ بِمَا قُلْتَ » . وكان يقول عنه : « إِنْ عَادُوا إِلَيَّ إِيمَانًا مِنْ قُرْنِهِ إِلَى قَدَمِهِ وَاخْتَلَطَ الْإِيمَانُ بِلَحْمِهِ وَدَمِهِ » .

وتجردوا لسلوك طريق الله ثم عرّضت لم أسباب ، واتفقت لم أعتد ؛ كأن يكون لم بعض الأسباب اشتغال أو إلى شيء من العلوم وجوع ... لم يكن ذلك قادحا في صحة إرادتهم ، ولا يعد ذلك فسحا لمهودم ، ولا ينفي بذلك عنهم صحة القصد إلى الله تعالى .

أما « من شرّح بالكفر صدرا » : فرجع باختياره ، ووضع قدما — كان قد رفعة في طريق الله — بحكم هواه فقد نقص عهد إرادته ، وفسخ عهده ، وهو مستوجب (...) (١) إلى (...) (٢) تتداركه الرحمة .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾

السالك إذا آثر (المحظوظ) (٣) على الحقوق بقي من الله ، ولم يبارك له فيها آثره على حق الله ، ولقد قالوا :

قد تركناك والذي تريد فسي أن تعلمهم فتعود

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين طبع الله على قلوبهم ومنهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون ﴾ .

إذا تبادى في غفلته ، ولم يتدارك حاله بلازمة حسرتيه ، ازداد قسوة على قسوة ، ولم يستمع بما هو فيه من قوة ، وكما قال جل ذكره :

﴿ لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ﴾

هم في الآخرة محجوبون ، ويذل البعد موسومون .

(١) مثبته

(٢) مثبته .

(٣) سقطت هذه اللفظة والسياق يتطلبها ، فأثبتناها حسبما نعرف من أسلوب القشيري في المقابلة بين حظوظ النفس وحقوق الحق .

قوله جل ذكره ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ
مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ
رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

وَمَنْ صَبَرَ حِينَ عَزَمَ الْأَمْرَ ، وَلَمْ يَجْنَحْ إِلَى جَانِبِ الرُّخْصِ ، وَأَخَذَ فِي الْأُمُورِ الْأَشَقِّ
أَكْرَمَ اللَّهُ حَقَّهُ ، وَقَرَّبَ مَكَانَهُ ، وَلَقَاءَهُ فِي كُلِّ حَالَةٍ بِالزِّيَادَةِ ، وَرَبِحَتْ صَفَقَتُهُ حِينَ خَسِرَ أَشْكَالُهُ ،
وَتَقَدَّمَ عَلَى الْجَلَّةِ وَإِنْ قَلَّ احْتِيَالُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ
نَفْسِهَا وَتَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَاعْمَلَتْ
وَمَنْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ .

غَدَاً كُلُّ مُشْغُولٍ بِنَفْسِهِ ، لَيْسَ لَهُ فَرَاغٌ إِلَى غَيْرِهِ . وَعَزِيزٌ عَبْدٌ لَا يَشْتَغِلُ بِنَفْسِهِ ، قَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَانَ بِحَالٍ لَقِيَ اللَّهَ بِهَا » . إِنَّمَا يَكُونُ الْفَرَاغُ غَدَاً مَنْ كَانَ الْيَوْمَ
فَارِغًا ، وَيُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهِ مَنْ كَانَ لَهُ الْيَوْمَ اِهْتِمَامٌ بِنَفْسِهِ . وَلِلَّذِينَ لَا نَفْسَ لَهُ ، قَالَ تَعَالَى : « إِنْ
اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ » ^(١) اشْتَرَاهَا الْحَقُّ مِنْهُمْ ، وَأَوْدَعَهَا عِنْدَهُمْ ، فَلَيْسَ لَمْ فِيهَا
حَقٌّ ، وَإِنَّمَا يَرَاعُونَ فِيهَا أَمْرَ الْحَقِّ .

قوله جل ذكره : ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً
مطمئنةً يأتيتها رِزْقُهَا وَغَدَاً مِنْ كُلِّ
مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا
اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا
يَصْنَعُونَ﴾ .

فَرَاغُ الْقَلْبِ مِنَ الْأَشْغَالِ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ ، فَإِذَا كَفَرَ عَبْدٌ بِهَذِهِ النِّعَةِ بِأَنْ فَتَحَ عَلَى نَفْسِهِ
بَابَ الْهَوَى ، وَانْجَرَفَ فِي فُسَادِ الشَّهْوَةِ ، شَوَّشَ اللَّهُ عَلَيْهِ قَلْبَهُ ، وَسَلَبَهُ مَا كَانَ يُجِدُّهُ مِنْ صَفَاةٍ
وَقَنَةٍ ، لِأَنَّ طَوَارِقَ النَّفْسِ تُوجِبُ هَزُوبَ شَوَارِقِ الْقَلْبِ ، وَفِي الْخَبَرِ : إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ

(١) آية ١١١ سورة التوبة

هاهنا أدبر النهار من هاهنا . وكذلك القلب إذا انقطع عنه مهور ما كان الحق أتاحه له
أصابه عطش شديد ولهب عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد جاءهم رسول من قبلهم فمكذبوه ﴾
فأخذهم العذاب وهم ظالمون ﴿ .
كما جاءهم الرسول جبراً فإنه تنادى إليهم من قبل خواطرهم إشارات تنزي (١) ، فمن
لم يستجب لتلك الإشارات بالوفاء والإعتاق (٢) أخذ العذاب من حيث لا يشعر .
قوله جل ذكره : ﴿ فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً
واشكروا نعمة الله إن كنتم إياه
تعبدون ﴾ .

الحلال الطيب ما يتناوله العبد على شريعة الإذن بشاهد الذكر على قضية الأدب في ترك
الشبهة (٣) ، وحقيقة الشكر على النعمة الغيبة عن شهود النعمة بالاستغراق في شهود النعم .
قوله جل ذكره : ﴿ إنما حرم عليكم الميتة والدم
ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به
فمن اضطر غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

يُبَاحُ تناول المحرمات عند هجوم الضرورات حسب بيان الشرع ، ولا يُرَخَّصُ في ذلك
إلا على أوصاف مخصوصة ، وبِقَدَرٍ ما يَسُدُّ الرَّمَقَ ، كذلك عند استهلاك العبد بغلبات
الحقيقة لا بد من رجوعه إلى حال الصحو بقدر ما يؤدي الفرض الواجب عليه ، ثم لا بُدَّ
من التعرُّيج في أوْملان التفرقة والتمييز بعد مضي أوقات الصحو من أجل أداء الشرع (٤) ،
كما قيل :

(١) تنزي أي تتابع ، وربما كانت (سرا) لتعابل جبراً

(٢) أي إعتاق النفس وتحريرها من وق الشهوات

(٣) وردت (الشدة) والصواب — حسب ما يقول القشيري في مواضع مائة — أن تكون (الشبهة)

(٤) هذه هي حالة الفرق الثاني التي تتخلل حالة جمع الجميع ، وفيها يرد العبد إلى الصحو عند أوقات
الفرائض ويكون رجوعه لله باقة لا للعبد بالعبد

فَإِنْ تَكُ مِنْهُ غِيبةً بَعْدَ غِيبةٍ فَإِنْ إِلَيْهِ بِالْجُودِ يُبَايَ

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ

الْكُذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ

لَتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ

يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ

لَا يُفْلِحُونَ ﴿٢٠﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

الصدق في كل شيء أولى^(١) من الكذب، وكثير من أقوالهم في الاعتراض عيبت^(٢)

من الكذب.

والصدق لا يكذب مريماً، ولا يتداول أقوال كاذب مهين. وصاحب الكذب

تظهر عليه المذلة لما هو فيه من الزلة، وله في الآخرة عذاب أليم^(٣).

قوله جل ذكره: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاكُمْ وَلَكِنْ

كَاتُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٢﴾

بين أنه أوضح لمن تقدم الحلال والحرام، فمنهم من أتى بما أمر به ومنهم من خالف..

وكل عومل بما استرجبه، فن أطلع قلبه قرينة، ومن عصى رده وحجبه.

قوله جل ذكره: ﴿لَكُمْ إِنْ رَبُّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ

بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ

وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا

لَنَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٣﴾

(١) وردت (أولاً) وهي خطأ في النسخ

(٢) عيبت جمع عينة وهي نموذج من أصل الشيء وعادته (الوسيط)

(٣) قلنا هنا بعض إصلاحات طبقة نظراً لانتهاك الخط وردائه، ووجود بعض حروف تسجل المطبعة

من نقلها كما هي في الرسم.

إذا تَدِمُوا على قبيح ما قَدَّمُوا ، وأسفوا على كثير مما أسلفوا وفيه أسرفوا ، ومَحَا
صِدْقُ عَذْرِهِمْ آثارَ عَذْرِهِمْ — نظرَ اللهُ إليهم بالرحمة ، فتأبَّ عليهم إذا أصلحوا ، ونجَّاهم
إذا تضرَّعوا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا
وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ ﴾ .

قيل آمن بالله وحده مقام مقام الأمة ، وفي التفسير : كان معلماً — للخير — لأمة .
ويقال اجتمع فيه من الخصال الحمودة ما يكون في أمة متفرقاً .

ويقال لما قال إبراهيم لكل ما رآه : « هذا ربي » ولم ينظر إلى المخلوقات من حيث
هي بل كان مُسْتَهْلِكًا في شهود الحق ، ورأى الكون كله بالله ، وما ذكر حين ذكر غيره
الله . . كذلك كان جزاء الحق فقال : أنت الذي تقوم مقام الكل ، ففي القيام بحق الله منك
على الدوام غنية عن الجميع .

و « الحنيف » : المستقيم في الدين ، أو اللائل إلى الحق بالكلية ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ اجْنِبْهُ وَهْدَاهُ إِلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ ﴾ .

الشَّاكِرُ في الحقيقة — مَنْ يرى عَجْزَهُ عن شكره ، ويرى شُكْرَهُ من الله عز وجل ،
لِيَحَقِّقَهُ أَنَّهُ هو الذي خَلَقَهُ ، وهو الذي وَفَّقَهُ لشكره ، وهو الذي رَزَقَهُ الشُّكْرَ ، وهو الذي
اجْتَبَاهُ حتى كان بالكلية له — سبحانه .

« وهدهاه إلى صراط مستقيم » أي تحقق بأنه عبده ، وأنه رَقَّاه إلى محل الأكاير .

قوله جل ذكره : ﴿ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا
فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ ﴾ .

الحسنة التي آتاه الله هي دوام ما آتاه حتى لم تنقطع عنه .

(١) الحنيف — في اللغة — من الأضداد = اللائل والمستقيم (ابن الأنباري في كتاب الأضداد)

ويقال هي الخلة . ويقال هي النبوة والرسالة .

ويقال آتيناه في الدنيا حسنة حتى كان لنا بالكلية ، ولم تكن فيه لغير بقية .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

« ملّة إبراهيم » أى الكون بالحق ، والامتناع^(١) عن شاهد نفسه ؛ فكان نبينا
— صلى الله عليه وسلم — فى اتباعه إبراهيم مؤثرياً بأمر الله . وكانت ملّة إبراهيم — عليه
السلام — الخلق والسخاء والإيثار والوفاء ، فاتبعه الرسول صلى الله عليه وسلم وزاد عليه ،
فقد زاد على الكفاة شأنه ، وبانت مزيّته .

قوله جل ذكره ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ
اختلفوا فيه وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ
بينهم يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَا كَانُوا فِيهِ
يختلفون ﴾

قومٌ حرّموا العمل فيه وقومٌ حلّوه معصيةً منهم ، وقيل جعل الجمعة لهم فقالوا : لا نريد
إلا يوم السبت . . فهذا اختلافهم فيه .

والإشارة من ذلك أنهم حادوا^(٢) عن موجب الأمر ، ومالوا إلى جانب هواهم . ثم أنهم
لم يراعوها حق رعايتها فصار سبب عصيانهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بَالِغِي
أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ
عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾

(١) وردت (الامتنعان) وهى خطأ فى النسخ .

(٢) وردت (جادوا) وهى خطأ فى النسخ .

الدعاء إلى سبيل الله بحسب^(١) الناس على طاعة الله ، وزجرهم عن مخالفة أمر الله .
والدعاء بالحكمة ألا يخالف بالفعل ما يأمر به الناس بالنطق .

والموعظة الحسنة ما يكون صادراً عن علم وصواب ، ولا يكون فيها تعنيف .

« وجادلهم بالتى هي أحسن » : بالحجة الأقوى : والطريقة الأوضح . قال تعالى : « وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه »^(٢) : فشرط الأمر بالمعروف استعمال ما تأمر به ، والانتهاز عما تنهى عنه^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ
وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾

إذا جرى عليكم ظلم من غيركم وأردتم الانتقام . . فلا تتجاوزوا حد الإذن
بما هو في حكم الشرع .

« ولئن صبرتم » : فتركتم الانتصاف لأجل مولاكم فهو خير لكم إن فعلتم ذلك .
والأسباب التى قد يترك لأجلها المرء الانتصاف مختلفة ؛ فمنهم من يترك ذلك طمعاً فى الثواب
خداً فإنه أوفر وأكثر ، ومنهم من يترك ذلك طمعاً فى أن ينكفئ الله بخصومه ، ومنهم من
يترك ذلك لأنه مكتنف بعلم الله تعالى بما يجرى عليه ، ومنهم من يترك ذلك لكرمه نفسه ،
وتحرره عن الأخطار ولاستحبابه العفو عند الظفر ، ومنهم من لا يرى لنفسه حقاً ، ولا يعتد
أن لأحد هذا الحق فهو على عقد إرادته بترك نفسه ؛ فليسكه مباح ودمه هدر . ومنهم من
ينظر إلى خصمه — أى المتسلط عليه — على أن فعله جزاء على ما عمله هو من مخالفة أمر الله ،
قال تعالى : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير »^(٤) . فاشتغاله
باستغفاره عن جرمه يمنعه عن انتصافه من خصمه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ
عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾

(١) وردت (بحسب) وهى خطأ فى النسخ .

(٢) آية ٨٨ سورة هود .

(٣) أى تكون أنت قدوة فيها تدعو إليه من أوامر وما تنهى عنه من ذواجر .

(٤) آية ٣٠ سورة الشورى .

« واصبر » تكليف ، « وما صبرك إلا بالله » : تعريف . « واصبر » تحقق بالعبودية
« وما صبرك إلا بالله » إخبار عن الربوبية .

« ولا تحزن عليهم.. » أى طالع التقدير ، فما لا نجعل له خطراً عندنا لا ينبغي أن يوجب
أثراً فيك ؛ فمن أسقطنا قدره فاستصغّر أمره . وإذا عرفت انفرادنا بالايجاد فلا يضيق
قلبك بشدة عداوتهم ، فإننا ضمنّا كفايتك ، وألا نشيتهم بك ، وألا نجعل لهم سبيلاً إليك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ
مُحْسِنُونَ ﴾

إن الله معهم بالنصرة ، ويحيطهم بالإحسان والبسطة .

« الذين اتقوا » رؤية النصر من غيره ، والذين هم أصحاب التبرى من الحول والقوة .
والحسن الذى يعبد الله كأنه يراه ، وهذه حال المشاهدة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«... أهل الجنة طابت لهم حدائقها ، وأهل النار أحاط بهم سرادقها ، والحق — سبحانه — مُنْزَعٌ عَنْ أَنْ تَعُودَ إِلَيْهِ مَنْ تَعَذَّبَ هَؤُلَاءِ عَائِدَةً ، وَلَا مِنْ تَنْعِيمِ هَؤُلَاءِ فَائِدَةً... جَلَّتْ الْأَحْدِيَّةُ ، وَتَقَدَّسَتْ الصَّمَدِيَّةُ .

وَمَنْ وَقَعَتْ عَلَيْهِ غَبْرَةٌ فِي طَرِيقِنَا لَمْ يَقَعْ عَلَيْهِ قَتَرٌ فَرَأَيْنَا ، وَمَنْ خَطَا خَطْوَةً إِلَيْنَا وَجَدَ حُظْوَةً لَدَيْنَا ، وَمَنْ نَقَلَ قَدَمَهُ نَحُونَا غَفَرْنَا لَهُ مَا قَدْ مَضَى ، وَمَنْ رَفَعَ إِلَيْنَا يَدًا أَجْرَلْنَا لَهُ رَغَدًا ، وَمَنِ اتَّجَا إِلَى سُدَّةِ كَرَمِنَا آوَيْنَاهُ فِي ظِلِّ نِعْمِنَا ، وَمَنِ اسْتَكَا فِينَا غُلِيلًا ، مَهَّدْنَا لَهُ فِي دَارِ فَضْلِنَا مَقِيلًا ،

عبد الكريم القسيري

عند

سورة الكهف

السورة التي يذكر فيها بنو إسرائيل (١)

قوله تعالى وتقدس : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

كلمة ما تيممها عابدٌ إلا شكر عصمته ، وما سمحها مالكٌ إلا وجد رحمة ، وما تحقّقها عارفٌ إلا تعطر قلبه بنسيم قربته ، وما شهدها موحدٌ إلا تقطر دمه لخوف فرقته .

قوله جل ذكره : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾

افتتح السورة بذكر الثناء على نفسه فقال : « سبحان الذي . . » : الحق صبح نفسه بمزيج خطابه ، وأخبر عن استحقاقه لجلال قدره ، وعن توحده ببلو نعوته .

ولما أراد أن يعرف العباد ما خص به رسوله — صلى الله عليه وسلم — ليلة المراج من علو ما رقله إليه ، وعظم ما لقاءه به أزال الأعجوبة بقوله : « أسرى » ، ونفى عن نبئه خطر الإعجاب بقوله : « بعبد » ، لأن من عرف ألوهيته واستحقاقه لكمال العز فلا يتعجب منه أن يفعل ما يفعل . ومن عرف عبودية نفسه ، وأنه لا يملك شيئاً من أمره فلا يتعجب بحاله . فالآية أوضحت شيئين اثنين : نفى التعجب من إظهار فعل الله عز وجل ، ونفى الإعجاب في وصف رسول الله عليه السلام .

ويقال أخبر عن موسى عليه السلام — حين أكرمه بإسماعه كلامه من خير واسطة —

(١) يقول السيوطي في الإتيان : « وتسمى أيضاً سورة الإسراء ، وسورة سبحان وسورة بني إسرائيل » الإتيان ط الحلبي سنة ١٩٥١ ص ١٠٤ .
أما القاضي البيضاوي (ص ٢٧٠) فيقول : سورة بني إسرائيل أو سورة « أسرى »

فقال : « ولما جاء موسى لميقاتنا » ^(١) ، وأخبر عن نبينا صلى الله عليه وسلم بأنه « أسرى عبده »
وليس من جاء بنفسه كمن أسرى به ربه ، فهذا متحملٌ وهذا محمول ، هذا بنعت الفرق
وهذا بوصف الجمع ، هذا مریدٌ وهذا مرادٌ .

ويقال جعل الميراج بالليل عند فغلة الرقباء وغيبة الأجانب ، ومن غير ميعاد ، ومن
غير تقديم أهبة واستعداد ، كما قيل : ^(٢)

ويقال جعل الميراج بالليل ليظهر تصديق من صدق ، وتكذيب من تعجب وكذب
أو أنكر وجحد .

ويقال لما كان تعبده صلى الله عليه وسلم وتهجدُه بالليل جعل الحق سبحانه الميراج بالليل
ويقال :

ليلة الوصول أصنى من شهور ودهور سواها

ويقال أرسله الحق — سبحانه — لينعلم أهل الأرض منه العبادة ، ثم رقاها إلى السماء
لينعلم الملائكة منه آداب العبادة ، قال تعالى في وصفه — صلى الله عليه وسلم — : « ما زاغ
البصر وما طغى » ^(٣) ، فما التفت يمينا ولا شمالا ، وما طمع في مقام ولا في إكرام ، فجرد
من كل طلب وأرب .

قوله : لنريه من آياتنا : كان تعريفه بالآيات ثم بالصفات ثم كشف بالذات .
ويقال من الآيات التي أراها له تلك الليلة أنه ليس كمثل — سبحانه — شيء في جلاله
وجلاله ، وعزّه وكبريائه ، ومجده وسنائه

ثم أراه من آياته تلك الليلة ما عرف به صلوات الله عليه — أنه ليس أحدٌ من المخلوق
مثلَه في نبوته ورسالته وعلو حالته وجلال رتبته .

(١) آية ١٤٣ سورة الأعراف .

(٢) هنا شاهد شعري مضطرب في الكتابة ، وأكثر أجوائه سلامة هو : والناس مما نحن فيه بمزول .

(٣) آية ١٧ سورة النجم .

قوله جل ذكره : ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ
هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا
مِن دُونِي وَكِبَالًا﴾

أرسل موسى عليه السلام بالكتاب كما أرسل نبينا صلى الله عليه وسلم ، ولكن نبينا —
صلوات الله عليه — كان أوفى — سماعاً ، فإن الشمس في طلوعها وإشراقها تكون أقرب
من طلعت له من جفائرها .

قوله جل ذكره : ﴿ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ
عَبْدًا شَكُورًا﴾
أى يا ذرية من حملنا مع نوح — على النداء . . إنه كان عبداً شكوراً .

والشكور الكثير الشكر ؛ وكان نوح قد لبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وكان
يضرب في كل (. . .)^(١) كما في القصة — سبعين مرة ، وكان يشكر . كما أنه كان يشكر الله
ويعبر على قومه إلى أن أوحى الله إليه : أنه لن يؤمن إلا من قد آمن ، وأمر حين دعا عليهم
فقال : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً »^(٢) .

ويقال الشكور هو الذى يكون شكره على توفيق الله له لشكره ، ولا يتقاصر عن
شكره لنعمة .

ويقال الشكور الذى يشكر بماله ، ينقته في سبيل الله ولا يدخره ، ويشكر بنفسه فيستعملها
في طاعة الله ، ولا يُبقي شيئاً من الخدمة بدخره ، ويشكر بقلبه ربه فلا تأتى عليه ساعة إلا
وهو يذكره .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ

(١) مشبهة . .

(٢) آية ٢٦ سورة نوح ويكون المراد أنه لم يدع بإهلاكهم نتيجة نقاد صبره أو عدم شكره بل
حسباً أمره الله ، ولو وضعنا الفاصلة بعد (وأمر) يكون المعنى : إلا من قد آمن وأمر بالآيمان . وهذا
التأويل لا يتعارض مع المذهب العام للتفسير ، فكل شئ عنده بأمر الله وتوفيقه .

لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ
عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿١٠﴾

القضاء هاهنا بمعنى الإعلام ، والإشارة في تعريفهم بما سيكون في المُستأنف منهم
وما يستقبلهم ، ليزدادوا يقيناً إذا لقوا ما أخبروا به ، وليكون أبلغ في لزوم الحجّة عليهم ،
وليحترزوا من مخالفة الأمر بمجدهم ، وليعلموا أن ما سبق به القضاء فلا محالة يحصل وإن
ظُنَّ التباعد عنه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهَا بِعَثْنَا عَلَيْكُمْ
مِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا
خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴾

إن الله سبحانه يُدِ أحوالاً مخصوصة حتى إذا كان وقت إرادته فيهم كان
هؤلاء موجودين .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ
وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ
أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾

يدل على أنه مُقدِّرُ أعمال العباد ، ومديرُ أفعالهم ، فإن انتصارهم على أعدائهم من جملة
أُكسابهم ، وقد أخبر الحق أنه هو الذي تولاه بقوله : « رددنا لكم الكرة عليهم ... »

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ أَحْسَنَ مَا أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ
أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ
لِيَسْئُرُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا
لِلْمَسْجِدِ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ
وَلِيَنْتَبِرُوا مَا عَكَلُوا نَفْسًا ﴾

إِنْ أَحْسَنْتُمْ فَتَوَابَكُمْ كَسَبْتُمْ ، وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَعَذَابُكُمْ جَلَّيْتُمْ — وَالْحَقُّ أَعَزُّ مِنْ أَنْ يُعَوَّدَ إِلَيْهِ
مِنْ أَعْمَالٍ عِبَادَةٍ زَيْنٌ أَوْ يُلْحَقَهُ شَيْئٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ عسى ربكم أن يرحمكم ﴾

كلمة « عسى » فيها ترجية وإطمان ، فهو — سبحانه — وقفهم على حد الرجاء والأمل ،
والخوف والوجل .

وقوله « عسى » : ليس فيه تصريح بغفرانهم ورحمتهم ، وإنما فيه للرجاء موجب قوياً ؛
فيلطفه وعد أن يرحمكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ
لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴾

أى إن عُدْتُمْ إِلَى الزَّلَّةِ عُدْنَا إِلَى الْعُقُوبَةِ ، وَإِنْ اسْتَقَمْتُمْ فِي التَّوْبَةِ عُدْنَا إِلَى إِدَامَةِ الْفَضْلِ
عَلَيْكُمْ وَالتَّوْبَةِ .

ويقال إن عُدْتُمْ إِلَى نَقْضِ الْعَهْدِ عُدْنَا إِلَى تَشْدِيدِ الْعَذَابِ .

ويقال إن عُدْتُمْ لِلْإِسْتِجَارَةِ عُدْنَا لِلْإِجَارَةِ .

ويقال إن عُدْتُمْ إِلَى الصَّفَاءِ عُدْنَا إِلَى الْوُفَاءِ .

ويقال إن عُدْتُمْ إِلَى مَا يَلِيقُ بِكُمْ عُدْنَا إِلَى مَا يَلِيقُ بِكَرَمِنَا .

« وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا » ، لَأَنَّهُمْ (.....) (١) وَهُمْ نَاسٌ كَثِيرٌ فَهَذِهِ جَهَنَّمُ
وَمَنْ يَسْكُنُهَا مِنَ الْكَافِرِينَ .

و « حَصِيرًا » أى محبساً ومصيراً . فَمُلُؤْمُنٌ — وَإِنْ كَانَ صَاحِبَ ذُنُوبٍ وَإِنْ كَانَتْ
كَبِيرَةً — فَإِنْ مَنَّ خَرَجَ مِنْ دُنْيَاهُ عَلَى إِيْمَانِهِ فَلَا مَحَالَةَ يَصِلُ يَوْمًا إِلَى غَفْرَانِهِ .

(١) هنا يبايض في النسخة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ

وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾

القرآن يدل على الحق والصواب . و « أقوم » : هنا بمعنى المستقيم الصحيح كأ كبير بمعنى الكبير ؛ فالقرآن يدل على الحق والصواب ، ولكن الخلل من جهة الاستدلال لا الدليل ، إذ قد يكون الدليل ظاهراً ولكن المستدل مغرض ، وبآداب النظر يُخل ، فيكون العيب في تقصيره لا في قصور الدليل (١) .

القرآن نورٌ ؛ مَنْ استضاء به خَلَصَ مِنْ ظُلُمَاتٍ جَهْلِهِ ، وخرج من غمار شكّه . وَمَنْ رَمَدَتْ عَيُونُ نَظَرِهِ التَّبَسُّ رُشْدُهُ .

ويقال الحَوْلُ ضَرَرُهُ أَشَدُّ مِنَ الْعَمَى ؛ لِأَنَّ الْأَعْمَى يَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ يُبْصِرُ فَيَتَّبِعُ قَائِدَهُ ، وَلَكِنْ الْأَحُولُ يَتَوَكَّلُ الشَّيْءَ شَيْئِينَ ، فَهُوَ بِتَخِيلِهِ وَحِسْبَانِهِ يَمَارِي مَنْ كَانَ سَلْبًا . . . كَذَلِكَ الْمُبْتَدِعُ إِذَا سَلَكَ طَرِيقَ الْجَدَلِ ، وَلَمْ يَضَعْ النِّظَرَ مَوْضِعَهُ بَقِيَ فِي ظُلُمَاتٍ جَهْلِهِ ، وَصَالَ بِبَاطِلٍ دَعَاوَاهُ عَلَى خَصْمِهِ ، كَمَا قِيلَ :

بِأَطْرَافِ الْمَسَائِلِ كَيْفَ يَأْتِي — وَلَا أُذِرِي لَعْمُوكَ — مُبْطِلُوهَا ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دَعَاءَهُ بِالْخَيْرِ

وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَاجُولًا ﴾

من الأدب في الدعاء ألا يسأل العبدُ إلا عند الحاجة (٢) ، ثم ينظر فإن كان شيء لا يعنيه ألا يتمرّض له ؛ فإن في الخبر (٣) : « مِنْ حَسَنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » . ثم من آداب الداعي إذا سأل من الله حاجته ورأى تأخيراً في الإجابة ألا يتهم الحق — سبحانه — ويجب أن يعلم

(١) هذا نموذج مصغر لأسلوب التفسير الجدلي .

(٢) وردت (نجاحه) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت (الخير) بالياء

أن الخير في ألا يجيبه ، والامتنع بال — فيما يختاره العبد — غير محمود ، وأولى الأشياء
السكون والرضا بحكمه سبحانه ، إن لم يساعده الصبر وسأل فالواجب ترك الامتنع ،
والثقة بأن المقسوم لا يفوته ، وأن اختيار الحق للعبد خير له من اختياره لنفسه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَمَحَوْنَا
آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً
لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا
عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ
فَعَلْنَاهُ تَفْصِيلًا ﴾

جعل الليل والنهار علامة على كمال قدرته ، ودلالة على وجوب وحدانيته ؛ في تعاقبها
وتناوبها ، وفي زيادتهما ونقصانهما .

ثم جعلهما وقتاً صالحاً لإقامة العبادة ، والامتنع على معرفة جلال إلهيته ؛ فالعبادة شرطها
الدوام والاتصال ، والوظائف حقها التوفيق والاختصاص
ولو وقع في بعض العبادات تقصير أو حصل في أدائها بعضها تأخير تداركه بالقضاء حتى
يتلافى التقصير .

ويقال من وجوه الآيات في الليل والنهار أفراد النهار بالضياء من غير سبب ، ونخصيص
الليل بالظلام بغير أمر مكتسب (١) ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ
مُبْصِرَةً ﴾ : وهو اختلاف أحوال القمر في إشراقه ومحاقه ، فلا يبقى ليلتين على حال واحدة ،
بل هو في كل ليلة في منزل آخر ، إما بزيادة أو بنقصان .

وأما الشمس فخالها الدوام . . . والناس كذلك أوصافهم ؛ فأرباب التمكين الدوام
شرطهم ، وأصحاب التلوين التنقل (٢) حَقُّهم ، قال قائلهم :

ما زلت أنزل من ودادك منزلاً تتحير الألبابُ دون نزوله

(١) أي أن أعمال الله بمخلوقاته لا تخضع لعله أو سبب ، أو حيلة أو كسب .

(٢) يقصد بالتنقل هنا التقلب في الأحوال . . . وليس التنقل من مكان إلى مكان .

قوله جل ذكره : ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزَمْنَهُ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ
وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ
مَنْشُورًا﴾

ألزم كلُّ أحدٍ ما ليسَ بِجَيِّدِهِ . فالذين هم أهلُ السعادة أُسْرِجَ لهم مركبُ التوفيق ،
فيسير بهم إلى ساحات النجاة ، والذين هم أهلُ الشقاوة أُرْكِبهم مَطْبِيَّة الخذلان فأقعدتهم عن
النهوض نحو منهج الخلاص ، فوقعوا في وَهْدَةِ الهلاك .

قوله جل ذكره : ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ
عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾

مَنْ سَاعَدَتْهُ الْعَنَابَةُ الْأَزَلِيَّةُ حُفِظَ عِنْدَ مَعَامِلَانِهِ مِمَّا يَكُونُ وَبَالًا عَلَيْهِ يَوْمَ حِسَابِهِ ، وَمَنْ
أَبْلَاهُ بِحُكْمِهِ رَدَّهُ وَأَمْهَلَهُ ، ثُمَّ تَرَكَهُ وَعَمَلَهُ ، فَإِذَا اسْتَوْفَى أَجَلَهُ عَرَفَ مَاضِيَّعَهُ وَأَمْهَلَهُ ، وَيَوْمَئِذٍ
يُحْكَمُ فِي حَالِ نَفْسِهِ ، وَهُوَ لَا مَحَالَةَ يَحْكُمُ بِنَفْسِهِ بِاسْتِحْقَاقِهِ لِعَذَابِهِ عِنْدَمَا يَتَحَقَّقُ مِنْ قَبِيحِ أَعْمَالِهِ ..
فَكَمْ مِنْ حَسْرَةٍ يَنْجَرُّعُهَا ، وَكَمْ مِنْ خِيبَةٍ يَتَلَقَّاها !

ويقال مَنْ حَاسِبُهُ بَكْتَابِهِ فَكِتَابُهُ مُلَازِمُهُ فِي حِسَابِهِ فيقول : رَبِّ : لَا تُحَاسِبْنِي بِكِتَابِي ..
ولكن حَاسِبِي بِمَا قُلْتَ : إِنَّكَ غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ .. لَا تَعَامِلْنِي بِمَقْتَضَى كِتَابِي ؛
ففيه بوارى وهلاكى

قوله جل ذكره : ﴿مَنْ أَهْدَىٰ فَاِئْمَنًا يَهْدِي لِنَفْسِهِ
وَمَنْ ضَلَّ فَاِئْمَنًا يَضِلَّ عَلَيْهَا﴾

قضايا أعمال العبد مقصورةٌ عليه ؛ إِنْ كَانَتْ طَاعَةٌ فُضِّبَتْهَا لِأَصْحَابِهَا ، وَإِنْ كَانَتْ
زَلَّةً فَبَلَاؤُهَا لِأَرْبَابِهَا . وَالْحَقُّ غَنَى مُقَدَّسٌ ، أَحَدِيٌّ مُنَزَّهُ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا
مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾

كُلُّ مُطَالَبٍ بِجَرِيرَتِهِ . وَكُلُّ نَفْسٍ نَحْمِلُ أَوْزَارَهَا لَا وِزْرَ نَفْسٍ أُخْرَى .. وَمَا كُنَّا

معذبتين حتى تبعث رسولا ۞ : دل ذلك على أن الواجبات إنما تتوجه من حيث السمع^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا

مُتَرَفِّيَهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا

الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۞

إذا كثُرَ أهلُ الفسادِ غلبوا ، وقَلَّ أهلُ الصلاحِ وقعدوا ؛ فعند ذلك (يضر)^(٢) الله الخلقَ ببلائه ، ولا يكون للناس ملجأ من أوليائه لينكلموا في بايهم ، ولا فيهم من ينهل إلى الله فيسَمِعُ دعاؤه ، فيخترِمُ^(٣) أوليائه ، ويبقى أربابُ الفسادِ ، وعند ذلك يشتدُّ البلاءُ وتُعْظَمُ المحنُ إلى أن ينظرَ الله تعالى إلى الخلقِ نظرَ الرحمةِ والمِنَّةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ

نوحٍ وَكُنِيَ يُرَىٰ بِكَ بِذُنُوبٍ عِمَادُهُ

خَبِيرًا بَصِيرًا ۞

في الآية تسليَةٌ للمظلومين إذا استبطأوا هلاكَ الظالمين ، و (. . .)^(٤) قَصْرٌ أيديهم عنهم . فإذا فَكَّرُوا فيما مضى من الأمم أمثالهم وكيف بنَوْا مَشِيدًا ، وأَمَلُوا بعيدًا . . فبادوا جميعًا ، يعلمون أن الآخرين — عن قريب — سينخرطون في سلكهم ، ويُمْتَحِلُونَ بمثل شأنهم . وإذا أَظْلَمَتْهُمُ سَحَابُ الوحشةِ فادوا إلى ظلِّ شهودِ التقدير ، فتزول عنهم الوحشة ، وتطيب لهم الحياة ، وتحصل الهيبة .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا

مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ

يَصْلاها مَذْمُومًا مَدْحُورًا ۞

(١) نظن أن التشيرى يريد بذلك أن يرد على بعض أهل الكلام الذين يقولون إن الله يعذب الناس على ذنوبهم حتى ولو لم يبعث لهم رسولاً لأن عقل الإنسان مطالب بالتكليف قبل سماع الرسل .

(٢) وردت (يضر) بالعين والصواب أن تكون بالعين لأن السياق يتطلب ذلك .

(٣) وردت (فيعترم) بالحاء والسيناء يتطلب أن الله (يخترم) أوليائه أى يأخذهم إليه .

(٤) مشتبه ، ونرجح أنها كلمة تؤدي إلى معنى (وأحسوا) قصر أيديهم عن الظالمين .

مَنْ رَضِيَ بِالْحَظِّ الْخَسِيسِ مِنْ عَاجِلِ الدُّنْيَا بَقِيَ عَنْ نَفْسِ الْآخِرَةِ ، ثُمَّ لَا يَحْظَى إِلَّا بِقَدَرِ مَا اشْتَمَهُ ، ثُمَّ يَكُونُ آتِسَ مَا بِهِ قَلْبًا وَأَشَدُّ مَا يَكُونُ بِهِ سَكُونًا . . ثُمَّ يُخْتَلَفُ عَنْ نِعْمَتِهِ ، وَلَا يَخْصُهُ بِشَيْءٍ مِمَّا جَمَعَ مِنْ كَرَائِمِهِ ، وَيَمْنَعُهُ مِنْ قُرْبِهِ فِي الْآخِرَةِ . . وَلَقَدْ قِيلَ :

يَا غَافِلًا عَنْ سَمَاعِ الصَّوْتِ إِنْ لَمْ تَبَادِرْ فَهُوَ الْفَوْتُ
مَنْ لَمْ تَزَلْ نِعْمَتُهُ عَاجِلًا أَزَالَهُ عَنْ نِعْمَتِهِ الْمَوْتُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴾

علامة مَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ — عَلَى الْحَقِيقَةِ — أَنْ يَسْعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا ؛ فإِرَادَةُ الْآخِرَةِ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنْ الْعَمَلِ لَهَا كَانَتْ مَجْرَدَ إِرَادَةٍ ، وَلَا يَكُونُ السَّعْيُ مَشْكُورًا . قوله : « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » : أَى فِي الْمَالِ كَمَا أَنَّهُ مُؤْمِنٌ فِي الْحَالِ . وَيُقَالُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ أَنْ نَجَاتِهِ بِفَضْلِهِ لَا بِسَبَبِهِ . « فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا » أَى مَقْبُولًا ، وَمَعَ الْقَبُولِ يَكُونُ التَّضْعِيفُ وَالتَّكْثِيرُ ؛ فَكَمَا أَنَّ الصَّدَقَةَ يُرَبِّهَا كَذَلِكَ طَاعَةُ الْعَبْدِ يُكَثِّرُهَا وَيُنْمِيهَا .

قوله جل ذكره ﴿ كَلَّا نُبِذَ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾

يَجَازَى كَلَّا بِقَدَرِهِ ؛ فَلِقَوْمِ نَجَاةٍ وَلِقَوْمِ دَرَجَاتٍ ، وَلِقَوْمِ سَلَامَةٍ وَلِقَوْمِ كِرَامَةٍ ، وَلِقَوْمِ مَثُوبَةٍ ، وَلِقَوْمِ قُرْبَتِهِ .

قوله جل ذكره ﴿ انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴾

التَّفْضِيلُ عَلَى أَقْسَامٍ ، فَالْعِبَادُ فَضَّلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَكِنْ فِي زَكَاةِ أَعْمَالِهِمْ ، وَالْعَارِفُونَ فَضَّلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَكِنْ فِي صِفَاءِ أَحْوَالِهِمْ ، وَزَكَاةِ الْأَعْمَالِ بِالْإِخْلَاصِ ، وَصِفَاءِ الْأَحْوَالِ

بالاستخلاص ؛ فقوم تفاضلوا بصدق التقدم ، وقوم تفاضلوا بملأ الهيم والتميز في الآخرة
أكبر : فالعباد تفاضلهم بالدرجات ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنكم لترون أهل عليين
كما ترون الكوكب النري في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم »

وأهل الحضرة تفاضلهم بلطائفهم من الأئس بنسيم القرية بما لا بيان يصفه ولا عبارة ،
ولا رمز يدركه ولا إشارة . منهم من يشهده ويراه مرة في الأسبوع ، ومنهم من لا ينيب من
الحضرة لحظة ، فهم يجتمعون في الرؤية ويتفاوتون في نصيب كل أحد ، وليس كل من يراه
يراه بالعين التي بها يراه صاحبه ، وأشد بعضهم^(١) :

لو يسمعون — كما سمعتُ حديثها — خروا لرزة رُكعاً وسجوداً

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ
مَذْمُومًا مَخْدُولًا ﴾

الذي أشرك بالله أصبح منسوماً من قبل الله ، ومخدولاً من قبل (من)^(٢) عبده
من دون الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ
الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ
لَهُمَا أَفٌ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَّهُمَا
قَوْلًا كَرِيمًا ﴾

أمرَ بإفراده — سبحانه — بالعبادة ، وذلك بالإخلاص فيما يستعمله العبد منها ، وأن
يكون مغلوباً باستيلاء سلطان الحقيقة عليه بما يحفظه عن شهود عبادة^(٣)
وأمرَ بالإحسان إلى الوالدين ومراعاة حقهما ، والوقوف عند إشارتهما ، والقيام بخدمتهما ،

(١) البيت لكثير صاحب عزة .

(٢) سقطت (من) والسياق يتطلبها ، والمخللان ناجم عن أن أي معبود غير الله لا يملك لمن يعبد
تقاً ولا يدفع عنه ضرراً .

(٣) فأخلاص العبد في التحقق يحفظه من التصير في أمور التبرية .

وملازمة ما كان يعود إلى رضاها وحسن عشرتها ورعاية حُرْمَتَيْهَا ، وألا يبدى شواهد الكسل عند أوامرها ، وأن يَبْدُلَ المُكْنَةَ فيها يعود إلى حفظ قلوبها . . . هذا في حال حياتها ، فأما بعد وفاتها فبِصِدْقِ الدَّعَاءِ لَهَا ، وأداء الصَّدَقَةِ عَنْهَا ، وحِفْظِ وصيتها على الوجه الذى فعلاه ، والإحسان إلى مَنْ كان مِنْ أَهْلِ وَدَّهَا ومعارفها .

ويقال إنَّ الحقَّ أمرَ العبادِ بِمِراةِ حقِّ الوالدين وهما من جنس العبد . . . فَمَنْ عَجَزَ عن القيام بحقِّ جنسه أَنَّى له أن يقوم بحقِّ ربه ؟

قوله جل ذكره : ﴿وَاخْفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾

انخفض لهما جناح الذُّلِّ بحسن المداراة ولين المنطق ، والبدار إلى الخدمة ، وسرعة الإجابة ، وترك البَرَمِ بمطالبهما ، والصبر على أمرهما ، وألا تُدَخِّرَ عنهما ميسوراً .

قوله جل ذكره : ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا﴾

إذا عَلِمَ اللهُ صِدْقَ قلب عبده أَمَدَّهُ بِحَسَنِ الأَجَادِ ، وأكرمه بِجَمِيلِ الامْتِدَادِ^(١) ، وَيَسَّرَ عليه العسيرَ من الأمور ، وحفظه عن الشرور ، وعطف عليه قلوب الجمهور .

قوله جل ذكره : ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا﴾
إِثْنَاهُ الْحَقُّ يَكُونُ مِنَ الْمَالِ وَمِنَ النَّفْسِ وَمِنَ الْقَوْلِ وَمِنَ الْفَعْلِ ، وَمَنْ نَزَلَ عَلَى اقْتِضَاءِ حَقِّهِ ، وَبَذَلَ السُّكْلَ لِأَجْلِ مَا طَالِبُهُ بِهِ مِنْ حَقِّهِ . فهو القائم بما أَلْزَمَهُ الْحَقُّ مِجْهَانَهُ بِأَمْرِهِ .

(١) أى الاستدامة والاستمرار دون وقفة أو فترة — وتلك من أعظم المنن في نظر القشيري ، وقد قال الرسول (ص) : « خير العمل أدومة وإن قل » .

والتبذيرُ مجاوزةُ الحدِّ عما قدره الأمرُ والإذنُ . وما يكون لحظاً لنفسٍ — وإن كان
محملة — فهو تبذيرٌ ، وما كان له — وإن كان الوفاء بالنفس — فهو تقصيرٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ
وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾

إنما كانوا إخوانَ الشياطين لأنهم أنفقوا على هوام ، وجروا في طريقهم على دواعي
الشياطين ووساوسهم ، ولما أفشى بهم ذلك إلى المعاصي فقد دعاهم إخوانَ الشياطين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّمَا تُعْرِضَنَ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ
رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لِمَ قَوْلًا مَيَسُورًا ﴾

إن لم يُساعدك الإمكانُ على ما طالبوك من الإحسان فاصرفهم عنك بوعيدٍ جليلٍ
إن لم تُسعفهم بنقدٍ جزيل . وإن وعدَ الكرام أهنأ من نقد اللثام^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ
وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا
مَحْسُورًا ﴾

لا تُمسك عن الإعطاء فتكدي^(٢) ، ولا تُسرف في البذل بكثرة ما تُسدي ، واسلك
بين الأمرين طريقاً وسطاً .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا ﴾

إذا بسطَ لا تَبْقَى فاقة ، وإذا قبض استنفد كل طاقة^(٣) .

(١) وردت (الأيام) وقد أثبتنا (اللثام) فيها يقوى المعنى وتستقيم المقابلة .

(٢) تكدي أى تبخل ، قال تعالى : « وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » .

(٣) واضح أن التشيرى يوجه الإشاره إلى رزق الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ لَهُمْ نَرْزُقُكُمْ وَإِلاَّ كُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ﴾

مَنْ عَرَفَ أَنَّ الرَّازِقَ هُوَ اللَّهُ خَفَّ عَنْ قَلْبِهِ هُمُ الْعِيَالُ ^(١) — وَإِنْ كَثُرُوا ، وَمَنْ خَفِيَ عَلَيْهِ أَنَّهُ قَسَمٌ — قَبْلَ الْخَلْقِ — أَرْزَاقُهُمْ تَطُوحُ فِي مَنَاهَاتٍ مَغَالِيطَةٍ ، فَيَقَعُ فِيهَا بِالْقَلْبِ وَالْبَدَنِ ثُمَّ لَا يَكُونُ غَيْرَ مَا سَبَقَ بِهِ التَّقْدِيرُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ .

تَرْجِيحُ ^(٢) الزَّوْجَا عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الْفَوَاحِشِ لِأَنَّهُ فِيهِ تَضْيِيعُ حُرْمَةِ الْحَقِّ ، وَهَتْكَ حُرْمَةُ الْخَلْقِ ، ثُمَّ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْإِخْلَالِ بِالنَّسَبِ ، وَإِفْسَادِ ذَاتِ الْبَيْنِ ^(٣) مِنْ مَقْتَضَى الْأَنْفَةِ وَالْغَضَبِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَهُ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾

لَا يَجُوزُ قَتْلُ نَفْسٍ غَيْرِ غَيْرِ الْحَقِّ ، وَلَا لِلرَّءِ أَنْ يَقْتُلَ نَفْسَهُ أَيْضًا بِغَيْرِ الْحَقِّ . وَكَأَنَّ قَتْلَ النَّفْسِ بِالْحَدِيدِ وَمَا يَقُومُ مَقَامَهُ مِنَ الْآلَاتِ مُحَرَّمٌ فَكَذَلِكَ الْقَصْدُ إِلَى هَلَاكِ الرَّءِ مُحَرَّمٌ . وَمَنْ أَتَاهُ فِي مَخَالَفَةِ رَبِّهِ فَقَدْ سَعَى فِي هَلَاكِ نَفْسِهِ . « وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَهُ سُلْطَانًا » : أَيْ تَسْلُطًا عَلَى الْقَاتِلِ فِي الْاِقْتِصَاصِ مِنْهُ ، وَعَلَى مَعْنَى الْإِشَارَةِ : إِنْ النُّصْرَةُ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ ؛ وَمَنْصُورُ الْحَقِّ لَا تَنْكُسرُ سِنَانُهُ ، وَلَا تَطْيِشُ سِهَامُهُ ^(٤) .

(١) وردت (العيال) بالقاف وهي خطأ في النسخ .

(٢) ترجيح = زاد وثقل .

(٣) وردت (البين) وهي خطأ في النسخ .

(٤) وردت (شهامه) بالشين وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْقَى هِى

أحسن حتى يبلغ أشده وأولوا

بالعهد إن العهد كان مستولاً ﴾

لما لم يكن لليتيم من يهتم بشأه أمر — سبحانه — الأجنبي الذي ليس بينه وبين اليتيم سبب أن يتولى أمره ، ويقوم بشأه ، وأوصاه فى بابه ، فالصبي قاعد بصفة الفراغ والهوينى ^(١) ، والولى ساع بمقاساة العنا . .

فأمر الحق — سبحانه — لولى أحفظ للصبي من شفقة آله عليه فى حال حياتهم ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا

بالتقسط المستقيم ذلك خير

وأحسن تأويلاً ﴾

كما تدل تدان ، وكما تعامل تجازى ، وكما تكيل بكمال لك ، وكما تكونون يكون

عليكم ، ومن وفى وفوا له ، ومن خان خانوا معه ، وأنشدوا :

أمانا فساموا .. عدل بلا حيف ولو عدلنا لخلصنا من المحن

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنْ

السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ

كان عنه مستولاً ﴾

إذا غلبت عليك مجوزات الظنون ، ولم يطلعك الحق على اليقين فلا تتكلف الوقوف

عليه من غير برهان ، وإذا أشكل عليك شئ من أحكام الوقت فارجع إلى الله ؛ فإن

لاح لقلبك وجه من الدليل على حد الالتباس فكل علمه إلى الله ، وقف حيثما وقفت .

(١) الهوينى = الخفض والدعة

(٢) ما يقوله المشيرى فى حالة اليتيم ينصرف — كما هو واضح — على حالة المريد بالنسبة لشيوخه ؛

فالرشد يجد من شيخه مالا يحده عند دويه ، ذلك يربى الأرواح وهؤلاء يربون الأشباح .

ويقال الفرق بين من قام بالعلم وبين من قام بالحق أن العلماء يعرفون الشيء أولاً ثم يعلمون بعلمهم ، وأصحاب الحق يجري عليهم بحكم التصريف شيء لا علم لهم به على التفصيل ، وبعد ذلك يُكشَف لم وجهه ، وربما يجري على ألسنتهم شيء لا يدرون وجهه ، ثم بعد فراغهم من النطق به يظهر لقلوبهم برهان ما قالوه ، ودليل ما نطقوا به من شواهد العلم^(١) .

قوله : « إن السمع والبصر . . . » هذه أمانة الحق — صبحاته — عند العبد ، وقد تقدم في بابها بما أوضحته براهين الشريعة .

ومن استعمل هذه الجوارح في الطاعات، وصاتها عن استمالتها في المخالفات فقد سلم الأمانة على وصف السلامة ، واستحق للدخ والكرامة . ومن دلس بها بالمخالفات فقد ظهرت عليه الخيانة ، واستوجب للملامة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾

الخِيَلَاء والتجبر ، والدخ والتكبر — كل ذلك نتائج الغيبة عن الذكر ، والحجة عن شهود الحق ؛ فإن الله إذا تجلّى لشئ خضع له — بذلك ورد الخبر . فأما في حال حضور القلب واستيلاء الذكر وسلطان الشهود . فالقلب مطروق ، وحكم الهيبة غالب . ونعت المدح وصفة الزهو وأسباب التفرقة — كل ذلك ساقط .

والناس — في الخلاص من صفة التكبر — أصناف : فأصحاب الاعتبار إذ عرفوا أنهم مخلوقون من نطفة أمشاج ، وما تحمله أبدانهم مما يترشح من مسامهم من بقايا طعامهم وشرابهم .. تلوهم عن التضييق والتدنيق^(٢) ، ويبتعدون عن قلوبهم قيام أخطار الأشياء ، ولا يخطر على داخلهم إلا ما يزيل عنهم التكبر ، وينزع عنهم لباس التجبر .

(١) من هذه الوصية وما جاء بعدها يتضح رأى القشيري في التفرقة بين المعرفة عند أرباب العلوم والمعرفة عند أرباب الحقائق ، ويذهب القشيري في « رسالته » إلى أن باستطاعة كبار شيوخ أهل هذه الطريقة أن يفتنوا في مسائل الفقه إنشاءً يُعْتَدُّ به حتى لو كان أحدم أمياً (أنظر الرسالة من ١٩٨ وقمة شيان الراعي مع الشافعي وابن حنبل) .

(٢) دقق البخل = بالغ في التضييق في النفقة

وأما أرباب الحضور فليس في طالع الحق إلا انحناس النفس ، وفي معناه قالوا :

إِذَا مَا بَدَأَ لِي تَعَاطَمْتُه فَأَصْدِرْ فِي حَالٍ مِنْ لَمْ يَرِدْ

قوله جل ذكره: ﴿كُلُّ ذَلِكْ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ

مَكْرُوهاً * ذلك مما أَوْحَى إِلَيْكَ

وَبِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ

اللَّهُ إِلَهًا. آخِرَ فُتْلَتِي فِي جَهَنَّمَ

مَلُومًا مَسْحُورًا ﴿٢٠﴾

إِذَا سَمِعَتْ الْأَقْدَامُ بِحُضُورِ مَآحِلِ الشُّهُودِ ، وَعَظِرَتْ الْأَسْرَارُ بِنَسِيمِ الْقُرْبِ فَجُرِدَتْ

الأوقات عن الحجة ، واستولى سلطان الحقيقة ، فيحصل التنقي من هذه الأوصاف المذمومة .

وقال تعالى لنبيه : « ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة » : بالوحي والإعلام ،

ولأوليائه تعريف بحكم الإلهام .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَالْمَحْذُورِ﴾

مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَّا إِنْسٌ لَّنَقُولُوا

قَوْلًا عَظِيمًا *

جَوُزُوا أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ - سُبْحَانَهُ - وَلَدٌ ، وَفَكِّرُوا فِي ذَلِكَ ، ثُمَّ لَمْ يَرْضَوْا حَتَّى جَعَلُوا

له ما استنكفوا منه لأنفسهم ، فما زادوا في تَزِدُّمِمْ إِلَّا عُتُوا ، وفي طفيتهم إِلَّا غُلُوا ،

وعن قبول الحق إلا بُرِّا .

بقولہ جل ذکرہ: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ﴾

إِذَا لَا يَشْتَرُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا *

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا

کیا

بَيِّنْ أَنَّهُ لَوْ كَانَ الصَّانِعُ أَكْثَرَ مِنْ وَاحِدٍ لَجَرَى بَيْنَهُمْ تَضَادٌّ وَتَمَانُعٌ ، وَصَحَّ عِنْدَ ذَلِكَ

في صفتهم العجزُ ، وذلك من سمات المحدثات .

ثم قال سبحانه — تنزيهاً له عن الشريك والظهير ، والمعين والنظير :

﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ
وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ
بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ
إِنَّه كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾

الأحياء من أهل السموات والأرض يُسَبِّحُونَ لَهُ تَسْبِيحًا قَالَهُ (١) ، وغير الأحياء يسبح
من حيث البرهان والدلالة . وما من جزء من الأعيان والآثار إلا وهو دليل على الربوبية ،
ولكنهم إذا استمعوا توحيداً للإله تعجبوا — لجهلهم وتَعَسَّرَ إدراكهم — وأنكروا .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ
وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
حِجَابًا مَنُورًا﴾ .

أى أدخلناك فى إيوان حِفْظِنَا ، وضربنا عليك سرادقات عصمتنا ، ومنعنا الأيدي
الخطاة عنك بلطفنا .

قوله جل ذكره : ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ
وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ
فِي الْقُرْآنِ وَحَدَّثَهُ وَلَوْ عَلَى أَدْبَارِهِمْ
نُفُورًا﴾ (٢) .

صَرَّحَ بأنه خالق ضلالتهم ، وهو المثبت فى قلوبهم ما استكن فيها من فرط غوايتهم (٣)
« وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ . . » أحبوا أن تذكر آلهتهم ، قد ختم الله على
قلوبهم ، فلا حديث يُعْجِبُهُمْ إِلَّا مِمَّنْ لَهُمْ شَكْلٌ وَمِثْلٌ .

(١) وردت (ماله) بالميم والصواب أن تكون (قالة) بمعنى أن تسبيح الأحياء بالقول والنطق .
(٢) يمكن أن تكون (نفورا) مصدراً من تَفَرُّقَ يَفْرُقُ أى ولى ، ويمكن أن تكون جمع نافر
كقاعد وقعود .

(٣) هذا رأى على جانب كبير من الخطورة ينبى على أصل لى مذهب التشيرى — نوهنا به سابقاً —
وهو أن الله خالق كل شىء — على الحقيقة — حتى أكساب المباد ، هى له حكاً ولهم فعلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ
إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ
إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۝ ﴾

لَبَسُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ — صلى الله عليه وسلم — أحوالهم ، وأظهروا الوفاق من أنفسهم ،
فَفَضَحَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَكَشَفَ أَسْرَارَهُمْ ، وَبَيَّنَّ مَقَاجِيهِمْ ، وَهَتَكَ أَسْتَارَهُمْ ، فَمَا تَنَطَوَّى عَلَيْهِ
السِّرِّيَّةُ لَا بُدَّ أَنْ يُظْهَرَ لِأَهْلِ الْبَصِيرَةِ بِمَا يَبْدُو عَلَى الْأَسْرَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ نَظُرُ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ
فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ ﴾

عابوه بما ليس بنقيصةٍ في نفسه حيث قالوا : « إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا »
أَي ذَا سِحْرِ . وَأَيُّ نَقِصَةٍ كَانَتْ لَهُ إِذَا كَانَ — صلى الله عليه وسلم — مِنْ جَمَلَةِ الْبَشَرِ ؟
وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَنُوبُ نَصْرَتِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ تَخْصِيصُهُ بِبَشَرِيَّةٍ ، وَلَا بِصُورَةٍ ، وَلَا بِجَرَفَةٍ ،
وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُ شَيْءٌ بِسَبِيهِ وَإِنَّمَا بَانَ شَرَفُهُ لِمَلَّةٍ مَا تَعَلَّقَ بِهِ لُطْفُهُ الْقَدِيمُ — سُبْحَانَهُ — وَرَحْمَتُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا
أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۝ ﴾

أَقْرَبُوا بِأَنَّ اللَّهَ خَلَقَهُمْ ، ثُمَّ أَنْكَرُوا قُدْرَتَهُ عَلَى إِعَادَتِهِمْ بَعْدَ عَذَابِهِمْ ، وَلَكِنْ . . . كَمَا جَازٍ
أَنْ يُوْجِدَهُمْ أَوَّلًا وَهُمْ فِي كَيْفِ الْعَدَمِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَيْنٌ وَلَا أَثَرٌ ، وَلَكِنْهُمْ كَانُوا فِي مَتَانُولِ
الْقُدْرَةِ وَمَتَعَلَقِ الْإِرَادَةِ ، فَمِنْ حَقِّ صَاحِبِ الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ أَنْ يَسِيدَهُمْ إِلَى الْوُجُودِ مَرَّةً أُخْرَى . .
وَهَكَذَا إِذَا رَمَدَتْ عَيْنُ قَلْبٍ لَمْ يَسْتَبْصِرْ صَاحِبُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَابَةً أَوْ حَدِيدًا *
أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ
فَسَيَقُولُونَ مَنْ يَعِيدُنَا قُلِ الَّذِي

فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ^(١)
إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ ؟
قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً ﴿١﴾

أخبر — سبحانه وتعالى — أنه لا يتعصى عليه مقدور لأنه موصوف بقدره أزلية ، وقدرته
عامة التعلق ؛ فلا المشقة تجوز في صفته ولا الرقابة . فالتعلق الأول والإعادة عليه سيان ؛
لا من هذا عائد إليه ولا من ذاك ، لأن قدمه يمنع تأثير الحدوث فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ
وَتَقْنُتُونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

يدعوكم فتستجيبونه وأنتم حامدون . فالحمد بمعنى الشكر ، وإنما يشكر العبدُ على النعمة
والآية تدل على أنهم — وهم في قبورهم — في نعمته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ ، إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ ،
إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا
مُبِينًا ﴾

القولُ الحسنُ ما يكون للقائل أن يقوله . ويجوز أن يكون الأحسن مبالغة من الحسن ،
فعلى هذا الأحسن من القول ما لا يجوز تركه . ويقال الأحسن من القول ما بخاف قائله من
المقوبة على تركه . ويقال الأحسن من القول إقرار المُعِيبُ بعبودية محبوبه .

ويقال أحسن قول من المذنبين الإقرار بالجُرم ، وأحسن قول من العارفين الإقرارُ
بالمعجز عن المعرفة ، قال صلى الله عليه وسلم : سبحانك لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت
على نفسك .

(١) ينغضون رؤوسهم أى يحركونها تعجباً واستنزاء .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ
أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ﴾

سَدَّ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ طَرِيقَ مَعْرِفَتِهِ بِنَفْسِهِ لِيَتَعَلَّقَ كُلُّ قَلْبٍ بِرَبِّهِ . وَجَعَلَ الْمَوَاقِبَ عَلَى أَرْبَابِهَا
مُشْتَبِهَةً ، فَقَالَ « رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ » . ثُمَّ قَدَّمَ حَدِيثَ الرَّحْمَةِ عَلَى حَدِيثِ الْعَذَابِ ، فَقَالَ :
« إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ » ، وَفِي ذَلِكَ تَرَجُّحٌ لِلْأَمَلِ أَنْ يَقْوَى .
وَيُوصَفُ الْعَبْدُ بِالْعِلْمِ وَيُوصَفُ الرَّبُّ بِالْعِلْمِ ، وَلَكِنَّ الْعَبْدَ يَعْلَمُ ظَاهِرَ حَالِهِ ، وَعِلْمُ الرَّبِّ
يَكُونُ بِحَالِهِ وَبِمَالِهِ ، وَلِهَذَا ظَلَمُوا جِبُّ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَقُولَ : أَنَا مُؤْمِنٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَهَذَا
مَعْنَى : « إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ » بِمَدِّ قَوْلِهِ : « أَعْلَمُ بِكُمْ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى
بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾

فَضَّلَ بَعْضَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى بَعْضٍ فِي النَّبُوءَةِ وَالْمَرَجَّةِ ، وَفِي الرِّسَالَةِ وَالطَّائِفِ وَالْخَصَائِصِ .
وَجَعَلَ نَبِيَّنَا — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — أَفْضَلَهُمْ ، فَهُمْ كَالنَّجُومِ وَهُوَ بَيْنَهُمْ بِدَرَجَةٍ ، وَهُمْ كَالْبَدْرِ
وَهُوَ بَيْنَهُمْ شَمْسٌ ، وَهُمْ شَمْسُونَ وَهُوَ شَمْسُ الشَّمْسِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ
فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ
وَلَا تَحْوِيلًا ﴾

اسْتَعِينُوا فِيمَا يَسْتَقْبِلُكُمْ ^(١) بِالْأَصْنَامِ الَّتِي عِبَدْتُمُوهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ حَتَّى تَنْتَحِقُوا
أَنَّهُ لَا تَنْفَعُكُمْ عِبَادَةُ شَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَا يَضُرُّكُمْ تَرْكُ ذَلِكَ ، وَلَقَدْ قِيلَ فِي الْخَبَرِ : « مَنْ
حَسَنَ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرَكَ مَا لَا يَعْنِيهِ » ^(٢)

(١) أَيِ مَا يَسْتَقْبِلُكُمْ مِنَ الْبَلَاءِ
(٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْقُوبَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَأَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَالسَّكْرِيُّ
عَنْ عَلِيٍّ ، وَأَوْضَعَهُ الشَّيْخَانُ فِي تَخْرِيجِ الْأَرْبَعِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ، إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۝﴾

يعنى الذين يعبدونهم ويدعونهم — كالمسيح وعزير والملائكة — لا يملكون نفعا لأنفسهم ولا ضررا ، وهم يطلبون الوسيلة إلى الله أى يتقربون إلى الله بطاعتهم رجاء إحسان الله ، وطمعا في رحمته ، ويخافون العذاب من الله . . . فكيف يرفعون عنكم البلاء وهم يرجون الله ويخافونه في أحوال أنفسهم ؟

ويقال فى المثل : تعلق الخلق بالخلق تعلق مسجون بمسجون .

ويقال : إذا انضم الفقير إلى الفقير ازدادا فاقة .

ويقال إذا قاد الضريخ ضريخا سقطا معا فى البئر ، وفى معناه أنشدوا :

إذا التقى فى حدبٍ واحدٍ سبعون أعمى بمقادير
وسئروا بعضهم قائدا فكُلهم يسقط فى البير

قوله جل ذكره : ﴿وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ، كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝﴾

العذاب على أقسام : فالألم الذى يرد على النفوس والظواهر يتصاغر بالإضافة إلى ما يرد على القلوب والسرائر ؛ فعذاب القلوب لأصحاب الحقائق أحد فى الشدة ميا يصيب أصحاب الفقر والقلة .

ثم إن الحق سبحانه أجري سنته بأن من وصلت منه إلى غيره راحة انعكست الراحة إلى موصلها ، وبخلاف ذلك من وصلت منه إلى غيره وحنة عادت الوحشة إلى موصلها .

ومن سام^(١) الناس ظُلماً وَخُفّاً فَبَقْدَرِ ظُلْمِهِ يَمْدُبُهُ اللهُ — سبحانه وتعالى — في الوقت بتغيب العيش ، واستيلاء الغضب من كل أحد عليه ، وتترجم ظنونه وتقسّم أفكاره في أحواله وأشغاله . ولو ذاق من راحة الفراغ وحلاوة الخلوة شظية لعلم ما طعم الحياة . . ولكن حرموا النعم ، وما علموا ما متوا به من النقم .

قوله جل ذكره : ﴿ وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا نمود الناقة مبصرة فظلموا بها ﴾^(٢)

أجرى الله سنته أنه إذا أظهر آية اقترحتها أمة من الأمم ثم لم تؤمن بها بعد إظهارها أن يعجل لها العقوبة ، وكان المعلوم والمحكوم به ألا يجتاح العذاب القوم الذين كانوا في وقت الرسول — عليه السلام — لأجل من في أصلاهم من الذين علم أنهم يؤمنون ؛ فلذلك أخر عنهم العذاب الذي تعجلوه^(٣) .

﴿ وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً ﴾

التخويف بالآيات ذلك من مقتضى تجمله ؛ فإن لم يخافوا وقع عليهم العذاب . ثم إنه علم أنه لا يفوته شيء بتأخير العقوبة عنهم فأخر العذاب ، وله أن يفعل ما يشاء بمقتضى حكمه وحلمه .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ﴾

(١) وردت (سام) بالصاد وهي خطأ في النسخ .

(٢) اختار من الآيات التي اقترحتها الأولون ناقة صالح (عم) لأن آثار هلاكهم قريبة من حدودهم يصيرها سادوم وواوادم .

(٣) عن عائشة رضي الله عنها (. . . ناداني مَلَكُ الجبال فسلم عليّ ثم قال : يا محمد ، إن الله قد سمع قول قومك لك ، وقد بشق ربك إليك لتأمرني بأمرك فما شئت ؟ إن شئت أطبقت عليهم الأخشبين (جبلين يحيطان بمكة) فقال النبي (ص) : بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً) .

وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا
كَبِيرًا ﴿١١﴾

الإيمانُ بما خَصَّصْنَاكَ به امتحانٌ لم وتكليفٌ ، لِيَتَمَيَّزَ الصَّادِقُ مِنَ الْمُنَافِقِ ، وَالْمُؤْمِنُ
مِنَ الْجَاهِلِ ؛ فَالَّذِينَ تَدَارَكَتْهُمْ الْحَيَاةُ وَقَفُوا وَثَبَتُوا ، وَصَدَّقُوا بِمَا قِيلَ لَهُمْ وَحَقَّقُوا . وَأَمَّا الَّذِينَ
خَامَرَ الشُّكُّ قُلُوبَهُمْ ، وَلَمْ تَبَاشِرْ خِلَاصَةُ التَّوْحِيدِ أَسْرَارَهُمْ ، فَمَا أَزْدَادُوا بِمَا ائْتَحَنُوا بِهِ
إِلَّا تَحْيِيرًا وَضَلَالًا وَتَبَلُّدًا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ
فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ
لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾

امتنع الشقي وقال : لا أسجد لغيرك بوجهٍ سَجَدْتُ لَكَ به ، وكان ذلك جهلاً منه ،
ولو كان بالله عارفاً لكان لأمره مؤثراً ، ولحيط نفسه تاركاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ
عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
لَأَخْتَنِكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

لو هلكت به ذرَّةٌ من المعرفة والتوحيد لم يحطب^(٢) على نفسه بالإضلال والإغواء ، لكنه
أقامه الحق بذلك المقام ، وأنطقه بما هو لقلوب أهل التحقيق مُتَضَيِّحٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَذْهَبُ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ
فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا *

(١) الرؤيا المقصودة هي التي سبقت يوم بدر ، وبها يُبشِّرُ بالنصرة وبأنه سيهزم الجمع ويولون الدبر ،
فسخروا منه . وربما كانت رؤيا المراح عند من قال إن المراح كان في المنام .
والشجرة الملعونة هي الرقوم حيث قالوا كيف يزعم محمد أن الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول إن بها
تلبت شجرة ! لجلوها سخرية

(٢) حَطَبَ = جَنَى على نفسه لعدم تفقد أمره وكلامه

واستغزى من استطعت منهم بصوتك
وأجلب عليهم بخيلك ورجلك
وشاركهم فى الأموال والأولاد ،
وعدهم وما يعدهم الشيطان إلا غروراً *

هذا غاية التهديد ، وفيه إشارة وبيان بالأمر ولا تفويت ، ولو آخر عقوبة قوم فإن
ذلك إهمال لا إهمال ، ومكر واستدراج لا إغرام وإكرام .

« واستغزى من استطعت منهم بصوتك » : أى إضل ما أمكنت ، فلا تأثير لفعلك
فى أحد ، ، فإن المنشئ والمبدع هو الله . . وهذا غاية التهديد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ
وَكُنْ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾

السلطان الحجة ، فالآية تدل على العموم^(١) ، ولا حجة للمندر على أحد ، بل الحجة لله وحده .
ويقال السلطان هو التسلط ، وليس لإبليس على أحد تسلط ، إذ المقدور بالقدرة الحادثة
لا يخرج عن محل القدرة الإلهية ، فالحدوثات كلها تحدث بقدرة الله ، فلا لإبليس ولا لغيره
من المخلوقين تسلط من حيث التأثير فى أحد ، وعلى هذا أيضاً فالآية للعموم .

ويقال أراد بقوله : « عبادى » الخواص من المؤمنين الذين هم أهل الحفظ والرحمة
والرعاية من قبل الله ، فإن وساوس الشيطان لا تضرهم ولا تنجسهم إلى الله ، ودوام استجارتهم
بالله ، ولهذا فإن الشيطان إذا قرب من قلوب أهل المعرفة احترق بضياء معارفهم .

ويقال إن فرار^(٢) الشيطان من المؤمنين أشد من فرار المؤمنين من الشيطان .

والخواص من عباده هم الذين لا يكونون فى أسر غيره ، وأما من استعبده هواه ،

(١) العموم هنا معناها الكافة أى الخواص وغير الخواص .

(٢) وردت (قرار) بالفتح وهى خطأ فى النسخ كما هو واضح من السياق .

واستمكننت منه الأطماع ، واستزقت^(١) كل خبيسة وتقيصة فلا يكون من جملة خواصه . .
وفي الخبر « تَمَسَّ عَبْدُ الدِّهْمِ تَمَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ »^(٢)

ويقال في « عبادي » هم الْمُتَفَيِّضُونَ في ظلال عنايته ، الْمُتَبَرِّحُونَ عَنْ حَوَالِهِمْ وَقُوَّتِهِمْ ،
الْمُتَفَرِّدُونَ بِاللَّهِ بِحَسَنِ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ وَدَوَامِ التَّمَلُّقِ بِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفَلَكَ
فِي الْبَحْرِ لِنَبْتِغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّه
كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾

تعرف إلى عبادته بخلقِهِ وإنعامه ، فما من حادثٍ من عينٍ أو أثرٍ أو مَلَلٍ أو غَبَرٍ
إلا وهو شاهدٌ على وحدانيته ، دالٌّ على ربوبيته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلُّ
مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا نَجَّاهُمْ
إِلَى الْبَرِّ أَغْرَضْنَاهُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ
كَفُورًا ﴾

جُحِلَ الْإِنْسَانُ عَلَى أَنَّهُ إِذَا أَصَابَتْهُ نَقْصَةٌ ، أَوْ مَسَّتْهُ مِحْنَةٌ فَرَجَّ^(٣) إِلَى اللَّهِ لاسْتِدْفَاعِهَا ،
وَقَدْ يُعْتَقَدُ أَنَّهُمْ لَنْ يَعُودُوا بَعْدَهَا إِلَى مَا لَيْسَ فِيهِ رِضَاءُ اللَّهِ ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ تِلْكَ
النَّقْصَةَ^(٤) وَكَشَفَ تِلْكَ الْمِحْنَةَ عَادُوا إِلَى مَا عَنْهُ تَابُوا ، كَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا فِي ضُرٍّ مَسَّهِمْ ،
وَفِي مَعْنَاهُ أَلْشَدُّوا :

فَكَمْ قَدْ جَهِلْتُمْ ثُمَّ عُدْنَا بِجِحِلِنَا أَجْبَاءَ نَا كَمْ نَجْهَلُونَ ! وَتَحَلَّمُوا !

(١) وردت (ويسر) ولا تضي لها هنا .

(٢) في رساله القشيري ص ٩٩ جاء هذا الخبر مضافاً إليه (. . . تمس عبد الحبيمة) .

(٣) وردت (فرغ) بالراء والأفضل أن تكون بالزاي

(٤) وردت (النقص) وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَتَخَفِتَ بِكُمْ جَانِبَ
الْبَرِّ أَوْ يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ
لَا تَعْبُدُوا لَهُمْ وَكَيْلًا ۚ أَمْ أَفِنْتُمْ
أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيَرْسِلَ
عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم
بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَعْبُدُوا لَهُمْ عَلَيْنَا
بِهِ تَبِعًا ۝﴾

الخوفُ تَرْقُبُ العقوبات مع مجازي الأتفاس — كذلك قال الشيوخ^(١) . وأعرفهم بالله
أخوفهم من الله . وصنوفُ العذابِ كثيرة ؛ فكم من سرورٍ أَوَّلَ لَيْلِهِ أصبح في شِدَّةٍ ؛
وكم من مهموم بات يتقلب على فراشه أصبح وقد جاءته البشرى بكَمالِ النعم ؛ وفي معناه قالوا :
إن من خاف البيات لا يأخذه الشبات . ووصفوا أهل المعرفة فقالوا :

مستوفزون على رَجُلٍ كأنهم يريدون أن يمضوا ويرتحلوا

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ
وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ
وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا
تَفْضِيلًا ۝﴾

للراد من قوله : « بني آدم » هنا المؤمنون لأنه قال في صفة الكفار : « وَمَنْ يُنِ اللَّهُ
فَالَهُ مِنْ مُكْرِمٍ »^(٢) . والتكريم التكثير من الإكرام ، فإذا حَرَّمَ الكافرَ الإكرام ..
ففي يكون له التكريم ؟

ويقال إنما قال : « كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ » ولم يقل المؤمنين أو العابدين أو أصحاب الاجتهاد

(١) هذه العبارة الجتيد كما جاء في رسالة التشيرى ص ٦٥ في رواية أبي عبد الله الصوفي عن علي بن
إبراهيم العكبرى .
(٢) آية ١٨ سورة الحج .

توضيحاً بأن التكريم لا يكون مقابلَ فعلٍ ، أو مُعلَلاً بِعِلَّةٍ ، أو مُسَبِّحاً باستحقاقٍ يوجبُ ذلك التكريم .

ومن التكريم أنهم متى شاعوا وقفوا معه على بساط المناجاة .

ومن التكريم أنه على أى وصف كان من الطهارة وغيرها إذا أراد أن يخاطبه مخاطبته ، وإذا أراد أن يسأل شيئاً سألته .

ومن التكريم أنه إذا تاب ثم نقض توبته ثم تاب يقبل توبته ، فلو تكرّر منه جُرمُهُ ثم توبته يضاعف له قبوله التوبة وعفوه .

ومن التكريم أنه إذا شرّع في التوبة أخذَ بيده ، وإذا قال : لا أعود — يقبل قوله وإن علم أنه ينقض توبته .

ومن التكريم أنه زَيَّنَ ظاهريهم بتوفيق المجاهدة ، وحَسَّنَ باطنهم بتحقيق المشاهدة .

ومن التكريم أنه أعطاهم قبل سؤالهم ، وغفر لهم قبل استغفارهم ، كذا في الأثر : « أعطيتكم قبل أن تسألوني ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني » .

ومن تكريم جلتهم أنه قال لهم : « فاذكروني أذكركم »^(١) ولم يقل ذلك للملائكة ولا للجن .

وكما خصَّ بنى آدم بالتكريم خصَّ أمة محمد — صلى الله عليه وسلم — منهم بتكريم مخصوص ، فمن ذلك قوله تعالى : « يحبهم ويحبونه »^(٢) و « رضى الله عنهم ورضوا عنه »^(٣) وقوله « والذين آمنوا أشد حبا لله »^(٤) .

ومن التكريم قوله : « ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً »^(٥) .

(١) آية ١٥٢ . سورة البقرة .

(٢) آية ٥٤ . سورة المائدة .

(٣) آية ١١٩ . سورة المائدة .

(٤) آية ١٦٥ . سورة البقرة .

(٥) آية ١١٠ . سورة النساء .

ومن التكريم ما ألقى عليهم من محبة الخالق حتى أحبوه .

ومن التكريم لقويم توفيقُ صدقِ القَدَم ، ولقويم تحقيقُ علوِّ الهمم . قوله : « وحملناهم في البرِّ والبحر » : سخر البحر لهم حتى ركبوا في السفن ، وسخر البرِّ لهم حتى قال : « لا تسجدوا للشمس ولا للقمر » .

ويقال محمولُ الكرام لا يقع ، فإن وقع وجدَّ مَنْ يأخذ بيده .

ويقال الإشارة في حملهم في البرِّ ما أوصل إليهم جبراً^(١) ، والإشارة بحديث البحر ما أفردهم به من لطائف الأحوال سرّاً .

ويقال لما حملَ بنو آدم الأمانة^(٢) حملناهم في البرِّ ، فحملٌ هو جزاء تحملٍ ، حملٌ هو فعلٌ مَنْ لم يكن^(٣) وحملٌ هو فضلٌ من لم يزل .

قوله : « ورزقناهم من الطيبات » : الرزق الطيب ما كان على ذكر الرازق ؛ فمن لم يكن غائباً بقلبه^(٤) ولا غافلاً عن ربه استطاب كلُّ رزقي ، وألشوا :

يا عاشقي إني سَعِدْتُ شراباً لو كان حتى حلقاً أو صاباً

قوله : « وفضلناهم على كثيرٍ ممن خلقنا تفضيلاً » : أى الذين فضلناهم على خلقٍ كثيرٍ ، وليس يريد أن قوماً بقوا لم يفضلهم عليهم ، ولكن المعنى أنا فضلناهم على كلِّ مَنْ خَلَقْنَا ، وذلك التفضيل في الخلقة . ثم فاضلَ بين بنى آدم في شيء آخر هو الخلق الحسن ، فجمعهم في الخلقة — التى يفضلون بها سائر المخلوقات — وما يَزَّ بينهم في الخلق .

ويقال : « كَرَّمْنَا بنى آدم » : هذا اللفظ للعموم ، والمراد منه الخصوص ، وهم المؤمنون ، وبذلك يفضل قومٌ على الباقين ، ففضلُ أوليائه على كثيرٍ ممن لم يبلغوا استحقاقَ الولاية .

(١) وردت (خيراً) والصواب أن تكون (جبراً) لتقابل سرّاً) وبذلك يقوى السياق ويتماسك .
(٢) وردت (الأمانة) بإلهاء ومن المؤكد أن الميم التبتت على الناسخ والمراد (الأمانة) إشارة إلى قوله تعالى : « إنا عرضنا الأمانة . . . الآية » .
(٣) (من لم يكن) هو الإنسان و (من لم يزل) هو الرب سبحانه وتعالى .
(٤) غيبة القلب عن علم ما يجري من أحوال الخلق لاشتغال الحس بما ورد عليه ، ثم يغيب عن إحساسه بنفسه وغيره (الرسالة ص ٤٠) .

ويقال فضلهم بالألّ ينظروا إلى نفوسهم بعين الاستقرار ، وأن ينظروا إلى أعمالهم
بعين الاستنصار .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ
أَتَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ
كُتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾

إمام كلّ أحدٍ من يفتدى به ، ولكن .. من إمام يهتدى به مقتدي به ، ومن إمام
يتردّى به مقتدي به .

« فمن أتى كتابه بيمينه فأولئك يقرءون كتابهم » : لسكال محووم وقيادة عقلم ،
والذين لا يؤتون كتابهم بيمينهم فهم لخوفهم وتردّدهم لا يقرأون كتابهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي
الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾

في الآخرة أعمى عن مآينته ببصيرته .

في الآخرة عذاب الفرقة وتضاف إليها الحرقة — لهذا فهو « أضلّ سبيلاً » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتُنْفَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ
وَإِنَّا لَا نَخْنُوكَ خَلِيلًا ﴾

ضربنا عليك مرادقات العصمة ، وأويناك في كنف الرعاية ، وحفظناك عن خطر اتباعك
هواك ، فالزلة منك محال^(١) ، والافتراء في نعتك لا يجوز . . ولو جفحت لحظة إلى الخلاف
لتضاعفت عليك تشديدات البلاء ، لسكال قدرك وعلو شأنك ؛ فإن من كان أعلى درجة
فذنبة — لو حصل — أشد تأثيراً .

(١) وردت (مجال) بالجيم وهي خطأ في النسخ ، ومن قول القشيري يتضح أنه يؤيد عصمة الأنبياء
من الزلات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ
إِلَيْهِمْ شِئْنَا قَلِيلًا * إِذَا لَأَذْنَاكَ
ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ
لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴾

لو وكلناك ونفسك ، ورفعنا عنك^(١) ظلّ المصبة لألمست بشيء مما لا يجوز من مخالفة
أمرنا ، ولكننا أفردناك بالحفظ ، فلا تنقاصر عنك آثاره ، ولا تغربُ عن ساحتك أنواره .
قوله : « إِذَا لَأَذْنَاكَ . . . الآية » هبوط الأكاير على حسب صعودهم ، ويحسُّ الأحياء
وإن قلت جئت ، وفي معناه أشدوا :

أنت عيني وليس من حق عيني فض أجناتها على الأقداء

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ
الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا
لَا يُلْبِثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

من ظنّ (أنه يستمتع بحياته بعد مضي الأعرّة)^(٢) والأكاير غلظ في حسابه ، وإن
الحسود لا يسود :

وفي تعب من يحسُّ الشمس ضوءها (ويجهد أن يأتي لها)^(٣) بضرب

والأرض كلها ملك لنا ، ونقلب أولياءنا في تردد في البلاد وتطوافهم في الأقطار ، تردداً
على بساطنا ، وتقلباً في ديارنا ، فالبقاع لهم سواء ، وأشدوا :

(فسر أو أقيم)^(٤) وقف عليك محبتي مكانك من قلبي عليك مصون

(١) وردت (عليك) والملائم للسياق أن تكون (عنك) .

(٢) ما بين القوسين مستدرك في الهامش بخط رديء .

(٣) ما بين القوسين مستدرك في الهامش بخط رديء .

(٤) ما بين القوسين مستدرك في الهامش بخط رديء .

قوله جل ذكره : ﴿سُنَّةٌ مِّن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ

رُسُلِنَا وَلَا نَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾

الحقُّ أمضى سُنَّتَه مع الأولياء بالإِنعام ، ومع أعدائه بالإِدغام^(١) ، فلا هذه

أو هذه تحويل .

قوله جل ذكره : ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلدُّوْكِ الشَّمْسِ إِلَى

غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ

الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾

الصلاة قَرَعُ باب الرزق . والصلاة الوقوفُ في محل المناجاة .

والصلاة اعتكافُ القلب في مشاهد التقدير .

ويقال هي الوقوف على بساط النجوى . وفرَّقَ أوقات الصلاة ليكون للعبد عَوْدٌ إلى

البساط في اليوم والليلة مراتٍ .

« إن قرآن الفجر كان مشهوداً » : تشهد ملائكة الليل والنهار — على لسان العلم .

وأما على لسان القوم فإن قرآن الصبح — الذي هو وقت إتيانه — يُبْعِدُ من النوم
وكسَلِ النفس فله هذه المزية .

قوله جل ذكره : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ

عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾

الليل لأحدٍ أقوام : لطالبي النجاة وهم العاصون من جَنَح^(٢) منهم إلى التوبة ، أو لأصحاب

الدرجات وهم الذين يَجِدُّون في الطاعات ، ويسارعون في الخيرات ، أو لأصحاب المناجاة مع

المحبوب عندما يكون الناس فيما هم فيه من الغفلة والغيبة .

ويقال الليل لأحد رجلين : للطيع والعاصي : هذا في احتيال أعماله ، وهذا في اعتداله

عن قبيح أفعاله .

(١) أدغمه الله إدغاماً أى سود وجهه وأذله (الوسيط) .

(٢) وردت (نَحَج) وهي خطأ في النسخ .

والمقام المحمود هو المخاطبة في حال الشهود ، ويقال الشهود .

ويقال هو الشفاعة لأهل الكبائر . ويقال هو انفراده يوم القيامة بما خص به — صلى الله عليه وسلم^(١) — بما لا يشاركه فيه أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ رَبُّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ
وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي
مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴾

أى أدخلني إدخال صدقٍ وأخرجني إخراج صدقٍ . والصدق أن يكون دخوله في الأشياء
بالله لا لغيره ، وخروجه عن الأشياء بالله لا لغيره .

« واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً » : فلا ألاحظ دخولي ولا خروجي .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ بَإِذْنِ الْحَقِّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ
الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾

أراد بالحق ما هنا الإسلام والدين ، وأراد بالباطل الكفر والشرك ، والحق المطلق هو
الموجود الحق ، والحق المقيد ما كان حسناً في الاعتقاد والفعل والنطق ، والباطل نقيض الحق .
والله حق : على معنى أنه موجود وأنه ذو الحق وأنه مُحِقُّ الحق^(٢) .

ويقال الحق ما كان لله ، والباطل ما كان لغير الله .

ويقال الحق من الخواطر ما دعا إلى الله ، والباطل ما دعا إلى غير الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ
وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ
إِلَّا خَسَارًا ﴾ .

القرآن شفاء من داء الجهل للعلماء ، وشفاء من داء الشرك للمؤمنين ، وشفاء من داء

(١) إضافة من جانبنا حتى ينضح السياق .

(٢) قارن ذلك بنظرية « وحدة الوجود » وما نراه في معنى « الوجود » و « الحق » .

النكرة للعارفين ، وشفاء من لواجب الشوق للمحبين ، وشفاء من داء الشطط للمريدين
والقاصدين ، وأنشدوا :

وَكُتِبَكَ حَوْلِي لَا تَفَارِقْ مَضْجِي وفيها شفاء للذي أنا كائِمٌ

قوله : « ولا يزيد الظالمين إلا خساراً » : الخطاب خطابٌ واحد ، والكتابُ كتابٌ
واحد ، ولكنه لقومٍ رحمةٌ وشفاء ، ولقومٍ سخطٌ وشفاء . قومٌ أنار بصائرهم بنور التوحيد
فهو لهم شفاء ، وقومٌ أغشى على بصائرهم بستر الجحود فهو لهم شفاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ
وَنَآىٰ بِجَانِبِهِ ، وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ
كَانَ يَتُوسَّأُ ﴾ .

إذا نزعنا عنه موجبات الخوف ، وأرخينا له حبل الإمهال ، وهبنا له أسباب الرفاهية
اعترته مغاليط النسيان ، واستولت عليه دواعي العصيان ، فأعرض عن الشكر ، وتباعد
عن بساط الوفاق .

ويقال إعراضه في هذا الموضوع لسيئه ، ورؤية الفضل منه لا من الحق ، وتوهمه أن
ما به من النعم فياستحقاق طاعةٍ أخلصها أو شدة قاساها . . وهذا في التحقيق شرك .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَأْنِهِ فِرًا بِكُمْ
أَعْلَمُ بِمَن هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ﴾ .

كُلٌّ يترشح بمودع باطنه ، فالأسيرة تدل على السريرة ، وما تكنه الضمائر يلوح
على السرائر ، فمن صفات الكدورة جوهره لا يفوح منه إلا شر مناقبه ، ومن طبعت
على الكدورة طينته فلا يشم من يحوم حوله إلا ريح مثالبه .
ويقال حركات الظواهر تدل وتُخبر عن بواطن السرائر .
ويقال حب (. . .) (١) لا يُنبت غض العود .

(١) مشبهة .

ويقال من عُجِبَتْ بماء الشَّقْوَةِ طِيقَتُهُ ، وَطُبِعَتْ عَلَى النَّسْكَوَةِ جِبِلَّتُهُ لَا نَسَحَ بالتَّوْحِيدِ قَرِيبَتُهُ ، وَلَا تَنَطَّقُ بالتَّوْحِيدِ عِبَارَتُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبَسَّالُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

أرادوا أن يجادلوه ويُقَلِّطُوهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْطِقَ بِلَفْظٍ يُفَصِّحُ عَنْ أَقْسَامِ الرُّوحِ ؛ لِأَنَّ مَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ لَفْظُ « الرُّوحِ » يَدْخُلُ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى :

﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾

ويقال إن روح العبد لطيفة أودعها الله سبحانه في القالب ، وجعلها محل الأحوال اللطيفة والأخلاق الحمودة ، (وكما يصح أن يكون البَصَرُ محلَّ الرُّؤْيَا والأَذُنُ محلَّ السَّمْعِ .. إلى آخره ، والبصير والسماع إنما هو الجملة — وهو الإنسان — فكذلك محل الأوصاف الحميدة الروح ، ومحل الأوصاف للذمومة النَّفْسُ ، والحكم أو الاسم راجعٌ إلى الجملة)^(١)

وفي الجملة الروح مخلوقة ، والحق أجرى العادة بأن يخلق الحياة للعبد ما دام الروح في جسده .

والروح لطيفة تفررت للكافة طهارتها ولطافتها ، وهي مخلوقة قبل الأجساد بألوف من السنين . وقيل إنه أدركها التكليف ، وإن لما صفاء التسييح ، وصفاء المواصلات ، والتعريف من الحق .

« وما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » : لِأَنَّ أَحَدًا لَمْ يَشَاهِدِ الرُّوحَ بِبَصَرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾

(١) ما بين القوسين مضطرب اضطراباً شديداً في النسخ ، وقد عدنا إلى رسالة الشيرازي فاعتمدنا عليها في تنظيم السياق بقدر الإمكان . (أنظر الرسالة ص ٤٨) .

سُنَّةُ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — مع أحبابه وخواص عبادِهِ أَنْ يُدِيمَ لَهُمُ افْتِقَارَهُ إِلَيْهِ ، لِيَكُونُوا فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ مُتَقَادِينَ لَجُرْيَانِ حُكْمِهِ ، وَأَلَّا يَتَحَرَّكَ فِيهِمْ عِرْقٌ بِخِلَافِ اخْتِيَارِهِ ، وَعَلَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ خَاطِبَ حَيِّبِهِ — صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ — بِقَوْلِهِ : « وَلَوْ شِئْنَا لَنُذْهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » : (فَمَنْ كَانَ اسْتِقْلَالَهُ بِاللَّهِ يَقْدُمُ)^(١) مرادٌ مِيسِدُهُ — فِي الْعَزْلِ وَالْوَلَايَةِ — عَلَى مَرَادِ نَفْسِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴾

والمقصودُ (من هذا إدامة تَقَرُّدِ سِرِّهِ)^(٢) صلى الله عليه وسلم به — سُبْحَانَهُ — دُونَ غَيْرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾

(سائر الأنبياء)^(٣) معجزاتهم باقيةً حُكْمًا ، وَنَبِيًّا — صلى الله عليه وسلم — معجزته باقيةً عَيْنًا ، وَهِيَ الْقُرْآنُ (الَّذِي نَتْلُوهُ ، وَالَّذِي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ)^(٤) وَلَا مِنْ خَلْفِهِ .
قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾

لَا شَيْءَ أَتَحْظِي عِنْدَ الْأَحْبَابِ مِنْ كِتَابِ الْأَحْبَابِ ، فَهُوَ شِفَاءٌ مِنْ دَاءِ الضُّعْفِ ، وَضِيَاءٌ لِأَسْرَارِهِمْ عِنْدَ اشْتِدَادِ الْبَلَاءِ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

وكتبك حولي لا تفارق مضجعي وفيها شفاء للذي أنا كاتم

(١) ، (٢) ، (٣) ، (٤) مدونة في أعلى الورقة بعلامات مميزة لمكانها من النص ، وقد أثبتنا كلا في موضعه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا
 مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا * أَوْ تَكُونَ
 لَكَ بَحْنٌ مِنْ نُحَيْلٍ وَعِزُّكَ فَقُجِّرَ
 الْأَنْهَارَ خَالِهَا تَفْجِيرًا * أَوْ تُسْقِطَ
 السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا
 أَوْ تَأْتِيَ بَالَهُ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا
 * أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ
 أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ ، وَلَنْ نُؤْمِنَ
 لِرُفُؤِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا
 نَقْرؤه قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ
 إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴾

اقترحوا الآيات بعد إزاحة العلة وزوال الحاجة ، فَرَكَضُوا في مضار سوء الأدب ،
 وَحَرَمُوا الوُصْلَةَ والقُرْبَةَ . ولو أُجِيبُوا إلى ما طلبوا ما ازدادوا إلا جُحْدًا ونكْرَةً ،
 وقد قيل :

إِنَّ الْكَرِيمَ إِذَا حَبَاكَ يُوَدُّ سَتَرَ الْقَبِيحَ وَأَظْهَرَ الْإِحْسَانَ
 وَكَذَلِكَ الْمَلُولُ إِذَا أَرَادَ قَطِيعَةً مَلَأَ الْوَصَالَ وَقَالَ كَانَ وَكَانَا

« قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا » : قل يا محمد : سبحان ربِّي ! مِنْ أَيْنَ لِي
 الْإِتْيَانُ بِمَا سَأَلْتُمْ مِنْ جَهَنِّي ؟ فَهَلْ وَصَفِي إِلَّا الْعِبُودِيَّةُ ؟ وَهَلْ أَنَا إِلَّا بَشَرٌ ؟ قَالَ تَعَالَى :
 « لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ »^(١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ
 جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْعَثْ
 اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾

(١) آية ١٧٢ سورة النساء .

تمجّبوا^(١) مما ليس بمحلّ تمجّبه ، ولكن حمّلهم على ذلك فرطاً جهلهم ، ثم أصرّوا على تكذيبهم وجحدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴾

الجنسُ إلى الجنس أميلُ ، والشكلُ بالشكل آسُ ، فقال سبحانه لو كان سكانُ الأرضِ ملائكةً بَلَعْنَا الرُّسُولَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا ، فلما كانوا بشرًا فلا ينبغي أن يُستبعدَ إرسالُ البشرِ إلى البشرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِمَا فِيهِمْ خَبِيرًا ﴾ بصيراً

الحقُّ — سبحانه — هو الحاكم وهو الشاهد ، ولا يُقاسُ حكمُهُ على حكمِ الخلقِ ، ولا يجوز في صفةِ المخلوقِ أن يكونَ الحاكمُ هو الشاهد ، فكما لا تشبه ذاته ذاتُ المخلوقِ لا تشبه صفته صفةُ الخلقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبِهِ السَّبِيلُ وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ تُجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾

مَنْ أرادَه بالسعادةِ في آزاله استخلصه في آبابه بأفضاله ، وَمَنْ عَلِمَه في الأزل بالشقاءِ وَتَمَحَّه في أبده بِسِمةِ الأعداءِ . فلا لِحُكْمِهِ تحويل ، ولا لِقَوْلِهِ تبديل .

(١) وردت (تعجلوا) والمعنى يقتضيه (تمجّبوا) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكْ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا
وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا
أَإِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾

لَمَّا أَصْرُوا عَلَى تَكْذِيبِهِمْ جَزَاءُ الْحَقِّ بِإِدَامَةِ تَعْدِيهِمْ ، وَلَوْ سَاعِدَهُمُ التَّوْفِيقُ لَوُجِدَ
مَنْهُمْ التَّحْقِيقُ ، لَكُنْهُمْ عَدُوًّا لِلتَّائِيدِ فَحُرِّمُوا التَّوْحِيدَ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوَلَمْ يَدْرُوا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ
يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَّا رَيْبَ
فِيهِ فَأَنَّى الظَّالِمُونَ لَّا كُفُورًا ﴾

مَهَلْ هَذِهِ الْآيَةُ طَرِيقُ إِثْبَاتِ الْقِيَاسِ ^(١) ، فَلَمْ يَنَادِرْ فِي الْكِتَابِ شَيْئًا مِنْ أَحْكَامِ الدِّينِ
لَمْ يُؤَيِّدْهُ بِالْأَدِلَّةِ وَالْبَيَانِ ^(٢) ، فَقِيلَ السُّكُوتُ أَنَّ الرُّكُونَ إِلَى التَّقْلِيدِ عَيْنُ الْخَطَا وَالضَّلَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ أَنَّهُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ
رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ
وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾

إِذَا الْبُخْلُ غَرِيزَةُ الْإِنْسَانِ ، وَالشَّحُّ سَجِيَّتُهُ [(. . .)] ^(٣) الْمَعْرُوفُ لَا يَعْرِفُ الْخَلْقَةَ ^(٤)

(١) مِنْ هَذَا نَعْرِفُ أَنَّ الْقَشِيرِيَّ مُؤْمِنٌ بِأَهْمِيَّةِ الْقِيَاسِ الْعَقْلِيِّ مِنْ مِمَّا هُوَ مَعْرُوفٌ مِنْ مَصَادِرِ الشَّرِيعَةِ
وَلِي هَذَا رَدٌّ عَلَى مَنْ يَتَّبِعُ الصُّوْفِيَّةَ بِالتَّنْكِرِ لِلْعَقْلِ ، مَعَ أَنَّهُمْ حَرِصُونَ عَلَى الْحَرَسِ عَلَى تَصْحِيحِ الْإِيمَانِ
فِي مَرَاهِلِ الْبَدَايَةِ عَنْ طَرِيقِ الْوَسَائِلِ الْعَقْلِيَّةِ .

(٢) وَبِمَا كَانَتْ (الْبُرْهَانُ) بَدَلُ (الْبَيَانِ) ، فَالْبُرْهَانُ أَقْرَبُ إِلَى (الدَّلِيلِ) وَإِلَى (الْقِيَاسِ) كَمَا أَنَّ
الْبَيَانَ — فِي مَذْهَبِ الْقَشِيرِيِّ الْمَعْرُوفِ — مَرَحَلَةٌ قَلْبِيَّةٌ وَلَيْسَتْ عَقْلِيَّةً .

وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ يَكُونُ الْمَقْصُودُ أَنَّ كِتَابَ اللَّهِ لَمْ يَنَادِرْ شَيْئًا إِلَّا بِأَيْدِهِ (بِالْأَدِلَّةِ الْعَقْلِيَّةِ) وَ (الْبَيَانِ) الْفَائِي .

(٣) هُنَا بَيَاضٌ فِي الْأَمَلِ .

(٤) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ الْكَبِيرَيْنِ وَرَدَ هَكَذَا وَفِيهِ غَمُوضٌ نَائِجٌ عَنْ سَقُوطِ مَا سَبَقَ .

قوله جل ذكره . ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى نِيسَجَ (١) آيَاتٍ
بَيِّنَاتٍ ﴾

هي أمارات كرامته وعلامات محبته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى
مَسْحُورًا ۚ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ مَا أُنْزِلَ هَؤُلَاءِ
إِلَّا رِبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائرٍ
وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾

أنت — يا فرعون — سلكت طريق الاستدلال فَعَلِمْتَ أن مثل هذه الأشياء لا يكون
أمرها إِلَّا مِنْ قِبَلِ اللَّهِ ، وَلَكِنَّكَ رَكَنْتَ إِلَى الْغَفْلَةِ فِي ظُلُمَاتِ الْجَهْلِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَرَادَ أَنْ يَنْفِرَ مِنْهُمْ مِنْ الْأَرْضِ
فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ﴾

أراد فرعونُ إهلاكَ بني إسرائيل واستئصالهم ، وأراد الحقُّ — سبحانه — نصرتهم
وبقاءهم ، فكان ما أراد الحقُّ لا ما كاد اللعين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ
اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ
الْآخِرَةِ يَجْتِئِ بِكُمْ لَفِيفًا ﴾

أورثهم منازلَ أعدائهم ، ومكَّنهم من ذخائرهم ومساكنهم ، واستوصى بهم شكرَ
نعمته ، وعرفهم أنهم إن سلَكُوا فِي الْعَصِيَانِ مَسْلَكَ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُمْ ذَاقُوا مِنَ الْعِقَابِ
مِثْلَ عِقَابِهِمْ .

(١) عن ابن عباس أنها العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والحجر والبحر والطور الذي
نتقه على بني إسرائيل . وعن الحسن أنها الطوفان والسنون وتكس الثمرات مكان الحجر والبحر والطور .

قوله جل ذكره : ﴿وبالحق أنزلناه وبحق نزل
وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً *
وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس
على مكثٍ ونزلناه تنزيلاً﴾

القرآن حق ، ونزوله بحق ، ومنزله حق ، والمنزل عليه حق ، فالقرآن بحق نزل ومن
حق نزل وعلى حق نزل . وقد فرق القرآن ليؤمن عليه — صلوات الله عليه — حفظه ،
وليكثر تردد الرسول من ربه عليه ، وليكون نزوله في كل وقت وفي كل حادثة وواقعة دليلاً
على أنه ليس مما أعان عليه غيره .

قوله جل ذكره : ﴿قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن
الذين أوتوا العلم من قبله إذا
يُتلى عليهم يخرون للأذقان
سجداً * ويقولون سبحان ربنا إن
كان وعد ربنا لمفعولاً﴾ .

إن آمنتم حصل النفع لكم ، وإن جحدتم ففي إيمان من آمن من أوليائنا عنكم
خلف ، وإن الضرار عائد عليكم .

وإن من أضائنا عليهم شمس إقبالنا لتشرق أنوار معارفهم ؛ فإذا تليت عليهم
آياتنا سجدوا بذلك جحدهم ، واستجابوا بطل نمردهم ، وقابلوا بالتصديق ما يقال لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ويخرون للأذقان يسكونون ويذعنون
خشوعاً﴾ .

تأثيره في قلوب قوم يختلف ؛ فتأثير السماع في قلوب العلماء بالتبصر ، وتأثير السماع

في أنوار الموحدين بالتحير^(١)؛ تبصر العلماء بصحة الاستدلال، ونحير الموحدين في شهود
الجمال والجلال .

وبكاء كل واحد على حسب حاله : فالتائب يبكي لخوف عقوبته لما أسلفه من زلته
وحوته ، والمطيع يبكي لتقصيره في طاعته ، ولكيلا يفوته ما يأمله من مثته .
وقوم يكون لاستيهاهم عاقبتهم وسابقتهم عليهم .

وآخرون بكاءهم بلا سبب متعين . وآخرون يكون تحسراً على ما يفوتهم من الحق .
والبكاء عند الأكابر معلول^(٢) ، وهو في الجملة يدل على ضعف حال الرجل ، وفي معناه أشدوا:
خَلُقْنَا رَجَالًا لِلتَّجَلُّدِ وَالْأَسَى وتلك الفواني للبُكا والمآثم

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوَادْعُوا الرَّحْمَنَ
أَيًّا مَا تَدْعُوا قُلْ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾
من عظيم نعمته — سبحانه — على أوليائه تترهم بأسرارهم في رياض ذكروه بتعداد
أسمائه الحسنى من روضة إلى روضة ، ومن مأنس إلى مأنس .

ويقال الأغنياء ترددم في بسائتهم ، والأولياء تزههم في مشاهد تسبيحهم ، يستروحون
إلى ما يلوح لأسرارهم من كشوفات جلاله وجماله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا
وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ .

لا تجهر بجميعها ، ولا تخافت بكلماتها ، وارفع صوتك في بعضها دون بعض .
ويقال ولا تجهر بها جهراً يسمعه الأعداء ، ولا تخافت بها حيث لا يسمع الأولياء .
« وابتغ بين ذلك سبيلاً » : يكون للأجباب مسموعاً ، وعن الأجانب ممنوعاً .

(١) ليس (التحير) هنا ناجماً عن الشك ، وإنما ناجم عن شدة الوله وعنف الأخذ .

(٢) لأن الأكابر في حال التمكين لا التلون .

ويقال « ولا تجهر بصلاتك » : بالنهار ، « ولا تخافت بها » : بالليل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبُرَ تَكْبِيرًا ﴾ .

اُحْمَدُهُ بذكر تقدسه عن الولد ، وأنه لا شريك له ؛ ولا ولي له من الذل ؛ إما على أنه لم يذلل فيحتاج إلى ولي ، أو على أنه لم يوال أحدًا من أجل منزلة به فيدفعها بموالاته . ويقال اشكره على نعمته العظيمة حيث عرفك بذلك .

ويقال له الأولياء ولكن لا يعنبرهم يذللهم ، إذ يصيرون بعبادته أئمة .
« وكبره تكبيرًا » بأن تعلم أنك تصل إليه به لا بتكبيرك .

السورة التي يذكر فيها الكهف

قوله جل ذكره : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

ما سَعِدَتْ القلوبُ إلا بسماعِ اسمِ الله ، وما استتارت الأسرارُ إلا بوجودِ الله ، وما طرِبَتْ الأرواحُ إلا بشهودِ جلالِ الله .

سماع « بسم الله » راحةُ القلوبِ وضياؤها ، وشفاءُ الأرواحِ ودواؤها .

« بسم الله » قُوَّةُ العارفين ؛ بها يزول كدُّهم وعناؤهم ، وبها استقلالهم وبقاؤهم^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴾

(١) لاحظ الربط بين تفسير البسمة في أول هذه السورة وبين قصة أهل الكهف ، الذين قنوا عن أنفسهم لبقائهم بالله .

إذا نُحِلَ « الحمد » هنا على معنى الشكر فانزال الكتاب من أجل نعيمه ، وكتاب الحبيب لدى الحبيب . أجل مَوْقِعٍ وأشرف محل ، وهو من كمال إنعامه عليه ، وإن سَمَاء — عليه السلام — عَبْدُهُ فهو من جلائل نعيمه عليه لأن من سَمَاء عَبْدُهُ جَعَلَهُ من جملة خواصه .

وإذا نُحِلَ « الحمد » في هذه الآية على معنى الملاح كان الأمر فيه بمعنى الثناء عليه — سبحانه ، بأنه الملك الذي له الأمر والنهي والحكم بما يريد ، وأنه أعد الأحكام التي في هذا الكتاب للعبيد ، وسَمَاء صلى الله عليه وسلم عَبْدُهُ لما كان قائماً عن حظوظه ، خالصاً لله بقيامه بحقوقه .

قوله جل ذكره : ﴿ قَيِّماً لِّئِنذَرَبَأَسْأَشَدِيداً مِنْ لَدُنْهِ ﴾

« قَيِّماً » : أى صانه عن التعارض والتناقض ، فهو كتاب عزيز من رب عزيز .
« والبأس الشديد » : مُعْجَلُهُ الفراق ، ومَوْجَلُهُ الاحتراق .
ويقال هو البقاء عن الله تعالى ، والابتلاء بغضب الله .
ومعنى الآية ليننرهم ببأس شديد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَقُولُونَ
الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ أَجْرٌ حَسَنًا ﴾ .

والعمل الصالح ما يصلح للقبول ، وهو ما يُوَدَّى على الوجه الذى أمر به . ويقال بالعمل الصالح ما كان بنعت الخلوص ، وصاحبه صادق فيه .
ويقال هو الذى لا يستعجل عليه صاحبه حفظاً في الدنيا من أخذ عِوَضٍ ، أو قبول جاه ، أو انعقاد رياسة . . وما في هذا المعنى .
وحصلت البشارة بأن لهم أجراً حسناً ، والأجر الحسن ما لا يجرى مع صاحبه استقصاء في العمل .

ويقال الأجر الحسن ما يزيد على مقدار العمل .

ويقال الأجر الحسن ما لا يذكّر صاحبه تقصيره ، ويستر عنه عيوب عمله .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَيْدَاءٌ ﴾

البشارة منه أن تلك النعم على الدوام غير منقطعة ، وأعظم من البشارة بها قوله ^(١) :

﴿ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾

ما لم به من علم ولا لأبائهم كبرت
كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون
إلا كذباً

قالهم القبيحة نتيجة جهلهم بوحداية الله ، ولقد توارثوا ذلك الجهل عن أسلافهم ؛
والحيّة لا تلد إلا حيّة ؛

كبرت كلمتهم في الإثم لما خست في المعنى . ومن نطق بما لم يحصل له به إذن لحقه هذا
الوصف . ومن تكلم في هذا الشأن قبل أو أنه قد دخل في غمار هؤلاء ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ
إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾

من فرط شفقته — صلى الله عليه وسلم — داخله الحزن لامتناعهم عن الإيمان ،
فهو الله — سبحانه — عليه الحال ، بما يشبه العناب في الظاهر ؛ كأنه قال له : لم كل هذا ؟
ليس في امتناعهم — في عهدنا — أثر ، ولا في الذين من ذلك ضرر . . فلا عليك من ذلك .
ويقال أشهد جريان التقدير ، وعرفه أنه — وإن كان كفرهم منهياً عنه في الشرع —
فهو في الحقيقة مراد الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ﴾

(١) البشارة بالآية التالية أعظم لأن المؤمن يعلم أن الله لا ينفرك أن يترك به ويفر ما دون ذلك
لمن يشاء .

(٢) في هذه الإشارة غمزة بمن ينطقون — بدعوى الحق — بما لا يليق .

ما على الأرض زينة لها تُدْرَكُ بالأبصار ، وممن على الأرض من هو زينة لها يُعْرَفُ بالأسرار . وإنَّ قيمة الأوطان لقطّاتها ، وزينة المساكن في سكّاتها .

ويقال العُباد بهم زينة الدنيا ، وأهلُ المعرفة بهم زينة الجنة .

ويقال الأولياء زينةُ الأرض وم أمانٌ مَنْ في الأرض .

ويقال إذا تَلَأَتْ أنوار التوحيد في أسرار الموحدين أشرقت جميع الآفاق بضياهم .

قوله جل ذكره : ﴿لَتَبْلُوهم أَيُّهم أحسنُ عملاً﴾

أحسنهم عملاً أصدقهم نيةً ، وأخلصهم طويةً .

ويقال أحسنهم عملاً أكثرهم احتساباً ، إذ لا ثواب لمن لا حسبة له ، وأعلى من هذا بل وأولى من هذا فأحسنهم عملاً أشدّهم استنصاراً لفعله ، وأكثرهم استحقاقاً لطاعته ؛ لشدة رؤيته لتقصيره فيما يعمله ، ولانتقاصه أفعاله في جنب ما يستوجبه الحقُّ بحقِّ أمره .

ويقال أحسنُ أعمال المرء نظرُهُ إلى أعماله بعين الاستنصار والاستنصار ، لقول الشاعر :

وأَكْبَرُ من فِعْله وأعظمُه تصغيرُهُ فِعْله الذي فَعَلَه

معناه : أَكْبَرُ من فِعْله — الذي هو عطاؤه وبَذْلُهُ — تَقْلِيلُهُ واستنصارُهُ لِمَا يُعْطِيهِ ويَجُودُ به .

قوله جل ذكره : ﴿وإنَّا لَجاعلون ما عليها صيداً مُجْرَئاً﴾

كَوْنُ ما على الأرض زينة لها في الحال سَلِيبَ قَدْرِهِ بما أخبر أنه سيَقْنِيهِ في المآل .

قوله جل ذكره : ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَفْرِ

وَالرِّقِمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَباً﴾

أزال الأعجوبة عن أوصافهم بما أضافه إلى ربه بقوله : «من آياتنا» ؛ فقلبُ العادة من قِبَلِ اللَّهِ غَيْرُ مُسْتَنَكِرٍ ولا مُبْتَدِعٍ .

ويقال مكثوا في الكهف مدةً فأضافهم إلى مُسْتَقَرِّهم فقال : « أصحاب الكهف » ،
وللنفوس مَحَالٌ ، وللقلوب مَقَارٌ ، ولهم بَحَالٌ ، وحينما يعتكف يُطْلَبُ أبداً صاحبه (١) .

ويقال الإشارة فيه ألا تَتَعَجَّبَ من قصتهم ؛ فخالِكَ أعجبُ في ذهابك إلينا في شطر من
الليل حتى قاب قوسين أو أدنى (٢) ، وهم قد بقوا في الكهف سنين .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ
قَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً
وَهِيَ لَنَا مِن أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾

آوأم إلى الكهف بظاهرهم ، وفي الباطن فهو مُقِيلُهُمْ في ظِلِّ إقباله وعنايته ، ثم أخذهم
عنهم ، وقام عنهم فأجرى عليهم الأحوال وهم غائبون عن شواهدهم (٣) .

وأخبر عن ابتداء أمرهم بقوله . « ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً » :
أي أنهم أخذوا في التبرُّى مِنْ حَوْلِهِمْ وَقُوَّهِمْ ، ورجعوا إلى الله بِصِدْقِ قَاتِهِمْ ، فاستجاب لهم
دعوتهم ، ودفع عنهم ضرورتهم (٤) ، وبوأهم في كنف الإيواء مقبلاً حسناً .

قوله جل ذكره : ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِم فِي الْكَهْفِ
سِنِينَ عَدَدًا ﴾ .

أخذناهم عن إحساسهم بأنفسهم ، واختطفناهم عن شواهدهم بما استغرقناهم فيه من
حقائق ما كاشفناهم به من شهود الأحدية ، وأطلعناهم عليه من دوام نعت الصمدية .

(١) معنى العبارة يطلب صاحب المكان من حيث المكان الذي يشتكف به .
(٢) يشير القشيري بذلك إلى المنزلة الرفيعة التي وصل إليها المصطفى — صلوات الله عليه — ليلة الإسراء
والمعراج ، وكيف أنه انتهى في ليلة واحدة إلى ما لم يصل إليه أصحاب الكهف في سنين .
(٣) واضح أن القشيري يبالغ قصة أهل الكهف في ضوء حال الفناء وحال البقاء . . . وهذا من التنازع
التي يقدمها التصوف لتفسير الظواهر العجيبة التي تلبس فيها العادة ، ويحار فيها العقل .
(٤) يقصد من الضرورة هنا ما يلزم الإنسان من طعام وشراب ويخلص من بقاياها . . . ونحو ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِيًّا وَإِنْ أَكْفَرُوا مِنْهُمْ لَعَلَّ كُنْتُمْ أَصْحَابًا ﴾

أى رددناهم إلى حال صحوهم وأوصاف تمييزهم ، وأقنأهم بشواهد التفرقة بعد ما محو نام
عن شواهدهم بما أقنأهم بوصف الجمع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ ﴾

لما كانوا مأخوذين عنهم توكل الحق — سبحانه — أن قص عنهم ، وفرق بين من
كان من نفسه وأوصافه قاصاً ؛ لبقائه في شاهده وكونه غير متغيب بجملة .. وبين من كان
موصوفاً بواسطة غيره ؛ لفناؤه عنه وامتنعائه منه وقيام غيره عنه .

ويقال لا تسبغ قصة الأحاب ألى وأجل مما تسبغ من الأحاب ، قال عز من قائل :
« نحن نقص عليك » ، وألشدوا :

وَحَدَّثَنِي يَاسَعَدُ عَنْهَا فَرِذْتُ نَبِيَّ حَنِينًا فَرِذْتُ مِنْ حَدِيثِكَ يَاسَعَدُ

قوله : « إنهم فتية آمنوا بربهم » : يقال إنهم فتية لأنهم آمنوا — على الوهلة —
بربهم ، آمنوا من غير مهلة ، لما أتتهم دواعي الوصلة^(١) .
ويقال فتية لأنهم قاموا لله ، وما استقروا حتى وصلوا إلى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ وَرَبَّعْنَا عَلَى
قُلُوبِهِمْ

لاطفهم بإحضارهم ، ثم كاشفهم في أسرارهم ، بما زاد من أنوارهم ، فلقام أولاً
التيين ، ثم رقام عن ذلك باليقين .

(١) لاحظ أهمية ذلك في فهم معنى (الفتوة) عند الصوفية .

« وربطنا على قلوبهم » : بزيادة اليقين حتى منع نهار^(١) معارفهم ، واستنضات شموس^(٢) تقديرهم ، ولم يبقَ للتردد مجالٌ في خواطرهم ، و (...) « في التجريد أسرارهم ، وتمت مسكنة قلوبهم .

ويقال « ربطنا على قلوبهم » : بأن أفيناهم عن الأغيار ، وأغيناهم عن التفكير بما أوليناهم من أنوار التبصّر .

ويقال ربطنا على قلوبهم بما أسكنّا فيها من شواهد الغيب ، فلم تسرح فيها هواجس التخمين ولا وساوس الشياطين .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾

قاموا لله بالله ، ومن قام بالله فقد عما سوى الله .

ويقال من قام لله لم يقعد حتى يصل إلى الله .

ويقال قعدت عنهم الشهوات فصَحَّ قِيَامُهُمْ بالله .

قوله جل ذكره : ﴿ لَنْ نَدْعُوًا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ، لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا ﴾ .

من أحال الشيء على الحوادث فقد أشرك بالله ، ومن قال إن الحوادث من غير الله فقد اتخذ إلهاً من دون الله .

قوله جل ذكره : ﴿ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ

إِلَهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ

بَيِّنٍ ، فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى

اللَّهِ كَذِبًا ﴾

(١) متوع النهار اصطلاح يأتي في مذهب الفيزيائي بعد اللوائح والطوائع واللوامع ، وهو يلتقي مع للمنى من حيث اللفظ (يقال متع النهار أى بلغ غاية ارتفاعه) .

(٢) مشتبهة وهى قرية فى الرسم من (واتخذوا) ومصوبة فى الهامش (واتخذوا) لأجل هذا لم نستطع أن نحسم فيها برأى ، وهى على العموم كلمة تفيد خلوس أسرارهم فى التجريد وإلا لما حدثت مسكنة قلوبهم .

لما لم يكن لهم حجة اتضح فيها ادعوه كذبهم ، فمن اكتفى بِشَقِّ القالة دون ما يشهد لقوله من أدلته فهو معلول في نحلته .

« فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ؟ » فمن ذَكَرَ في الدين قولاً لم يؤيد ببرهان عقلي أو تقلى فهو مفتري ، ومن أظهر من نفسه حالاً لم يوجبه صدق مجاهدته أو منازلته فهو على الله مُفْتَرٍ . والذي يصدق في قوله — في هذه الطريقة — فهو الذي يسمع من الحق بسرّه ، ثم ينطق بلفظه (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ، فَتَآوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ﴾

العزلة عن غير الله توجب الوصلة بالله . بل لا تحصل الوصلة بالله إلا بعد العزلة عن غير الله .

ويقال لما اعتزلوا ما عبيد من دون الله آوأم الحق إلى كنف رعايته ، ومهد لهم مشوى في كنف عنايته .

ويقال من تبرأ من اختياره في احتماله ، وصدق رجوعه إلى الله في أحواله ، ولم يستعين — بنير الله — من أشكاله وأمثاله آوأم إلى كنف أفضاله ، وكفاه جميع أشغاله ، وهياً له محلاً يتفيؤ فيه في برد ظلاله ، بكامل إقباله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ (٢) عَنْ كَهَنِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ

(١) هذا رأى على جانب كبير من الخطووة في قضية هامة من قضايا التصوف ، كانت لها في بعض الأحياء عواقب جسيمة : وهي هل يفصح الصوفي الواله أم يكتم ؟ وتلاحظ أن التشيرى ربط القضية بمنصر أساسي هو الصدق . . .

(٢) تزاور من الزور وهو الميل ، والزور المهل عن الصدق .

تعرضهم (١) ذات الشمال وهم في فجوة
منه ذلك من آيات الله *

كانوا في مُتَسَّعٍ من الكهف ، ولكن كان شعاعُ الشمس لا ينبسط عليهم مع هبوب
الرياح عليهم .

ويقال أنوار الشمس تتناقص وتتصاغر بالإضافة إلى أنوارهم (٢) .

إن نورَ الشمس ضياء يستضيء به الخلق ، ونور معارفهم أنوار يُعرَفُ بها الحق ،
فهذا نور يظهر في الصورة ، وهذا نور يلوح في السريرة . وبنور الشمس يدرك الخلق وبنورهم
كانوا يعرفون الحق .

وفي قوله — عز اسمه : « ذلك من آيات الله » فيه دلالة على أن في الأمر شيئاً بخلاف
العادة ، فيكون من جملة كرامات الأولياء ؛ ويحتمل أن يكون شعاعُ الشمس إذا انتهى إليهم
أروءَ عنهم ، ومضى دونهم بخلاف (٣) ما يقول أصحاب الهبة ، ليكون فعلاً ناقضاً للعادة
فلا يبعد أن يقال إن نور الشمس يُسْتَهْلَكُ في النور الذي عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبِهْدِ اللَّهُ فَبِهِدْ وَلَمْ يَضِلْ ﴾
فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا *

فالله يَهْدِي قوماً بالأدلة والبراهين ، وقوماً بكشف اليقين ؛ فمعارف الأولين قضية
الاستدلال ، ومعارف الآخرين حقيقة الوصال ، فهؤلاء مع برهان ، وهؤلاء على بيان كأنهم
أصحاب عيان :

« وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ : أَي مَنْ وَسَمَهُ بِسِمَةِ الْحَرَمَانِ فَلَا عِرْفَانَ وَلَا عِلْمَ وَلَا إِيمَانَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ
ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ ﴾ *

(١) تعرضهم أي تقطعهم أي تتركهم وتعزل عنهم .

(٢) بالإضافة إلى أنوارهم أي إذا قيس بانوارهم .

(٣) أي هذا على لسان أهل التفسير أما على لسان أهل الإشارة . وهذه أول مرة يطلق التفسيرى

(أصحاب الهبة) هذا الوصف عليهم في « لطائفه » ، لهذا نهينا إليه .

هم مسلوبون عنهم ، مُخْتَلَفُونَ منهم ، مُسْتَهْلَكُونَ فيما كوشفوا به من وجود الحق ؛
فظاهرهم — في رأى الخلق — أنهم بأنفسهم ، وفي التحقيق : القائم عنهم غيرهم . وهم محو
فيما كوشفوا به من الحقائق .

ثم قال : « وتقلبهم ذات اليمين وذات الشمال » : وهنا إخبار عن حُسن إيوائه لهم ؛
فلا كشفقة الأمهات بل أنتم ، ولا كرحمة الآباء بل أعز . . . وبالله التوفيق .

ويقال إن أهل التوحيد صفتهم ما قال الحق — سبحانه — في صفة أصحاب الكهف :
« ونحسبهم أيقاظاً وهم رقود » فهم بشواهد الفرق في ظاهرهم ، لكنهم بعين الجمع
بما كوشفوا به في سرائرهم ، يُجْرَى عليهم أحوالهم وهم غير متكلفين ، بل هم يثبتون
— وهم خوذ عما هم به — أن تصرفاتهم القائمة بها عنهم سوام ، وكذلك في نطقهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَلَبَهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ
لَوِ اطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَكَّيْتَهُمْ مِنْهُمْ فِرَارًا
وَلَوْلَكِيتَهُمْ مِنْهُمْ رُجُبًا ﴾

كما ذكرهم ذكر كلبهم ، ومن صدق في محبة أحد أحب من انتسب إليه
وما ينسب إليه .

ويقال كلب خطأ مع أحبائه خطوات فإلى القيامة يقول الصبيان — بل الحق يقول بقوله
العزیز — : « وكلبهم باسط . . . » فهل ترى أن مسلماً يصحب أولياءه من وقت شبابه
إلى وقت مشيبه برده يوم القيامة خائباً ؟ إنه لا يضل ذلك .

ويقال في التفسير إنهم قالوا للراعي الذي تبعهم والكلب معه : إصرف هذا الكلب
عنا . . . فقال الراعي : لا يمكنني ، فإني أنا دينه .

ويقال أنطق الله سبحانه — الكلب فقال لهم : لِمَ تبغيونني ؟
فقالوا : لِنَتَصَرَّفَ عنا .

فقال : لا يمكنني أن أنصرف . . . لأنه ربائي .

ويقال كلب باسط يده على وصيد الأولياء فإلى القيامة يقال « وكلبهم باسط ذراعيه

(١) فنطق العبد الواله وتصرفه يكونان باقة . . . تذكر قصة العلاج .

بالوصيد « . . . فهل إذا رَفَعًا مسلمٌ إليه خمسين سنة ترى يردُّها خائبةً ؟ هذا لا يكون .

ويقال لما صحَّ بهم الكلبُ لم تفره نجاسةً صِفَتِهِ ، ولا خساسةً قِيَمَتِهِ .

ويقال قال في صفة أصحاب الكهف إن كانوا « سيقولون : ثلاثة رابعهم كلبهم » ، أو خمسة سادسهم كلبهم فقد قال في صفة هذه الأمة : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم » . .

وشتان ما هما !

ويقال كُلُّ يُعَامَلُ بما يليق به من حاله ودرجته ؛ فالأولياء قال في صفتهم : « وتقلبهم ذات اليمين وذات الشمال » ، والكلب قال في صفته : « وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد » .
ويقال كما كرَّر ذكرهم ، كرر ذِكْرَ كلبهم .

وجاء في القصة أن الكلب لما لم ينصرف عنهم قالوا : سيئنا إذا لم ينصرف عنا أن نُحْمِلَهُ حتى لا يُسْتَدَلَّ علينا بأثر قَدَمِهِ فحمله ، فكانوا في الابتداء (بل إياه)^(١) وصاروا في الانتهاء مطايا . . كذا من اقتنى أثرَ الأحباب .

ويقال في القصة إن الله أنطق الكلب معهم ، وينطقه ربُّط على قلوبهم بأن ازدادوا يقيناً بسمع نطقه ، فقال : لم تضربوني ؟ فقالوا : لتصرف ، فقال : أنتم تخافون بلاء يصيبكم في المستقبل وأنتم بلائى في الحال :

ثم إن بلاءكم الذى تخافون أن يصيبكم من الأعداء ، وبلائى منكم وأنتم الأولياء .

ويقال لما لزم الكلبُ محلَّه ولم يجاوز حدَّهُ فوضع يديه على الوصيد بقى مع الأولياء . . .
كذا أدب الخدمة يوجب بقاء الوصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ اِطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴾

(١) وردت هكذا وترجح أنها (بلاياه) بدليل ما سيأتى بعد ذلك :
(وأنتم بلائى في الحال) .

الخطاب له — صلى الله عليه وسلم . والمراد منه غيره .

ويقال لو اطلعت عليهم من حيث أنت لوليت منهم فراراً ، ولو شاهدتهم من حيث شهود
توئى الحق لم لبقيت على حالك .

ويقال لو اطلعت عليهم وشاهدتهم لوليت منهم فراراً من أن تَرُدَّ عن على منزلتك
إلى منزلتهم ؛ والحق إذا رُدَّ إلى منزلة الفقير فر منه ، ولم تطب به نفسه . « وملتت منهم
رحباً » بأن يُسَلَّبَ عظيم ما هو حالك ، وتُقَامَ في مثل حالهم النازلة عن حالك .
ويقال : « لوليت منهم فراراً » لأنك لا تريد أن تشهد غيرنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم قال
قائلٌ منهم كم لبثتم قالوا كبثنا يوماً
أو بعض يوم ﴾

استقلوا مدة لبثهم وقد كبثوا (طويلاً) ، ولكنهم كانوا مأخوذين عنهم ، ولم يكن
لهم علم بتفصيل أحوالهم ، قال قائلهم :

لست أدري أطلال ليلى أم لا ؟ كيف يدري بذاك من يتقل ؟
لو تفرغت لاستطالة ليلى ورعيت النجوم كنتُ مخلاً

ويقال أيام الوصالِ عندم قليلة — وإن كانت طويلة ، ولو كان الحال بالضد لكان
الأمر بالمعكس ، وأنشدوا :

صباحك مُكرٌ والمساء خمار^(١) نيت وأيام السرورِ قصار

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا ربكم أعلم بما لبثتم ﴾

لأنه هو الذى خصكم بما به أقامكم .

(١) الخمر = ماخالط الإنسان من سكر الخمر .

قوله جل ذكره : ﴿ فَابْتَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى
الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا
فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴾

ماداموا مأخوذون عنهم لم يكن لهم طلب لأكل ولا شرب ولا شيء من صفة النفس ،
فلما رُدُّوا إلى التمييز أخذوا في تدبير الأكل أول ما أحسوا بحالهم ، وفي هذا دلالة على شدة^(١)
ابتداء الخلق بالأكل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ
أَحَدًا ﴾

تواصوا فيما بينهم بحسن التخلق وبجميل الترفق ، أى ليتلطف مع من يشتري منه شيئاً .
ويقال أوصوا من يشتري لم الطعام أن يأتيهم بالطف شيء وأطيبه ، ومن كان من
أهل المعرفة لا يوافقهم الخشن من الملبوس ولا المبتذل في المطعم من المأكول .
ويقال أهل المجاهدات وأصحاب الرياض طعامهم الخشن ولباسهم كذلك^(٢) .
والذى بلغ المعرفة لا يوافقهم إلا كل لطيف ، ولا يستأنس إلا بكل مريح .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ
أَوْ يَمْبِدُوكُمْ فِي مَلْتَمِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا
إِذَا أَبَدًا ﴾

تواصوا فيما بينهم بكتمان الأسرار عن الأجانب^(٣) وأخبر أنهم إن اطلعوا عليهم وعلى
أحوالهم بالنوا في مخالفتهم إما بالقتل وإما بالضرب وبما أمكنهم من وجوه الفعل ، ولا يرضون

(١) شدة هنا معناها ضرورة .

(٢) معنى هذا أن القشيري يميز بين مطعم وملبس أصحاب الرياض ومطعم وملبس أهل المعرفة ، وربما
كان سبب ذلك أن أهل المعرفة الواجب عليهم ستر أحوالهم عن الخلق ، بدليل قوله فيها بعد : « تواصوا
فيما بينهم بكتمان الأسرار عن الأجانب » .

(٣) من هنا نفهم ضرورة أن يكتم أرباب الأحوال أسرارهم ، وإلا تعرضوا لأذى الذين لا يدركون
حقائق أحوالهم ، وقد يصل الأذى إلى حد الضرب والقتل (تذكر قصة الحلاج وغيره) .

إلا برّدهم إلى ما منه تخلصوا ، فمن احترق كدسه فإلم يحترق كدس غيره لا تطيب نفسه .
ويقال من شأن الأبرار حفظ الأسرار عن الأغيار .
ويقال من أظهر أعدائه سيرة فقد جلب باختياره ضرره ، وفقد ما سرّه (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ أَتَيْنَاهُم لِيُعْلَمُوا
أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ
لَارِيبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ
أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا
رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمُ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى
أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ﴾

جعل أحوالهم عبرة لمن جاء بعدهم حين كشف لأهل الوقت قصتهم ، فعانهم
الناس ، وازداد يقين من كان يؤمن بالله حين شاهدوا بالعيان ما كان نقضاً للعادة
المستمرة .

ثم إن الله تعالى ردهم إلى ما كانوا عليه من الحالة ، كانوا مأخوذون عن التمييز ، متقلبين
في القبضة على ما أراده الحق ، مستودعين فيما كوشفوا ، مستهلكين عنهم في وجود
الحق — سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كُتُبُهُمْ ،
وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كُتُبُهُمْ
رَجْمًا بِالْغَيْبِ ، وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ
وَتَأْمُرُهُمْ كُتُبُهُمْ ﴾

أخبر أن علوم الناس متفصرة عن عددهم ؛ فالأحوال التي لا يطلع عليها إلا الله
في أسرارهم وقلوبهم .. متى يكون للخلق عليها إشراف ؟
أشكل عليهم عددهم ، وعددهم يُعْلَم بالضرورة ، وهم لا يُدرّكون بالمشاهدة .

(١) يقول الشبلي واصفاً سبب محنة الحلاج : « كنت والحسين بن منصور شيئاً واحداً ولكنه أظهر
وأنا كُنت » .

ويقال سَعِدَ الكلبُ حيثُ كَرَّرَ الحقُّ — سبحانه — ذكْرَهُمْ وذَكَرَ الكلبُ معهم على وجه التكرار ، ولَمَّا ذَكَرَهُمْ عَدَّ الكلبُ في جملتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِبَادَتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾

لَمَّا كَانُوا مِنْ أَوْلِيَاءِهِ فَلَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا خَوَاصُّ عِبَادِهِ ، وَمَنْ كَانَ قَرِيبًا فِي الْحَالِ مِنْهُمْ ؛ فَهُمْ فِي كَتَمِ الْغَيْبِ وَإِيْوَاءِ السِّرِّ لَا يَطْلُعُ الْأَجَانِبُ عَلَيْهِمْ ؛ وَلَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ؛ لِأَنَّ الْحَقَّ — سبحانه — يَسْتَرُ أَوْلِيَاءَهُ عَنِ الْأَجَانِبِ ، فَلَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا أَهْلُ الْحَقِيقَةِ ؛ فَلَا أَجَانِبَ لَا يَعْرِفُونَ الْأَقْرَابَ ، وَلَا تُشْكَلُ أَحْوَالُ الْأَقْرَابِ عَلَى الْأَقْرَابِ كَذَلِكَ قَالَ شَيْخُ هَذِهِ الطَّائِفَةِ : « الصَّوْفِيَّةُ أَهْلُ بَيْتٍ وَاحِدٍ لَا يَدْخُلُ فِيهِمْ غَيْرُهُمْ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾

كَمَا لَا يَعْرِفُهُمْ مَنْ كَانَ بِمَعزِلٍ عَنْ حَالِهِمْ ، وَلَا يَهْتَدِي إِلَى أَحْكَامِهِمْ مَنْ لَا يَعْرِفُهُمْ . . . فَلَا يَصِحُّ اسْتِفْتَاءُ مَنْ غَابَ عَنْهُمْ عَنْهُ فِي حَالِهِمْ . وَمَنْ لَمْ يَكُنْ قَلْبُهُ مَحَلًّا لِحُبِّ الْأَحْبَابِ لَا يَكُونُ لِسَانُهُ مَقْرَأًا لَذِكْرِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾

إِذَا كَانَتْ الْحَوَادِثُ مُبَادِرَةً عَنْ مَشِيئَةِ اللَّهِ فَمَنْ عَرَفَ اللَّهَ لَمْ يَعُدَّ مِنْ نَفْسِهِ مَا عِلْمُ أَنَّهُ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِاللَّهِ .

وَيُقَالُ مَنْ عَرَفَ اللَّهَ سَقَطَ اخْتِيَارُهُ عِنْدَ مَشِيئَتِهِ ، وَانْتَدَرَجَتْ أَحْكَامُهُ فِي شَهَادَةِ حُكْمِ اللَّهِ .

وَيُقَالُ لِلْمُؤْمِنِ يَعِزُّمْ عَلَى اعْتِنَاقِ الطَّاعَةِ فِي مُسْتَقْبَلِهِ بِقَلْبِهِ ، لَكِنَّهُ يَتَبَرَّأُ عَنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ

(١) هذا القول للجنيد (ص ١٣٩) الرسالة

بِسِرِّهِ ، وَالشَّرْعُ يُسْتَدْعَى مِنْهُ تَهْوِضُ قَلْبِهِ فِي طَاعَتِهِ ، وَالْحَقُّ يَقِفُ سِرَّهُ عِنْدَ شُهُودِ مَا مِنْهُ
لِجُوبِهِ نَحْتُ جَرِيَانِ قَسْمَتِهِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذْ كُرِّرْتُ رَبُّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ
عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ
هَذَا رَشَدًا﴾

إِنْ ظَرَأْتُ عَلَيْكَ طَوَارِقُ النِّسْيَانِ — لَا بِنَعْدِكَ — فَجُرِّدْ بِذِكْرِكَ قَسْدَكَ عَنْ
أَوْطَانِ غَفْلَتِكَ .

ويقال « واذكر ربك إذا نسيت » : في الحقيقة نَفْسُكَ تَمْنَعُكَ مِنْ اسْتِفْرَاقِكَ
فِي شُهُودِ ذِكْرِكَ .

ويقال واذكر ربك إذا نسيت ذكرك لربك : فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ مُلَاحِظًا لَذِكْرِهِ كَانَ
ذَلِكَ آفَةً فِي ذِكْرِهِ (٢) .

ويقال واذكر ربك إذا نسيت حَقَّكَ مِنْهُ .

ويقال واذكر ربك إذا نسيت خَيْرَ رَبِّكَ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلْيَتَنَزَّلُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثُمِائَةِ سَنَةٍ
وَإِذَا دَاخِلُوا يُسْعًا﴾

كَانُوا بِأَخْوَذِينَ عَنْهُمْ فِي إِحْسَاسِهِمْ بِأَنْفُسِهِمْ فَلَمْ يَقِفُوا عَلَى تَطَاوُلِ مَدَّتِهِمْ ، وَفِي اللَّثَلِ :
« أَيَّامُ السَّرُورِ قَصَارٌ » ، وَالْدَّهْورُ فِي السَّرُورِ شُهُورٌ ، وَالشُّهُورُ فِي الْحَنِّ دُهُورٌ ، وَفِي مَعْنَاهُ :
أَعُدُّ اللَّيَالِيَ لَيْلَةً بَعْدَ لَيْلَةٍ وَقَدْ كُنْتَ قَبْلًا لَا أَعُدُّ اللَّيَالِيَ

قوله جل ذكره : ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ

(١) معنى هذه الفقرة أنه قد يبدو في الظاهر أن العبد إرادة في الامتنال للطاعة وفي إجراء أحكام
الحرمة ، ولكن في الحقيقة أن الحق سبحانه يتولى تربيته من حوله وإرادته ، وتهيئة سره للتجرد عن كل
غير وسوى .

(٢) لأن أعلى درجات الذكر أن يفنى الذاكر في المذكور .

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ
مَا لَمْ يَنْ دُونَهُ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ
فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿١٠﴾

مَنْ لَمْ يَعُدْ أَيَّامَهُ لاشتغاله بالله أَحصى الله أنفاسه التي لله ، قال تعالى : « أَحصى
كلَّ شَيْءٍ عَدَدًا » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ
رَبِّكَ ﴾

تَلَّ — حينما تتنوع عليك الأحوال — بما نُطِلُّكَ عليه من الأخبار ؛ وإن كُنْتُ
الأحبابِ فيها شفاءً لأنها خطابُ الأحبابِ للأحبابِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ
مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾

أى لا تغيير لحُكْمِهِ ؛ فَمَنْ أَقْصَاهُ فلا قبولَ له ، وَمَنْ أَدْنَاهُ فلا وصولَ له ، وَمَنْ قَبْلَهُ
فلا رَدُّ له ، وَمَنْ قَرَّبَهُ فلا صَدَّ له .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾

قال : « واصبر نفسك » ولم يقل : « قلبك » لأن قلبه كان مع الحق ، فأمره بصحته
جَهْرًا بِجَهْرٍ ، واستخلص قلبه لنفسه سِرًّا بِسِرٍّ .

ويقال « يريدون وجهه » : معناها يريدون وجهه أى فى معنى الحال ، وذلك يشير
إلى دوام دُعَائِهِمْ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ وَكُونَ الْإِرَادَةِ عَلَى الدَّوَامِ .

ويقال « يريدون وجهه » : فأويناكم فى دُنْيَانَا بِمُظَانِّنَا ، وقى عِقَابَنَا بِكِرَائِنَا .

ويقال « يريدون وجهه » : فكشف قناعَهُمْ ، وأظهر صفَتَهُمْ ، وشهرَهُمْ بعدما كان
قد سَتَرَهُمْ ، وأنشدوا :

وكشفنا لك القناع وقلنا نعم وهنكنا لك للمستورا
ويقال لما زالت التُّهمُ سَلَّتْ لم هذه الإرادة ، ونحروا عن إرادة كل مخلوق وعن محبة
كل مخلوق .

ويقال لما تقاصر لسانهم عن سؤال هذه الجملة مراعاةً لمهية الرسول صلى الله عليه
وسلم ، وحرمة باب الحق — سبحانه — أمره بقوله : « واصبر نفسك » وبقوله :

﴿ ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة
الحياة الدنيا ﴾

أى لا ترفع بصرَكَ عنهم ، ولا تقلع^(١) عنهم نظرك .

ويقال لما نظروا بقلوبهم إلى الله أمرَ رسوله — عليه السلام — ألا يرفع بصره عنهم ،
وهذا جزاء في العاجل .

والإشارة فيه كأنه قال: جعلنا نظرك اليوم إليهم خريعة لم إلينا ، وخلفاً عما يفتونهم اليوم
من نظرم إلينا ، فلا تقطع اليوم عنهم نظرك فإننا لا نمنع غداً نظرم عنا^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تطع مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ
ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ
فُرْطَانًا ﴾

هم الذين سألوا منه — صلى الله عليه وسلم — أن يُخْلَى لهم مجلسه من الفقراء ، وأن
يتردّهم يوم حضورهم من مجلسه — صلى الله عليه وسلم وعلى آله .

ومعنى قوله . « أغفلنا قلبه عن ذكرنا » : أى شغلناهم بما لا يعينهم .

ويقال « أغفلنا قلبه عن ذكرنا » أى شغلناهم حتى اشتغلوا بالنعمة عن شهود المنعم .

ويقال هم الذين طوّح قلوبهم في التفرقة ، فهم في الخواطر الرديّة مُثَبِّتُونَ ، وعن شهود
مولاهم محبوبون .

(١) لا تقلع عنهم نظرك أى لا تكف وتبعد .

(٢) هم هذه الإشارة لى تقدير مدى تصور الصوفية لشخصية محمد (ص) .

ويقال أغفلنا عن ذكرنا الذين ابتلوا بنسيان الحقيقة ولا يتأسفون^(١) على ما مضوا به
ولا على ما فاتهم

ويقال الغفلة نزجية الوقت في غير قضاء قرص أو أداء نفل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾

قل يا محمد : ما يأتيكم من ربكم فهو حق ، وقوله صدق .. فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء
فليكفر .. هذا غاية التهديد ، أي إن آمنتم فنوائد إيمانكم عليكم مقصورة ، وإن أبيتم
فعداب الجحود موقوف عليكم ، والحق — سبحانه — عزيز لا يعود إليه بإيمان الكافة
— إذا وحدوا — زين ، ولا من كفر الجميع — إن جحدوا — مبن .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ
سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَفِيضُوا يَفْثُوا بِمَا
كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ كالنار يشرى الوجوه بالنس
الشراب وساءت مرتقياً

العقوبة الكبرى لم أن يشغلهم بالألم حتى لا ينفرخوا عنه إلى الحسرة على ما فاتهم من
الحق ، ولو علموا ذلك لعله كان يرحمهم . والحق — سبحانه — أكرم من أن يعذب أحداً
يُنْتَهَمُ لِأَجَلِهِ .

ويقال لو علموا من الذي يقول : « وساءت مرتقياً » لعله كان لم تزل ساعة ، ولكم
لا يعرفون قدر من يقول هذا ، وإلا فهذا شبه مرتبة لم ، والعبارة عن هذا تدق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا
لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا •
أُولَئِكَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرَى مِنْ

(١) وردت (ولا يتأسفون) والمعنى يرفقها مما يرجح خطأ الناسخ في نقلها .

تحتهم الأنهارُ يَحُلُونَ فيها مِنْ أَسَاوِرَ
مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا
مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكَيِّفِينَ
فِيهَا عَلَى الْأَرْائِكِ نَعِيمَ الثَّوَابِ
وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿١﴾

أهل الجنة طابت لهم حدائقها ، وأهل النار أحاط بهم سرادقها .
والحق — سبحانه — منزّهٌ عَنْ أَنْ يَمُودَ إِلَيْهِ مِنْ تَعَذُّبِ هَؤُلَاءِ عَائِدَةٍ وَلَا مِنْ تَنْعِيمِ
هَؤُلَاءِ عَائِدَةٍ . . . جَلَّتْ الْأَحْدِيَّةُ ، وَتَقَدَّسَتْ الصَّدِيقَةُ !

وَمَنْ وَقَعَتْ عَلَيْهِ غَبْرَةٌ فِي طَرِيقِنَا لَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ قَتَرَةٌ فَرَأَيْنَا ، وَمَنْ خَطَا خُطْوَةً إِلَيْنَا وَجَدَ
حُظْوَةً لَدَيْنَا ، وَمَنْ نَقَلَ قَدَمَهُ نَحْنَا غَفَرْنَا لَهُ مَا قَدَّمَ ، وَمَنْ رَفَعَ إِلَيْنَا يَدًا أَجَزَلْنَا لَهُ رَغَدًا ،
وَمَنْ النَجَا إِلَى سُدَّةٍ ^(١) كَرَمْنَا أَوِينَاهُ فِي ظِلِّ نَعْمِنَا ، وَمَنْ شَكَافِنَا غَلِيلًا ^(٢) مَهَّدْنَا لَهُ — فِي
دَارِ فَضْلِنَا — مَقِيلًا .

« أَجْر مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا » : الْعَمَلُ أَحْسَنُهُ مَا كَانَ مُضْبُوطًا بِشَرَائِطِ الْإِخْلَاصِ .

ويقال « مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا » بَأَن غَلَبَ عَنْ رُؤْيَا إِحْسَانِهِ .

ويقال مَنْ جَرَّدَ قَصْدَهُ عَنْ كُلِّ حَظٍّ وَنَصِيبٍ .

ويقال الإحسان في العمل ألا ترى قضاء حاجتك إلا في فضله ، فإذا أخلصت في تَوْصِيكَ
إِلَيْهِ بِفَضْلِهِ ، وَتَوَصَّلْتَ إِلَى مَا مَوْلَاكَ مِنْ طَوْلِهِ بِتَبَرُّكَ عَنْ حَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ اسْتَوْجِبْتَ
حُسْنَ إِقْبَالِهِ ، وَجَزِيلَ نَوَالِهِ .

قوله « أَوْلَئِكَ لَمْ يَجْنُ عَذْبٌ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أَوْلَئِكَ هُمُ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ،
فِي رَغَدٍ الْعَيْشِ وَسَعَادَةٍ الْجَدِّ ^(٣) وَكَمَالِ الرُّفْدِ ^(٤) ، يَلْبَسُونَ حُلُلَ الْوُصْلَةِ ، وَيُنَوِّجُونَ بَنَاجَ الْقُرْبَةِ ،

(٢) وردت (غليلا) بالعين .

(٤) الرد = العطاء والعملة .

(١) وردت (سيده)

(٣) الجد = الحظ .

وَيُحْمَلُونَ عَلَى الْبَاسِطِ ، وَيَسْكِنُونَ عَلَى الْأَرَامِكِ ، وَيَشْمُونَ رِياحِينَ الْأَنْسِ ، وَيَقِيمُونَ
فِي مَجَالِ الزُّلْفَةِ ، وَيُسْقَوْنَ شَرَابَ الْحُبَّةِ ، وَيَأْخُذُونَ بِبَيْدِ الزُّلْفَةِ مَا يَتَحَفَّهُمُ الْحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِ
وَاسِطَةٍ ، وَيَسْقِيهِمْ شَرَابًا طَهُورًا يُطَهِّرُ قُلُوبَهُمْ عَنْ مَحَبَةِ كُلِّ مَخْلُوقٍ .
« نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا » : نِعْمَ الثَّوَابُ ثَوَابُهُمْ ، وَنِعْمَ الرَّبُّ رَبُّهُمْ ، وَنِعْمَ الْبَارُ
دَارُهُمْ ، وَنِعْمَ الْجَارُ جَارُهُمْ ، وَنِعْمَ الْحَالُ حَالُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا

لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ
وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا
زُرْعًا * كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا
وَلَمْ تَفْلَحْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهَا
نَهْرًا * وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ
وَهُوَ بِجَاوِرِهِ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا
وَأَعَزُّ نَفَرًا * وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ
ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ
هَذِهِ أَبَدًا * وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً
وَلَئِنْ رُودِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا
مِنْهَا مُنْقَلَبًا * قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ
بِجَاوِرِهِ أَكْفَرْتُ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ
تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا
* لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ
بِرَبِّي أَحَدًا * وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ
جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلُ مِنْكَ مَالًا
وَوَلَدًا * فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا

من جَنَّاتٍ وَرُيِّلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا
 من السماء فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا *
 أو يُصْبِحُ مَاءً غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ
 لَهُ طَلَبًا *

أخبر أنه خلق رجلين جعل لهما جنتين على الوصف الذي ذكره ، فشكر أحدهما
 لخالقه وكفر الآخر برازقه ، فأصبح الكافر وجنته أصابتها جائحة ، وندم على ما ضيعه
 من الشكر ، وتوجه عليه اللوم .

وفي الإشارة يخلق عبدين يطيب لهما الوقت ، ويهد لهما بساط اللطف ، ويمكن لهما من
 البسط . . فيستقيم أحدهما في الترقى إلى النهاية من مقامات البداية بحسن المنازلة وصدق
 المعاملة ، فتبذل له المجاهدة ثمرات أحسن الأخلاق فيعالجها بحسن الاستقامة ، ثم ينحقق
 بخصائص الأحوال الصافية ، ثم يختطف عنها بما يكشف به من حقائق التوحيد ، ويصبح
 مُنتشئاً عن جملة باستهلاكه في وجود ما بان له من الحقائق .

والثاني لا يُقدِّرُ قَدْرَ ما أهل له من حسن البداية فيرجع إلى ما لوفاته ، فينتكس أمره ،
 بانحطاطه إلى ذميم ماداته ، فيرتد عن سلوك الطريقة ويردئ^(١) في ظلمة النفلة ، فيصير وقته
 ليلاً مظلماً ، وينطوح في أودية التفرقة ، ويوسم الطرد ، ويسقى شراب الإهانة ، وينخرط
 في سلك الهجر . . وذلك جزاء من لم يرم الحق لو صلته أهلاً ، ولم يجعل لولائهم في التحقيق
 والقبول أصلاً :

تبدلت وتبدلنا يا حسرة لمن ابتغى عوضاً لسلوى فلم يجد
 قوله جل ذكره : ﴿ وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ فَأُصْبِحَ يُقَلِّبُ
 كَفِّهِ عَلَى مَا أَتَقَقَّ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ
 عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا بَيْتِي لِمَ أَشْرِكُ
 بِرَبِّي أَحَدًا * وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةً

(١) وردت (ويرتدي) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح من السياق .

يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ
مُنتَصِراً ﴿١﴾

إذا ظهر خسران من آثر حفظه على حق الله ، قرع باب ندامته ، ثم لا ينفعه .
ولو قرع باب كرمه في الدنيا — حين وقعت له الفترة — لأشكاه^(١) عند ضرورته ،
أنجاه من ورطته . . ولكنه رُبط بالخذلان ، ولُبس عليه الأمر بحكم الاستدراج .
قوله : « ولم تكن له فئة ينصرونه » : من اشتهر أمره بسخط السلطان عليه لم ينظر
إليه أحد من الجنود والرعية ، كذلك من وسمة الحق بكى الهجر لم يرث له ملك ولا نبي ،
ولم يحيه صديق ولا ولي .

قوله جل ذكره : ﴿ هنالك الولاية لله الحق هو خيرٌ
توباً وخيراً عقياً ﴾ .

هو الحق للتفرد بنعت ملكوته ، لا يشرك في جلال سلطانه من الحدثن أحد ،
وإذا بدا من سلطان الحقيقة شظية فلا دعوى ولا معنى لبشر ، ولا وزن فيما هنالك لحدثن
ولا خطر ، كلاً . . بل هو الله الخلاق الواحد القهار .

هنالك الولاية لله أي القدرة — والواو هنا بالكسر ،
وهناك الولاية لله أي النصر — والواو هنا بالفتح^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ واضرب لهم مثلاً الحياة الدنيا
كماء أنزلناه من السماء فاختلط به
نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه
الرياح ، وكان الله على كل شيء
مُقْتَدِراً ﴾ .

(١) أشكاه : أزال سبب شكواه ، وأعانه .
(٢) الولاية (بالكسر) بمعنى القدرة أي : السلطان والملك كله ، يتولى الله كل مضطر فيكون
قوله : « لم أشرك برب أحد » كلمة ألجئ إليها فقها جزعاً من شؤم كفره — ولولا ذلك لم يقلها .
أو على الولاية (بالفتح) بمعنى النصر تقريراً لقوله : « ولم تكن له فئة ينصرونه من دُونِ اللَّهِ »

مَنْ وَطَّنَ النَّفْسَ عَلَى الدُّنْيَا وَبَهَجَتْهَا غَرَّتُهُ بِأَمَانِيهَا ، وَخَدَعَتْهُ بِالْأَطْمَاعِ فِيهَا . ثُمَّ إِنَّهَا
تُخْفِي الصَّابَ فِي شَرَابِهَا ، وَالْحَنْظَلَ فِي حَسَلِهَا ، وَالسَّرَابَ فِي مَارِبِهَا ، تَعْدُو وَلَا تَقِي بَعْدَاتِهَا ،
وَتُوْفِي آفَاتُهَا عَلَى خَيْرَاتِهَا . . نَعْمُهَا مَشْوِيَةٌ يَنْقَمِيهَا ، وَبُؤْسُهَا مَصْحُوبٌ بِمَأْنُوسِهَا ، وَبِلَاؤُهَا
فِي ضَمَنِ عَطَائِهَا . الْمَغْرُورُ مَنْ اغْتَرَّ بِهَا ، وَالْمَغْبُونُ مَنْ انْخَدَعَ فِيهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

مَنْ اعْتَصَدَ بَعْتَادَهُ ، وَاغْتَرَّ بِأَوْلَادِهِ ، وَكَيْسَى مَوْلَاهُ فِي أَوَانِ غَفْلَاتِهِ . . خَسِرَ فِي حَالِهِ ،
وَتَدَرَّمَ عَلَى مَا فَاتَهُ فِي مَالِهِ .

وَيُقَالُ زِينَةُ أَهْلِ الْغَفْلَةِ فِي الدُّنْيَا بِالْمَالِ وَالْبَنِينَ ، وَزِينَةُ أَهْلِ الْوَصْلَةِ بِالْأَعْمَالِ وَالْيَقِينِ . .
فَهَؤُلَاءِ رُتِبُهُمْ لَفُؤَاهِرُهُمْ . . وَهَؤُلَاءِ زِينَتُهُمْ لِعِبُودِيَّتِهِ ، وَافْتِخَارُهُمْ بِمَعْرِفَةِ رَبُّوبِيَّتِهِ .

وَيُقَالُ مَا كَانَ لِلنَّفْسِ فِيهِ جَفْظٌ فَهُوَ مِنْ زِينَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ الْجَلَاءُ وَقَبُولُ
لِلدَّخِ ، وَكَذَلِكَ تَدْخُلُ فِيهِ جَمِيعُ الْمَأْلُوفَاتِ وَلِلْعِبُودَاتِ عَلَى اخْتِلَافِهَا وَتَفَاوُثِهَا .

وَيُقَالُ مَا كَانَ لِلْإِنْسَانِ فِيهِ شَرِبٌ وَنَصِيبٌ فَهُوَ مَعْلُولٌ : إِنْ شَتَّتَ فِي عَاجِلِهِ وَإِنْ شَتَّتَ
فِي آجِلِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمْ إِذَا نَفَخْتُ فِي النَّفْثِ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَمِنْ أَسْرَابِهَا وَفِي مَوَاقِعِهَا وَمِنْ أَنْفُسِكُمْ وَمِنْ أَوْلَادِكُمْ . ذَلِكُمْ جَزَاءُ الْفَاسِقِينَ ﴾

وهي الأعمال التي بشواهد الإخلاص والصدق .

وَيُقَالُ « الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ » : مَا كَانَ خَالِصاً لِلَّهِ تَعَالَى غَيْرَ مُشَوَّبٍ بِطَمَعٍ ،
وَلَا مَصْحُوبٍ بِغَرَضٍ .

وَيُقَالُ « الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ » : مَا يَلُوحُ فِي السَّرَائِرِ مِنْ تَحْلِيَةِ الْعَبْدِ بِالنُّعُوتِ ، وَيَفْوَحُ
لَشْرُءِهِ فِي سَمَاءِ اللَّكُوتِ .

وَيُقَالُ هِيَ الَّتِي سَقَتْ مِنَ الْغَيْبِ لَهَا بِالتَّوْبَةِ وَشَرِيفِ الزَّلْفَةِ .

ويقال هي ضياء شمس التوحيد المستكن (في السرائر مما لا يتعرض لكسوف الحجة) (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ
بَارِزَةً وَحَشَرَتْنَا أَفْئِدَةً فَالْمُتَكَبِّرِينَ مِنْهُمْ
أَعْدَاءٌ ﴾

كما تُسَيَّرُ جبالُ الأرض (٢) يوم القيامة فإنها تُقْتَلَعُ بموت الأبدال الذين يديم بهم الحق
— اليوم — إمساك الأرض ، فهؤلاء السادة — في الحقيقة — أوتاد العالم .
قوله : ﴿ فَلَمْ نَقَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ : الإشارة منه أنه ما من أحد إلا ويُسْقَى كأس المنية ،
ولا يفادر الحق أحداً اليوم على البسيطة إلا وينخرط من نظامه . وإن شرفهم في الدرجات في
توقيهم عن مساكنة الدنيا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا ﴾
يقوم كل واحد يوم العرض في شاهد مخصوص ، ويُلبسُ كُلاً ما يؤهلُه ؛ فمن لباس
تقوى ، ومن قميص هوى ، ومن صدأٍ وُجْدٍ ، ومن صُدْرَةٍ محبة ، ومن رداء شوقٍ ، ومن
حُلَّةٍ وُصْلَةٍ .

ويقال يجرّد من كل صفة إلا ما عليه نظرم يوم القيامة . وينادي المنادي على أجسادهم :
هذا الذي أنى وَوَجَدَ ، وهذا الذي أبى وَجَعَدَ . وهذا الذي خالف فأَصَرَّ ، وهذا الذي
أنعمنا عليه فشَكَرَّ ، وهذا الذي أحسننا إليه فذَكَرَ . وهذا الذي أسقينا شرابنا ، ورزقناه
محائبنا ، وشوقناه إلى لقائنا ، ولقينا خصائص رحائبنا (٣) .

وهذا الذي وَسَمَّناهُ بمحبتنا ، وحرمانه وُجُوهَ قربتنا . وألبسناه نطق فراقنا ، ومنعناه ،
توفيق وفاقنا ، وهذا ، وهذا . . .

(١) تكملة في أسفل الصفحة موضحة في المتن بالعلامة X .

(٢) نلاحظ كثيراً أن التشيرى يتحدث عن الأوتاد والأبدال والقطب كما ورد في القرآن ذكر للجبال ،
فكما أن الله يمسك بها الأرض ويبثها كذلك يقوم هؤلاء بحفظ الحق ، وبكرامتهم بتدفع البلاء عنهم .
(٣) الرهاء : المراماة والمحافظة .

واخجلني من وقوفي وسط دارهم^(١) وقال لي مُنْضَبًا : مَنْ أَنْتَ يَا رَجُلُ ؟
 قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ
 مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ
 مَوْعِدًا ﴾

جئتمونا بلا شفيع ولا ناصر ، ولا معين ولا مظاهر .
 قوم يُقال لهم : سلامٌ عليكم ... كيف أنتم ؟ وكيف وجدتم مقيلكم ؟ وكم إلى
 لقائنا اشتقتم ؟

وقوم يُقال لهم : ما صنعتم ، وما ضيعتم ؟ ما قدمتم ، وما أخرتم ؟ ما أعلنتم ، وما أسررتم ؟
 قُلْ لِي بِالسِّنَةِ النَّفْسُ^(٢) كيف أنت وكيف حالك ؟
 ويقال يجيب بعضهم عند السؤال فيُفَصِّحون عن مكنون قلوبهم ، ويشرحون ما هم به من
 أحوال مع محبوبهم وآخرون تملكهم الحيرة وتُكِنُّهم الدهشة ، فلا لهم بيان ، ولا ينطق
 عنهم لسان . وآخرون كما قيل :

قالت سَكِينَةُ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ لَهَا ، أَنَا الَّذِي أَنْتَ مِنْ أَعْدَائِهِ زَعَمُوا
 قوله جل ذكره : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ
 مُشْفِقِينَ ﴾

إنما يصيبهم ما كُتِبَ في الكتاب الأول وهو المحفوظ ، لا ما في الكتاب الذي
 هو كتاب أعمالهم نسخة ما في اللوح المحفوظ .
 ويقال إن عاملَ عبداً بما في الكتاب الذي أثبتته المَلَكُ عليه فكثير من عباده بما ملهم
 بما في كتاب المَلِكِ — سبحانه ، وفرق بين من يَعْمَلُ بما في كتاب الحق من الرحمة^(٣)
 والشفقة وبين مَنْ بِحَاسِبِهِ بما كُتِبَ عليه المَلَكُ من الزَلَّةِ^(٤)

(١) النفس : الاستراحة من الكد والتعب
 (٢) يشير بذلك إلى قوله تعالى ﴿ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ ﴾ (آية ١٢ سورة الأنعام) وإلى قوله تعالى :
 ﴿ قُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ عَلَيْ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ ﴾ (آية ٤٠ سورة الأنعام) .
 (٣) يعبر بذلك إلى قوله تعالى : ﴿ بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ (آية ٨٠ سورة الزخرف) .

ويقال إذا حاسبهم في القيامة ينصور لهم كأنهم في الحال ما فرقوا الزلّة ، وإن كانت مباشرة الزلّة قد مضت عليها سنون كثيرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾

يملك الحزن قلبه لأنه يعلم أنه يرمى في عمله سيئة فهو في موضع الخجل لتقصيره . وإن رأى حسنة فهو في موضع الخجل أيضاً لِقِلَّةِ توقيره ؛ فَخَجَلَهُ أَهْلُ الصَّدَقِ عند شهود حسناتهم توفى وتزيد على خجلة أهل الغفلة إذا عثروا على زلاتهم .

ويقال أصحابُ الطاعة إذا وجدوا ما قدّموا من العبادات فألم السرور والبهجة وحبّة القلب والراحة ، وأمّا أصحابُ المخالفات فلمّا يجدون فيها قدّموا بجاوزة الحدّ وتقضّ المهلّ ، وما في هذا الباب من الزلّة وسوء القصد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾

أظهر للملائكة شظية مما استخلص به آدم فسجدوا بنيسير من الله — سبحانه ، وسَكَرَ بَصَرُ الْعَيْنِ فما شهد منه غير العين^(١) ففسق عن أمر ربه ، ولا صدق في قوله : « أنا خير منه » لما فسق عن الأمر ، ولكن أدركته الشقاوة الأصيلة فلم تنفعه الوسيلة بالحيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَتَتَخَنَوْنَهُ وَذُرَيْتَهُ أَوْلِيَاءُ مِنْ

(١) أى نظر إبليس إلى الجسد المذمى لآدم فقال : خلقتني من نار وخلقته من طين ، ولم ينظر إلى الجوهر ، والسبب في ذلك في رأى التشبى أن الله أخلق عليه .

دوني وم لكم عدو بئس للظالمين
بدلاً *

في الآية إشارة إلى أن من يقرّده بالولاية فلا يقتنى غيره ولا يخاف غيره .

قوله جل ذكره : ﴿ ما أشهدتهم خلق السموات والأرض
ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ
الفضلين عضداً ﴾

أ كذب للنجسين والأطباء الذين يتكلمون في الهيئات والطبائع بقوله : « ما أشهدتهم
خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم » : وبين أن ما يقولونه من إيجاب الطبائع لهذه
الكائنات لا أصل له في التحقيق .

« وما كنت متخذ للفضلين عضداً » : أى لم أجعل للذين يضلون الناس عن دينهم
شبهتهم في القول بالطبائع حجة ، ولم أعطيهم لتصحیح ما يقولونه برهاناً .

ويقال إذا تقاصرت علوم الخلق عن العلم بأنفسهم فكيف تحيط علومهم بحقائق الصمدية ،
واستحقاقه لنمونه إلا بمقدار ما يخصهم به من التعريف على ما يليق برتبة كل أحد
بما جعله له أهلاً ؟

ويقال أخيراً أن علومهم تنقصر عن الإحاطة بجميع أوصافهم وجميع أحوالهم وعن كل
ما في السكون ، ولا سبيل لهم إلى ذلك ؛ ولا حاجة بهم إلى الوقوف على ما قصرت علومهم عنه ،
إذ لا يتعلق بذلك شيء من الأمور الدينية . فالإشارة في هذا أن يصرفوا عنايتهم إلى طلب
العلم بالله وبصفاته وبأحكامه ، فإنه لا بد لهم — بحكم الديانة — من التحقق بها ؛ إذ الواجب
على العابد معرفة معبوده بما يزيل التردد عن قلبه في تفاصيل مسائل الصفات والأحكام^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ويوم يقول نادوا شركائي الذين

(١) في هذا أبلغ رد على من يتهمون الصوفية بمجانفاتهم للعلوم ، وكيف يجافونها وطلب العلم فريضة
على كل مسلم ومسلمة ؟

زَعَّمُوا قَدَحَهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ
وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿١﴾

عليه الحق - سبحانه - أن الأصنام لا تغنى ولا تنفع ولا تضر ، ولكن يعرفهم
في العاقبة بما يُصير معارفهم ضرورية^(١) حسماً لأوهام القوم ؛ حيث توهّموا أن عبادتهم
للأصنام فيها نوع تقرب إلى الله على وجه التعظيم له كما قالوا : « ما نسبهم إلا ليقربونا إلى
الله زلفى »^(٢) .

فإذا تحقروا بذلك صدقوا في الندم ، وكان اسبلاء الحسرة عليهم ، وذلك من أشد
العقوبات لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم
مواقعوها ولم يحيدوا عنها مصراً ﴾

إذا صارت الأوهام منقطعة ، والمعارف ضرورية ، والنار مُعَايَنَةً استيقنوا أنهم واقعون
في النار ، فلا يُسَمَّعُ لهم عُذْرٌ ، ولا تنفع لهم حيلة ، ولا تقبل فيهم شفاعة ، ولا يؤخذ منهم
فداء ولا عدل . . لقد استمكنت الخلية ، وغلب اليأس ، وحصل القنوط ، وهذا
هو العذاب الأكبر .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد صرّفنا في هذا القرآن للناس
من كل مثل وكان الإنسان أكثر شيء
جدلاً ﴾

أوضح للسكافة الحجج ، ولكن لبس على قوم النهج فوقعوا في العوج .
« وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً » الجدال في الله محمود مع أعدائه ، والجدل مع الله
شرك لأنه صرّف إلى مخالفة توبه أن أحداً يعارض التقدير ، ويجوز ذلك انسلخ

(١) المعارف إما ضرورية أو كسبية ، والضرورية من الحق ، والكسبية من الخلق .

(٢) آية ٣ سورة الزمر .

عن الدين . ومن أمارات السعادة للمؤمن فَتَحُ باب العمل عليه ، وإغلاقُ باب الجدل دونه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ
الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ
تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ
الْعَذَابُ قُبُلًا ﴾

لا تُحذِرْ لم إذا لجأوا إلى ما تعاطوه من العصيان وتركِ اللبادة إلى المأمور ، ولا توفيق
يساعدكم فيخرجهم عن حوار الداعي إلى عزم الفعل ، فهم — وإن لم يكونوا بنعت الاستطاعة
على ما ليسوا يفعلونه — ليسوا عاجزين عن ذلك ؛ ولكنهم بحيث لو أن العبد منهم أراد ما أمر به
كأنَّ من ذلك ، وتعدَّر عليه ؛ ففي الحال ليس بقادر على ما ليس يفعله ولا هو عاجز عنه ،
وهذا يسميه القوم حال التخلية وهي واسطة بين القدرة والعجز .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبَشِّرِينَ
وَمُنذِرِينَ وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا
آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ﴾

أرسل الرسل — عليهم السلام — تترى ، وأيَّدكم بالحجج والبراهين ، وأمرهم بالإتيان
والنخوف ، والتشريف في عين التكليف ، وتضمن ذلك بالتحقيق ، ولكن سعاد قوم
باتباعهم ، وشقي آخرون بخلافهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ
فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلَسِيَ مَا قَدَّمْتُ
يَدَايَ إِنْ أَجْعَلُنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً
أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا
وَأَنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ
يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴾

لا أحد أظلم ممن ذكر ووعد بما لوحي له من الآيات ، وبما شاهدته وعرفه من أمر
 إصلاح أو شغل كفى أو دعاء أجيب له ، أو سوء أدب حصل منه ، فأدب بما يكون تنبيهاً
 له ، أو حصلت منه طاعة وكوفى في العاجل إما بمعق وجمعه في قلبه من بسط أو حلاوة
 أو أنس ، وإما بكفاية شغل أو إصلاح أمر . ثم إذا استقبله أمر ليس ما عومل به ، أو أعرض
 عن تذكره ، ونسى ما قدمت يده من خيره وشره ، فوجد في الوقت موجه . .
 ومن كانت هذه صفته جل على قلبه سترًا وغفلة وقسوة حتى تنقطع عنه بركات ما وهبه .
 ويقال من أظلم ممن يستقبل أمرًا مجازاة لما أسلفه من ترك أره فيستهم ربه ، ويشكو
 مما يلاقه ، وينسى حرمة الذي بسبه أصابه ما أصابه ؟ وكما قيل :

وعاجز الرأي مضيع لفرسته حتى إذا فات أمر غاب القدر

قوله جل ذكره : ﴿ وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم
 بما كسبوا لعجل لهم العذاب ،
 بل لهم موعد لن يجدوا من دونه
 مؤنلاً ﴾

« غفور » : لأنه ذو الرحمة ، ورحمته الأزلية أوجبّت المغفرة لهم .
 ويقال « الغفور » : للعاصين من عباده ، و « ذو الرحمة » بجميعهم فيصالح أحوال كافتهم .
 « لو يؤاخذهم بما كسبوا » : لعجل لهم العذاب ، أي عاملكم بما استوجبوه من عقوباتهم ،
 فعجل لهم العقوبة ، لكنه يؤخرها لمقتضى حكمته ، ثم في العاقبة يفعل ما يفعل على قضية
 إرادته وحكمه .

قوله جل ذكره : ﴿ وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا
 وجعلنا لملكهم موعداً ﴾

لما لم يشكروا النعم ولم يصبروا في الحزن عجلنا لهم العقوبة .
 ويقال لما غفلوا عن شهود التقدير ، وحرّموا روح الرضا وكفناهم إلى ظلمات تدبيرهم ،
 فطاحروا في أودية غفلاتهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ
 حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ
 حُقُبًا * فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا
 نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ
 سَرَبًا﴾

لما فُتِحَتْ صحبة يوشع مع موسى عليهما السلام استحق اسم الفتوة ، ولذا قال :
 « وإذ قال موسى لفتاه » وهو اسم كرامة لا اسم علامة .

جعل دخول السمك للماء علامة لوجود الخضر هناك (١) ، ثم أدخل النسيان عليهما
 ليكون أبلغ في الآية ، وأبعد من اختيار البشر .

قوله جل ذكره: ﴿فَلَمَّا بَجَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتَيْنَا غَدَاءَنَا
 لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾
 كان موسى في هذا السفر مُتَحَمِّلًا ، فقد كان سفر تأديب واحتمال مشقة ، لأنه
 ذهب لاستكثار العلم . وحال طلب العلم حال تأديب ووقت تحمّل للمشقة ، ولهذا لحقه
 الجوع ، فقال : « لقينا من سفرنا هذا نصبًا » .

وحين صام في مدة انتظار سماع الكلام من الله صبر ثلاثين يوماً ، ولم يلحقه الجوع
 ولا المشقة ، لأن ذهابه في هذا السفر كان إلى الله ، فكان محملاً .

قوله جل ذكره: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ
 فَأَمْنَى نَسِيْتُ الْهَوْتَ وَمَا أَنِسَانِي
 إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ
 سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا * قَالَ ذَلِكَ

(١) كان الحوت سمكة مملوحة ، فتزلا ليله على شاطئ عين الحياة وتنام موسى ، فلما أصاب السمكة الماء
 عاشت ووقعت في الماء (اللسي) .

ما كُنَّا نَبْغُ طَرْتَدًا عَلَى آثَارِهَا
قَصَصًا (١)

طال عليهما السفر لأنها احتاجا إلى الانصراف إلى مكانهما ، ثم قال يوشع :
« وما ألسانيه إلا الشيطان أن أذكره » : الله — سبحانه — أدخل عليه النسيان ليكون
الصيّد من تكليفه ، ثم قال : « ذلك ما كنا نبغ » : يعنى دخول السك للماء وكان
مشوياً ؛ فصار ذلك معجزة له ، فلما انتهيا إلى للوضع الذى دخل السك فيه للماء
لقياً الخضر .

قوله جل ذكره : ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ
رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ، وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ
لَدُنَّا عِلْمًا ﴾

إذا سمى الله إنساناً بأنه عبده جعله من جملة الخواص ؛ فإذا قال : « عبدى »
جعل من خاص الخواص .

« آتيناه رحمة من عندنا » : أى صار مرحوماً من قبلنا بنلك الرحمة التى خصصناه بها من
عندنا ، فىكون الخضر بنلك الرحمة مرحوماً ، ويكون بهاراجاً على عبادنا .

« وعلمناه من لدنا علماً » : قيل العلم من لدن الله (٢) ما يتحصل بطريق الإلهام دون
التكلف بالتطلب .

ويقال ما يعرف به الحق — سبحانه — الخواص من عباده .

ويقال ما يعرف به الحق أولياءه فيما فيه صلاح عباده .

(١) قال الزجاج : النص اتباع الأثر ، فقص قصصاً : اتبع الأثر .

(٢) يتخذ الصوفية من قصة الخضر وموسى مصداقاً ثرياً لاستمداد كثير من أصولهم فيما يتصل بالعلم
الذى وعلم الوراثة ، والولاية والنبوة ، والعلاقة بين المريد والشيخ ، وفكرة الظاهر والباطن ، واللامعة
على ظاهر مستشرق باطنه سليم ... ونحو ذلك .
وقد نجد خلال إشارات القشيري شيئاً من ذلك .

وقيل هو ما لا يعود منه نفعٌ إلى صاحبه ، بل يكون نفعه لعباده مما فيه حقُّ الله — سبحانه .

ويقال هو ما لا يجدُ صاحبه سبيلاً إلى جعده ، وكان دليلاً على صحة ما يجده قطعاً ، فلو سألتَه عن برهانه لم يجد عليه دليلاً ؛ فأقوى العلوم أبعدها من الدليل (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴾

تَلَطَّفَ في الخطاب حيث سَلَّكَ طريق الاستئذان ، ثم صَرَّح بمقصوده من الصَّحبة بقوله : « على أن تعلِّمني مما علِّمت رُشداً » .

ويقال إن الذي خُصَّ به الخضرُ من العلم لم يكن تعلَّمه من أستاذ ولا من شخص ، فما لم يكن بتعليم أحد إياه . . . متى كان يعلمه غيره ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ وكيف تصبرُ على ما لم تُحِطْ به خُبْرًا ؟ قال مستجدي إن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً ﴿

سؤال بذلك العطف وجوابٌ بهذا العطف !

ثم تدارك قلبه بقوله : « وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً ؟ » ، فأجابه موسى : « قال مستجدي . . . » وعد من نفس موسى بشيئين : الصبر ، وبأن لا يعصيه فيما يأمر به ، فأما الصبر ففكرته بالاستنشاء بمشيئة الله فقال : « مستجدي إن شاء الله صابراً » فصبر حتى وُجِدَ صابراً ، فلم يقبض على يدي الخضر فيما كان منه من الفعل ، والثاني قوله : « لا أعصى

(١) وسر قوة العلم الذي يبعد عن الدليل أنه من الحق ، وبقدرة ما تختص الجوانب الإنسانية في العلم وتبرز المكنن الإلهية فيه تكون نصابة برهانه وقوة بيانه .

لك أمراً : أطلقه ولم يُقرنه بالاستثناء ، فما استثنأ لأجله لم يخالفه فيه ، وما أطلقه وقع فيه الخلف (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾
فإنه ليس للمريد أن يقول : « لا » لشيخه ، ولا التلميذ لأستاذه ، ولا العاصي للعالم للفتى فيما يفتى ويحكم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاذْكُرُونِي إِذَا رَكِبُوا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾
لما ركبوا الفلك خرقها وكان ذلك إبقاء على صاحبها لئلا يرغب في السفينة المخروقة الملك الطامع في السفن .

وقوله : « لتغرق أهلها » أى لتؤدى عاقبة هذا الأمر إلى غرق أهلها ؛ لأنه علم أنه لم يكن قصد إغراق أهل السفينة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾
أى أنت تنظر إلى هذا من حيث العلم ، وإنا نُجْزِيهِ من حيث الحكم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَا تَأْخُذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تَزِدْهُنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴾

طالبه بما هو شرط العلم حيث قال : « لَا تَأْخُذْنِي بِمَا نَسِيتُ » ؛ لأن الناسى لا يدخل تحت التكليف ، وأيد ذلك بما قرّن به قوله : « وَلَا تَزِدْهُنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا » فالمتمسك من حقه

(٢) الخلف = الإخلاف ، فقد خالف موسى الأمر حين كان يبنى ويتساءل عجب كل حادثة في القصة ، وكان الحضر في كل مرة يقول : « أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا » .

التكليف ، ومن لا يصح منه الفعل والترك لا يتوجه . (١) والناس (٢) من جهلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا كَفَيَا غُلَامًا فَتَنَّهُ ،

قَالَ أَتَوَكَّلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ

نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴾

كان يخلق العلم واجباً على موسى — عليه السلام — قمره حيث يرى في الظاهر ظلاً ، ولكن فيما عرف من حال الخضر من حقه التوقف ريثما يعلم أنه ألم بمحظور أو مباح ، ففي ذلك الوقت كان قلب العادة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ

مَعِيَ صَبْرًا ﴾

كرر قوله : « إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ . . . » لأنه واقف بشرط العلم ، وأما في محل الكشف

فشرط عليه موسى عليه السلام فقال :

﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا

فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي

عُذْرًا ﴾

بلغ حصيانه ثلاثاً ؛ والثلاثة آخرُ حدة القلة وأولُ حدة الكثرة ، فلم يجد المسألة

بعد ذلك (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ

اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَاَبْوَأَ أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا

فوجدوا فيها جداراً يريد أن ينقض

فأقامه قال لو شئت كنتخذت عليه

أجرًا ﴾ .

(١) يياض في النسخة ، وترجح أن المفقود (عليه لوم) أو مؤاخنة .

(٢) وردت (والناس) والسياق يتطلب (والناس) بالياء إذ جاء في الآية (. . . بما نسيت) .

(٣) قد تكشف هذه العبارة عن تصور التخيير لأقصى درجات القنب القابل للتوبة .

كان واجبا في ملتهم على أهل القرية إتمامها ، ولم يعلم موسى أنه لا جدوى من النكير عليهم ؛ بل كان أغفَى على ذلك ونهم إسكان أجبن ؛

فلما أقام الخضر جدارهم ولم يطلب عليه أجراً لم يقل موسى إنك قُتِلَ بمحذور ، ولكنه قال له : « لو شئت لتخنت عليه أجراً » ، أى إن لم تأخذ بسبك قلو أخنت بسبينا لكان أخذك خيراً لنا من تركك ذلك ، ولئن وجب حقهم فلم أخلت بمقتنا ؟

ويقال إن سفره ذلك كان سفر تَأْدِيبٍ فَرَّدَ إلى تَحْمَلِ المشقة ، وإلا فهو حين سقى لبنات شبيب فإن ما أصابه من التعب وما كان فيه من الجوع كان أكثر^(١) ، ولكنه كان في ذلك الوقت محملاً وفي هذا الوقت متحلاً . فلما قال موسى هذا قال له الخضر :

يُوقَالُ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ
سَأَنْبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِيعْ
عَلَيْهِ صَبْرًا

أى بعد هذا فلا صعبة بيننا .

ويقال قال الخضر إنك نبى . . وإنما أوأخذك بما قُلْتَ ، فانت شرطت هذا الشرط ؛ وقلت : إن سألتك من شيء بعدها فلا تصاحبني ؛ وإنما أعاملك بقولك .

ويقال لما لم يصبر موسى معه في ترك السؤال لم يصبر الخضر أيضاً معه في إدانة الصعبة فاختار الفراق .

ويقال ما دام موسى عليه السلام سأل لأجل الخير — في أمر السفينة التى كانت للساكين ، وقتل النفس بنير حق — لم يفارقه الخضر ، فلما صار في الثالثة إلى القول فيما كان فيه حظ لنفسه من طلب الطعام ابتلي بالفرقة ، فقال الخضر : « هذا فراق بيني وبينك » .

ويقال كما أن موسى — عليه السلام — كان يحب صحبة الخضر لما له في ذلك من غرض الاستزادة من العلم فإن الخضر كان يحب ترك صحبة موسى عليه السلام إشاراً للخلو بالله عن المخلوقين .

(١) ومع ذلك لم يطلب أجراً ، ولم يفكر في ذلك البتة . . لأنه كان بحق الله ؛ ولكنه في هذا الوقت كان متكلماً ، فهو يفكر بحظ نفسه ، ولذا فكر في الأجر وطلب الطعام .

قوله جل ذكره : ﴿وَأَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ
يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا
وَكَانَ وِزَارُهُمْ مَلَكَ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ
غَصَبًا﴾

لما طُوقَ الْخَضِرُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يُرِدْ أَنْ يَبْقَى فِي قَلْبِ مُوسَى شَيْءٌ اعْتِرَاضٍ ؛
فَأَزَالَ مِنْ قَلْبِهِ ذَلِكَ بِمَا أَوْضَحَ لَهُ مِنَ الْحَالِ ؛ وَكَشَفَ لَهُ أَنَّ السَّرَّ فِي قَصْدِهِ مِنْ خَرَقِ السَّفِينَةِ
سَلَامَتُهَا وَبِقَاوُهَا لِأَهْلِهَا حَيْثُ لَنْ يَطْمَحَ فِيهَا الْمَلِكُ الْغَاصِبُ ، فَبَقِيَ السَّفِينَةُ لِأَهْلِهَا — وَهِيَ
مَعِيَّةٌ — كَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ سَلَامَتِهَا وَهِيَ مَنْصُوبَةٌ .

قوله جل ذكره . ﴿وَأَمَّا الْفُلَامُ فَكَانَ أَبْوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ
فَخَشِبْنَاهُ أَنْ يُرْفِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا *
فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ
رِكَاتًا وَأَقْرَبَ رَحْمًا﴾

بَيَّنَ لَهُ أَنَّ قَتْلَ الْفُلَامِ لَمْ يَسْبِقْ بِهِ الْعِلْمُ مَضَى مِنْ أَمْرِ الْحُكْمِ أَنْ فِي بَقَائِهِ فِتْنَةٌ لِوَالِدَيْهِ ،
وَفِي لِيْطَالِ الْخَلْفِ عَنْهُ سَعَادَةً لَهَا .

قوله جل ذكره : ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ
فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ
أَبُوهُمَا صَالِحًا فَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا
أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً
مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ،
ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ
صَبْرًا﴾

أَمَّا تَسْوِيَةُ الْجِدَارِ فَلِاسْتِيقَاءِ كَنْزِ الْغُلَامَيْنِ وَتَرْكِ طَلَبِ الرِّفْقِ مِنَ الْخَلْقِ .

قوله جل ذكره ﴿حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها
تطلع على قوم لم نجعل لهم من
دونها سترًا﴾ كذلك وقد أحطنا
بما لديه خبراً ﴿ثم أتبع سيباً﴾

أقوام هم أهل مطلع الشمس الغالب عليهم طول نهارهم ، وآخرون كانوا من أهل
مغرب الشمس الغالب عليهم استنار شمسهم .. كذلك الناس في طلوع شمس التوحيد : منهم
الغالب عليهم طلوع شمسهم ، والحضور نعمتهم والشهود وصفهم والتوحيد حقهم ، وآخرون لهم
من شمس التوحيد النصب الأقل والقسط الأرذل .

قوله جل ذكره : ﴿حتى إذا بلغ بين السدين وجد من
دونهما قومًا لا يكادون يفقهون
قولاً﴾ قالوا إذا القرنين إن ياجوج
وماجوج مفسدون في الأرض فهل
نجعل لك خراجاً على أن نجعل بيننا
وبينهم سداً ؟ قال ما مكنت في
ربي خيراً فأعينوني بقوة أجعل
بينكم وبينهم ردماً ﴿

أى ما كانوا يهتدون إلا إلى لسان أنفسهم ، وما كانوا يفقهون فقه غيرهم فلبثوا إلى
عبراتهم في شرح قصصهم ، ورفعوا إليه — في باب ياجوج وماجوج — مظلمتهم ،
وضمنوا له خراجاً يدفعونه إليه ، فأجابهم إلى سؤالهم ، وحقق لهم بغيباتهم ، ولم يأخذ منهم
ما ضمنوا له من الجباية ، لما رأى أن من الواجب عليه حق الحماية على حسب الكسنة .

قوله جل ذكره : ﴿آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى
بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا

جعله ناراً قال آتوني أفرغ عليه
فَطَرَا ﴿١﴾

استعان بهم في الذي احتاج إليه منهم من الإمداد بما قال : « آتوني زبر الحديد » فلما فعلوا ما أمرهم به ، ونفخوا فيه النار جبل السد بين الصدفين أي جانبي الجبل . ثم أخبر أنه إنما يبقى ذلك إلى أن يأذن الله له في الخروج ، وتندفع عن الناس عادية (....) (١) إلى الوقت المضروب لهم في التقدير .

وبعد ذلك يكون من شأنهم ما يريد الله . ويُنَبِّئُ — سبحانه — أن خروجهم من وراء سدِّهم من أشراط الساعة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ
عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ
سَمْعًا ﴾

نظروا بأعين رؤوسهم لأنهم فقدوا نظر القلب من حيث الاعتبار والاستدلال ، ولم يكن لهم سماع الإجابة لِمَا فقدوا من التوفيق ، فتوجه عليهم التكليف ولم يساعدهم التعريف .
قوله : « وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا » : لأنهم فقدوا من قبله — سبحانه — الإسماع ؛ فلم يستطيعوا لهم القبول .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا
عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا
جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾

أي توهموا أنه ينفعهم ما فعلوه بحسب ظنهم ، واعتقدوا في أصنامهم استحقاق التعظيم ، وكانوا يقولون : « ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » (٢) ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون .

(١) مشتبهة .

(٢) آية ٣ سورة الزمر .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ

أَعْمَالًا ﴾ الذين ضلّ سعيهم في الحياة

الدنيا ﴾

ضلّ سعيهم لأنهم عملوا لغير الله . . وما كان لغير الله فلا ينفع .

ويقال الذين ضلّ سعيهم هم الذين قرئوا أعمالهم بالرياء ، ووصفوا أحوالهم بالإعجاب ، وأبطلوا إحسانهم بالملاحظات أو بالتمنؤ .

ويقال هم الذين يلاحظون أعمالهم وما منهم بمن الاستكثار (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ

صُنْعًا ﴾

لم يكونوا أصحاب التحقيق ، فعملوا من غير علم ، ولم يكونوا على وثيقة (٢)

قوله جل ذكره : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ

وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ

لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنَانًا ﴾

عموا من شهود الحقيقة فبقوا في ظلمة الجحد ، فنفرت بهم الأوهام والظنون ، ولم يكونوا

على بصيرة ، ولم تستقر قلوبهم على عقيدة مقطوعة بها ، فليس لهم في الآخرة وزن ولا خطر ، اليوم هم كالأنعام ، وغداً واقفون ساقطون (. . .) (٣) الأقدام .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا

وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ﴾

(١) ملاحظة الأعمال واستكثارها من أخطر دعاوى النفس ، كثيراً ما حذر منها أهل الملامة في نيسابور — موطن القشيري .

(٢) الوثيقة ما يضبط به الأمر ويحكم .

(٣) مشبهة ، وقد ضبطنا (الأقدام) بفتح الهمزة مراعاة للانجاء مع (الأسماء) على عادة القشيري في ضبط الموسيقى الداخلية للجمل والفقرات ، ومع ذلك فإن صحة ضبطها تتوقف على معرفة الكلمة للمشبهة .

هم اليوم في عتوبة الجحد ، وغداً في عتوبة الرد . اليوم هم في ذلّ الفراق ، وغداً في أليم الاحتراق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴾

لم جنات مُعجّلة سرّاً ، ولم جنان مؤجلة جهراً .
اليوم جنان الوصل وغداً جنان الفضل .
اليوم جنان العرفان وغداً جنان الرضوان .

قوله جل ذكره : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾

عرفنا — سبحانه — أن ما يخوّله لم غداً يكون على الدوام ، فهم لا ينفكون من أفضالهم ، ولا يخرجون عن أحوالهم ؛ فهم أبداً في الجنة ، ولا إخراج لهم منها . وأبداً لم الرؤية ، ولا حجاب لهم عنها (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾

أى لا تعدّ معاني كلمات الله لأنه لا نهاية لها ؛ فإنّ متعلقات الصفة القديمة لا نهاية لها ؛ كمعلومات الحق — سبحانه — ومقدوراته وسائر متعلقات صفاته .

والذى هو مخلوق (٢) لا يستوفي ما هو غير مُتناهٍ — وإن كثر ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾

(١) القشيري من الباحثين الذين يصرحون بالرؤية بالأبصار في الآخرة ، أما في الدنيا فيقول : الأقوى فيه أنه لا يجوز ، الرسالة ص ١٧٥ .

(٢) يفصد (البحر) إذا صار مداداً ؛ فالبحر يتناهى . وكلمات الله لا تتناهى .

أَخْبِرْ أَنَّكَ لَمْ مِنْ حَيْثُ الصُّورَةُ وَالْجَنْسِيَّةُ مُشَاكِلاً ، وَالْفَرْقُ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ تَخْصِيصُ اللَّهِ
— سُبْحَانَهُ — لِيَاكَ بِالرَّسَالَةِ ، وَتَرْكِهُ لِإِهْمٍ فِي الْجِهَالَةِ .

ويقال : قل اختصاصي بما لي من (الاصطفاء) ^(١) ، وإن كنا — أنا وأنتم —
في الصورة أكفاء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ
عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ
رَبِّهِ أَحَدًا ﴾

حَلُّ الرِّجَاءِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى خَوْفِ الْعُقُوبَةِ وَرَجَاءِ الْمُنْتَوْبَةِ حَسَنٌ ، وَلَكِنْ تَرَكَ هَذَا عَلَى
ظَاهِرِهِ أَوَّلَى ؛ فَالْمُؤْمِنُونَ قَاطِبَةً يَرْجُونَ لِقَاءَ اللَّهِ .

والعارف بالله — سُبْحَانَهُ — يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ وَالنَّظَرَ إِلَيْهِ

وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ الَّذِي بِوُجُودِهِ يَصِلُ إِلَى لِقَائِهِ هُوَ صَبْرُهُ عَلَى لَوَاعِجِ أَشْيَاكَ ، وَأَنْ يُخْلِصَ
فِي عَمَلِهِ .

« وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ » : أَيْ لَا يُلَاحِظُ عَمَلَهُ ، وَلَا يَسْتَكْبِرُ طَاعَتَهُ ، وَيَتَبَرَأُ مِنْ
حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ .

ويقال العمل الصالح هنا اعتقاد (وجود الصراط ورؤيته وانتظار وقته) ^(٢)

(١) هنا كلمة منبهة في الخط ، فوضحنا كلمة (الاصطفاء) من عندنا فهي أليق بالمعنى والسياق .
(٢) هكذا في م وليس واضحاً هودة الضمير في (رؤيته) هل هي على الصراط أم على الحق . فنحن
نعلم أن القشيري شافعي من حيث مذهب الفقه ، ونعلم كذلك أن الشافعي يقول : لو علم ابن إدريس
أنه لا يرى ربه يوم القيامة ما عَجِدَهُ .

انتهت سورة الكهف بهذا التذييل في النسخة من .

[ثم يقول الله تعالى وحسن توفيقه نصف أول از تفسير

محقق إمام أبو قاسم القشيري رحمه الله عليه بتاريخ ١٢ شهر شوال سنة ١١٣٤] .

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

سورة مريم عليها السلام

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

بسم الله ، اسم عزيز من عبده واصل جهاده ، ومن طلبه ودع سادته ، ومن عرفه
أنكر أحبابه . ومن يسر له أوقفه على محبته .

من ذكره ليسى اسمه ، ومن شهده فقد عقله ولبه (١) .

اسم عزيز جيلت القلوب على محبته ، وكل قلب لبس يوقه على محبته ، فليس
بجيلة يصل .

اسم ما انصفت أشباح الأبرار إلا بعبادته ، وما اعتكفت أرواح الأحرار إلا
بمشاهدته .

اسم عزيز من عرفه اعترف أنه وراء ما وصفه .

قوله جل ذكره : ﴿ كَتَمَ صَ ﴾

تعريف للأحباب بأسرار معاني الخطاب ، حروف نخص الحق المخاطب بها
بفهم معانيها ، وإذا كان للأخيار مماتها وذكرها ، فللرسول — عليه السلام —
فهمها وسيرها .

ويقال أشار بالكاف إلى أنه الكافي في الإنعام والانتقام ، والرفع والوضع على
ما سبق به القضاء والحكم .

(١) المقصود بفقد العقل واللب هنا غيبة التمييز في حال الشهود .

ويقال في الكاف تعريفٌ بكونه مع أوليائه ، وتخويفٌ بمنحى مكره في بلائه .
ويقال في الكاف إشارة إلى كتابته الرحمة على نفسه قبل كتابة الملائكة الزلزلة
على عبادته .

والهاء تشير إلى هدايته المؤمنين إلى عرفانه ، وتعريف خواصه باستحقاق جلال سلطانه ،
وماله من الحق بحكم إحسانه .

والياء إشارة إلى يسر نعمه بعد عسر محنته . وإلى يده المبسوطة بالرحمة للمؤمنين
من عبادته .

والعين تشير إلى علمه بأحوال عبده في سره وجهره ، وقوله وكثره ، وحاله وماله ،
وقدر طاقته وحق فاقته .

وفي الصاد إلى أنه الصادق في وعده .

قوله جل ذكره : ﴿ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِيَا ﴾
تخصيصه إياه بإجابته في سؤال ولده ، وما أراد أن يتصل بأعقابه من تخصيص القربة له
ولجميع أهله .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ خَفِيًّا ﴾ .
وإنما ذلك لئلا يطلع أحدٌ على سرِّ حاله فأخفى نداءه عن الأجانب وقد أمكنه أن يخفيه
عن نفسه بالتعاضد عن شهود محاسنه ، والاعتقاد بالسوء في نفسه ، ثم أخفى سره عن الخلق لئلا
يبيع لأحدٍ إشرافه على حاله ، ولئلا يشمت بمقالته أعداؤه .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبُّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي
وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾ .

أي لقيتُ بضعفٍ عن خدمتك ما لا أحبه ، فطعنتُ في السن ، ولا قوة بعد المشيب ،
فهب لي ولداً ينوب عني في عبادتك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ .
أي إني أسألك واتقاً بإجابتك ، لعلني بأنى لا أشقى بدعائك فأنتك تحب أن تسأل .

ويقال إنك عودتني إجابة الدعاء ، ولم تردني في سالف أيامي إذا دعوتك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي
وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ
لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ يرثني ويرث من آل
يعقوب واجعله رب رَضِيًّا ﴿ .

إني خِفْتُ أَنْ تذهب النبوة من أهل بيتي ، وتنتقل إلى بني أعمامى فهب لي ولداً يعبدك ،
ويكون من نَسلي ومن أهلي .

وهو لم ير ذ الولد بشهوة الدنيا وأخذ الحظوظ منها ، وإنما طلب الولد ليقوم بحق الله ،
وفي قوله : « يرثني » دليل على أنه كما سأل الولد سأل بقاء ولده ؛ فقال : ولداً يكون وارثاً لي ؛
أي يبق بعدي ، ويرث من آل يعقوب النبوة وتبليغ الرسالة .

واجعله رب رَضِيًّا : رَضِيََ فعل بمعنى مفعول أي ترضى عنه فيكون مَرْضِيًّا لك . ويحتمل
أن يكون مبالغة من الفاعل أي راضياً منك ، وراضياً بتقديرك .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى
لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ .

أي استجبنا لدعائك ، ونرزقك ولداً ذَكَرَّا اسْمُهُ يحيى ؛ يحيى به عُقْرَةُ أُمِّه ، ويحيى به
نَسَبُكَ ، ويحيى به ذَكَرُكَ ، وما سألك من أن يكون نائبا عنك ؛ فيحيى به محلُّ العبادة والنبوة
في بينك .

﴿ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ : انفراده — عليه السلام — بالتسمية يدل على انفراده بالفضيلة ؛
أي لم يكن له سَمِيٌّ قَبْلَهُ ؛ فلا أَحَدٌ كُفِّرَ له في استجماع أوصاف فضله .

ويقال لم نجعل له من قبل نظيراً ؛ لأنه لم يكن أحد لا ذنب له قَبْلَ النبوة ولا بعدها
غيره (١)

(١) هذا رأى في مذهب التشيبي الكلامي يتصل بفضيلة هامة ؛ هل يكون من النبي ذنب ؟

أى قلماً خرج عليهم عرفهم — من طريق الإشارة^(١) — أن اللسان الذى كان يخاطبهم به ليس الآن منطلقاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَحِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتِنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا * وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴾

أى قلنا له يا بحى خذ الكتاب بقوة مناً ، خَصَصْنَاكَ بِهَا . . لا قوة يدي ولكن قوة قلب ، وذلك خيرٌ خَصَّهُ اللهُ تعالى به وهو النبوة .

ودلت الآية على أنه كان من الله له كتاب .

« وآتيناه الحكم صبيحاً » أى النبوة ، بَعَثَهُ اللهُ بها إلى قومه ، وأوحى إليه وهو صبي .
ويقال الحكم بالصواب والحق بين الناس .

ويقال الحكم هو إحكام الفعل على وجه الأمر .

قوله « وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا . . . » أى آتيناه رحمة من عندنا ، وطهارة وتوفيقاً لمجربات التقوى وتحقيقاً لموهباتها ؛ فإن التقوى على قسمين : مجموع ومجلوب يتوصل إلى العبد بِتَسْكُفِهِ وَتَعَلُّهِ ، وموضوع من الله تعالى وموهوب منه يصل إليه العبد بِبَذَلِهِ سُبْحَانَهُ وَبِفَضْلِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبِرَّآ بَوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴾

« برآ بوالديه » كأمر الله — سبحانه — له بذلك لا لمودّة البشر وموجب عادة الإنسانية . ولم يكن متمرداً عن الحق ، جاحداً لربوبيته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُنْعَثُ حَيًّا ﴾

أى له منّا أمان يوم القيامة ، ويوم ولادته في البداية ، ويوم وفاته في النهاية ، وهو أن يصونه عن الزيف والعوج في العقيدة بما يشهده على الدوام من حقيقة الإلهية .

(١) كأنما يقصد القسرى إلى بيان أن الإشارة تنبئ عن العبارة وأنها بأمر إلهي .

وكذلك هو في القيامة له منه — سبحانه — الأمان ؛ فهو في الدنيا معصوم عن الزلة .
محفوظ عن الآفة . وفي الآخرة معصوم عن البلاء والمحنة .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مِرْيَمَ إِذِ انْتَبَهَتْ
مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۖ فَاتَّخَذَتْ
مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا
رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ

اعتزلت عنهم لتحصيل تطهرها ، فاستبرت عن أبصارهم .
فلما أبصرت جبريل في صورة إنسان لم تتوقعه أحست في نفسها رعباً ، ولم تكن لها
حيلة إلا تخوينه بالله ، ورجوعها إلى الله .

قوله جل ذكره: ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ
كُنْتَ نَبِيًّا ۖ

قالت مريم لجبريل — وهي لم تعرفه — إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت ممن يجب
أن يخاف ويتق منه ؛ أي إن كنت تقصد السوء . ومعنى قولها « بالرحمن » ولم تقل :
« بالله » — أي بالذي برحمتي فيحفظني منك .

ويقال يحتمل أن يكون معناه : إن كنت تعرف الله وتكون متقياً مخالفة أمره فأنتي أعوذ
بالله منك وأحذر عقوبته .

قوله جل ذكره: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ
لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ

تعرف جبريل إليها بما سكن روعها ، وقرن مقالته بالتبشير لها بعيسى عليه السلام .

﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ
يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ قَالَ
كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٌ

ولنجمه آية للناس ورحمة منا وكان
أمرًا مقضيًا ﴿

قالت أنى يكون لى ولدٌ ولم أَلِمْ بِزَلَةٍ ولا فاحشة ؟ فقال جبريلُ — عليه السلام — :
الأمْرُ كما قلتُ لك ؛ فلا يتعصى ذلك على الله تعالى ؛ إذ هو أقدرُ أن يجعل هذا الولدَ
دلالةً على كمال قدرته ، ويكون هذا الولدُ رحمةً منه — سبحانه — لمن آمن ، وسببَ
جهنم للآخرين .

قوله جل ذكره : ﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَنتُ بِهِ مَكَانًا
قَصِيًّا ﴾

لما ظهر بها الحملُ ، وعلمتُ أن الناسَ يستبعدون ذلك ، ولم تُثقْ بأحدٍ تُثِقِي
إليه سِرُّها . . مَضَتْ إلى مكانٍ بعيدٍ عن الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ
قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنتُ
نَسِيًّا ﴾

أَلْجَأَهَا وَجَعُ الولادةِ إلى الاعتمادِ إلى جِذْعِ النخلة . ولما أخذها الطَّلُقُ ، ودَاخَلَهَا
الْحَبْلُ مِنْ قَوْمِهَا نَطَقَتْ بِلِسَانِ الْعَجْزِ ، وقالت : « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا » .
ويقال بحمل أنها قالتها إشفاقًا من قوما ، لأنها علمت أنهم سييسطون لسانَ اللامةِ
فيها بلسانِ الفُجْرِ ، وينسبونها إلى الفحشاء .

ويقال قالتها شفقةً على قوما لتلا تُصيبيهم بِسَبِيهَا عقوبةً .

ويقال قالت : « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا » حتى لم أسمع مَنْ قال في الله تعالى بسببي إن عيسى
ابن الله وابن مريم ، وابن مريمَ زوجته . . . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً !

ويقال « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا » : في الوقت الذي كنتُ مرفوقاً بى ، ولم تستقبلنى
هذه الخشونةُ في الحالةِ التى كَلِمْتُنِي .

ويقال « يا ليتني ميتٌ قبل هذا » : في الوقت الذي لم يكن قلبي متعلقاً بسبب .

قوله جل ذكره : ﴿ فناداها من تحتها ألاَّ تَحْزَنِي قَدْ
جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ۝ ^(١) ﴾

في التفسير أن المَعْنَى بقوله « من تحتها » : جبريل عليه السلام ، وقيل عيسى عليه السلام .
والمقصودُ منه تسكينُ ما كان بها من الوحشة ، والبشارة بعيسى عليه السلام ، أي برزقك
الله ولداً سرّياً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ يَجِدُ النُّخْلَ تَسْاقِطُ
عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۝ ﴾

وكان جذعها يابساً أخرج الله تعالى منه في الوقت الثمرة ، وهي الرطبُ الجنى ، وكان
في ذلك آية ودلالة لها ؛ فالذي قدر على فعل مثل هذا قادر على خلق عيسى — عليه السلام —
من غير أبي .

ويقال عندما كانت مُجَرَّدَةً بلا علاقة ، فقد كان زكريا — عليه السلام — يَجِدُ عندها
رزقاً من غير أن أُمِرَتْ بتسكف ، فلما جاءت علاقة الولد أُمِرَتْ بهزُّ النخلة اليابسة —
وهي في أضعف حالها ؛ زمان قرب عندها بوضع الولد ، لِيُعْلَمَ أَنَّ العلاقة توجبُ
العناء والمشقة .

ويقال بل أُمِرَتْ بهزُّ النخلة اليابسة ، وكان نمسكُها من ذلك أوضح دلالة على صدقها
في حالها .

ويقال لما لم يكن لها في هذه الحالة مَنْ يقوم بتعهداها تولى الله تعالى كفايتها ؛ لِيُعْلَمَ
العالمون أنه لا يضيع خواصُّ عبادِهِ في وقت حاجتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَكُلِّي وَاشْرَبِي عَيْنًا ،

- (١) السرى = السيد الكريم ، وقيل هو نهر صغير أو جدول .

فَمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا ،
فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا
فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿١٠﴾

كفاه أسباب ما احتاجت إليه من أكلها وشرابها ، وسكن من خوفها ،
وطيب قلبها .

« فَمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا » : فلا تخاطبيهم وعرفيهم - بالإشارة - أَنَّكَ نَذَرْتِ
لِلرَّحْمَنِ الصَّوْمَ مع الخلق ، وَتَرَكِ الْخَاطِبَةَ معهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَنْتَ بِهِ قَوْمًا تَجِلسُ ﴾ قالوا :
يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿١١﴾
يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأًا
سَوْءًا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَيْتِيًّا ﴿١٢﴾

بسط قومها فيها لسانَ اللامة لما رآوها قد وَلَدَتْ - وظاهر الحال كان معهم -
فقالوا لها على سبيل الملامة : يَا مَنْ كُنَّا نَعُدُّكَ فِي الصَّالِحِينَ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ لِلْعُرُوفِ بِالسَّدَادِ
وَالصَّالِحِ .. مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذِهِ الْحَالَةُ الشَّعَاءُ ؟

ويقال كان أخوها اسمه هارون . ويقال كان هارون رجلاً فاسقاً في قومهم ، فقالوا :
يَا شَيْتَانِيَّةَ فِي الْفَسَادِ .. مَا هَذَا الْوَلَدُ ؟

ويقال كان هارون رجلاً صالحاً فيهم فقالوا : يَا أُخْتَ هَارُونَ ، وَيَا مَنْ فِي حِسَابِنَا
وَعُظْمَانِنَا مَا كَانَ أَبُوكَ فِيهِمَا سَوْءًا وَلَا فُسَادًا .. كَيْفَ أَتَيْتِ بِهِ هَذِهِ الْكَبِيرَةَ الْفُظْيَةَ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ﴾ قالوا كَيْفَ نُنْكَلُ
مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ؟ ﴿١٣﴾

في الظاهر أشارت إلى الولد ، وفي الباطن أشارت إلى الله ، فأخذهما ما قرب وما بعد
وقالوا : كَيْفَ نُنْكَلُ مَنْ هُوَ أَهْلُ بَاطِنٍ يُنَوِّمُ فِي الْمَهْدِ ؟

فـ « كان » هاهنا في اللفظ صلة .. وحلوا ذلك منها على الاستهانة بفعلتها .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ
وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾

لما قالوا ذلك أنطق الله عيسى حتى قال : إني عبد الله ، فظهرت براءة ساحتها بكلام
عيسى قبل أن يتكلم مثله . وجرى على لسانه حتى قال : إني عبد الله ؛ ليُقَال للنصارى
إن صدق عيسى أنه عبد الله بطل قولكم إنه ثالث ثلاثة ، وإن كذب فالكذب يكذب
لا يكون ابناً لله ، وإنما يكون عبداً لله ، وإذا لم يكن عبداً لهواه ، ولا في أسر شيء سواه
فمن تحرر من غيره فهو في الحقيقة عبده .

« وآتاني الكتاب » : أي سيؤتيني الكتاب أو آتاني في سابق حكمه .

« وجعلني نبياً » بفضله . وفي الآية ردٌّ على من يقول إن النبوة تُستحق بكثرة
الطاعة لأنه قال ذلك في حال ولادته ؛ ولم تكن منه بعد عبادة وأخبر أن الله جعله نبياً^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْمًا كُنْتُ
وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ
حَيًّا ﴾ وبراً بوالدتي ولم يجعلني
جباراً شقياً .

أي نافعاً للخلق يرشدهم إلى أمور دينهم ، ويمنعهم من ارتكاب الزلة التي فيها هلاكهم ،
ومن استضاء بنوره نجا . فهذه بركاته التي كانت تصل إلى الخلق . ومن بركاته إعانة
المملوف ، وإعانة الضعيف ، ونصرة المظلوم ، ومواساة الفقير ، وإرشاد الضال ، والنصيحة
للخلق ، وكف الأذى عنهم وحمل الأذى منهم .

« وبراً بوالدتي ولم يجعلني جباراً شقياً » أي لم يجعلني غير قابلي للنصيحة .

(١) في موضع آخر حاول القشيري أن يوضح ضرورة استقلال عمل الإنسان والنظر إليه بعين الاستفصار
رغبة منه في ربط كل شيء بالفضل والاجتهاد الإلهيين، فاستشهد بأن عيسى صار نبياً — وهو بعد لم تكن منه
طاعة ولا عمل .

ويقال « شقياً » : أى متكبراً متجبراً . ويقال غثوماً بكُفْرٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ
أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴾

قال عيسى عليه السلام : « والسلام على » ، وقال لبنينا عليه السلام ليلة للمراج :
« السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » . . فشتان ما هما !

والسلام بمعنى السلامة ، أى سلامة لى يوم الولادة مما نسبوا إلى من قول النصارى
في مجاوزة الحد في المدح ، ومما وصفى به اليهود من الذم^(١) ، فقلت كما قالت
الطائفتان جميعاً .

وسلام على يوم أموت ؛ ففي ذلك اليوم تكون لى سلامة حتى تكون بالسعادة وطناً .
وسلام على يوم أبعث ؛ أى سلامة لى فى الأحوال مما يُبتلى به غير أهل الوصال .
قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ
الَّذِى فِيهِ يَشْتَرُونَ ﴾

أى الذى قال ما أخبر الله عنه هو عيسى ابن مريم . . . أيسكون بقول إله ؟
وقد شك فيه أكثر الخلق فرده قوم وقبيلة قوم ، والفرق بينهما فى استحقاقه^(٢) .
وقوله : « قول الحق » أى يكون بقوله الحق وهو :

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كُنْ لَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ مِثْلَ مِثْلِهِ
إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ
كُنْ فَيَكُونُ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ رَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾

لا يجوز أن يكون له ولد على الحقيقة ؛ لأنه واحد ، والولد بعض والده .

(١) فقد اتهم اليهود أمه بالزنا .

(٢) أى فى نصيبه من الحق الفارق بين الرد والقبول .

ولأنه لا داعي له إلى محبة زوجة فيكون له ولد على الحقيقة . ولا يجوز عليه التنبؤ لأحد لعدم الجنسية بينهما .

وقوله : « وإذا قضى أمراً . . . » إذا أراد إحداث شيء خلقه بقدرته ، وخاطبته بأمر التكوين^(١) ، ولا يتمشى عليه — في التحقيق — مقصور .

« وإن الله ربي وربكم » أى أمرنى بأن تعلموا ذلك ؛ وأمرنى بتبليغ رسالتى ، واتباع ما شرع الله من العبادات .

قوله جل ذكره : ﴿ فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم ﴾

فَمَنْ تُجِنَّتْ بِمَاءِ السَّعَادَةِ طِينَتُهُ أَطْلَعَ فِي عَاجِلِهِ وَمَا ضَاعَ فِي آجِلِهِ ، وَمَنْ أَقْصَمَتِ الْقِسْمَةُ السَّابِقَةَ لَمْ تُدْنِهِ الْخِدْمَةُ اللاحقة ، وَسَيَلْقَوْنَ غَيْبَ هَذَا الْأَمْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أُنْجِ بِهِم وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّاكَ مِنَ الظَّالِمِينَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

صير معارفهم ضرورية ، وأحوالهم كلها معكوسة ، والحجة تناكده عليهم ، والحاجة لا تُسَمَّعُ منهم ، والرحمة لا تتعلق بهم ، فلا تُرْحَمُ شكائهم ، ولا يُسَمَّعُ نداءؤهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

تقوم الساعة بغتة ، وتصادفهم القيامة وهم غير مستعدين لها فيتحسرون على ما فاتهم . ويقال يوم الحسرة يوم القسمة حين سبقت لقوم الشقاوة — وهم فى محو المدام ، ولآخرين السعادة — وهم بنعت العدم ، ولم يكن من أولئك جرّم بعد ، ولا من هؤلاء وفاق بعد .

(١) أى كن ليكون .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا نَحْنُ ثَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا
وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾

يريد به إذا قبضَ أرواحَ بنى آدم بجملتهم ، ولم يبقَ على وجه الأرض منهم واحدٌ ،
وليس يريد به استحداثُ مُلكِك ، وهو اليومَ مالِكُ الأرضِ وَمَنْ عَلَيْهَا ، ومالكُ الكونِ
وما فيه .

ويقال إن زكريا قال — لما سأل الولد : « يرثني ويرث من آل يعقوب » وقال تعالى
في صفة بنى إسرائيل : « كنذك وأورثناها بنى إسرائيل »^(١) وقال : « إن الأرض لله
ورثها من يشاء من عباده »^(٢) ، ولما انتهى إلى هذه الأمة^(٣) قال : « إِنَّا نَحْنُ ثَرِثُ الْأَرْضَ
وَمَنْ عَلَيْهَا » . . فشتان بين مَنْ وَاثَرُهُ الْوَلَدُ وبين مَنْ وَاثَرُهُ الْأَحَدُ !
ويقال هان على العبد للسلم إذا مات إذا كان الحقُّ وَاثَرُهُ . . وهذا مخلوق يقول
في صفة مخلوق :

فَإِنْ يَكُ عَنَّا بَعْضٌ مِمَّا لِسِيْلِهِ فَمَا مَاتَ مِنْ يَبْقَى لَهُ مِثْلُ خَالِدٍ

وقال تعالى : « وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ »^(٤) لماذا ؟ لأنَّ
وَاثَرَهُمُ اللَّهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ
كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴾

الصِّدِّيقُ الكثير الصدق ، الذي لا يمازج صِدْقَهُ شوبٌ .

ويقال هو الصادق في أقواله وأعماله وأحواله .

ويقال الصِّدِّيقُ لا يَنَاقِضُ سِرَّهُ عِلَنَهُ .

(١) آية ٥٩ سورة الشعراء .

(٢) آية ١٢٨ سورة الأعراف .

(٣) يقصد أمة المصطفى صلوات الله عليه وسلامه .

(٤) آية ١٦٨ سورة آل عمران .

ويقال هو الذي لا يشهد غير الله مثبتاً ولا نافياً .

ويقال هو المستجيب لما يطالب به جملة وتفصيلاً .

ويقال هو الواقف مع الله في عموم الأوقات على حد الصدق .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا

سَوِيًّا ﴾ .

دلّت الآية على استحقاق المعبود الوصف بالسمع والبصر على الكمال دون نقصان فيه ، وكذلك القول في القدرة على الضر والنفع .

وإذا رجع العبد إلى التحقيق عليم أن كل ما خلق لا تصلح قدرة واحد منهم للإبداع والإحداث ، فمن علّق قلبه بمخلوق ، أو توّهم شظية منه من النفي والإثبات فقد ضاها عبادة الأصنام .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا

سَوِيًّا ﴾ .

أمره باتباعه لما ترجح عليه جانبه في كونه الحق معه — وإن كان أكبر منه سناً ، وبين أن الخلاص في اتباع أهل الحق ، وأن الهلاك في الابتداع والتطويع في مغالطة الطرق .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ

كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴾ .

بيّن أن العلة في منعه من عبادة الشيطان عصيانه للرحمن فبان أنه لا ينبغي أن تكون طاعة لمن يعصى الله بحال .

ويقال أساس الدين هجران أبواب العصيان .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ

مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴾ .

لم ينادِرْ الخليل شيئاً من الشقة على أبيه ، ولم ينفعه جيل وعظه ، ولم تنجع فيه كثرة نصحه ، فإنَّ مَنْ أَقْصَتْهُ سوابقُ التقدير لم تُخَلِّصْهُ لواحقُ التدبير .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾
منه إبراهيمُ بِجميلِ العُقْبَى ، فقابله بتوعدِ العقوبة فقال :

﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُحَنَّكَ وَاتَّخِذَنِي
مِلًّا ﴾ .

فأجابه الخليل بمقتضى سكون البصيرة فقال :

﴿ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ
رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴾ .

وهذا قبل أن يئأسَ من إيمانه ، إذ كانت لديه بقيةٌ من الرجاء في شأنه ، فلما تحقق أنه محتومٌ له بالشقاوة قال له :

﴿ وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَى أَلَّا
أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴾ .

« ما تدعون » : أى ما تعبدون ، « وأدعو ربى » : أى أعبد .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا
جَعَلْنَا نَبِيًِّّا ﴾ .

لما أيسَ من أصلهِ آله الله بما أكرمه من نسله ، فأنبتهم نباتاً حسناً ، ووزقهم النبوة ،
ولسان الصدق بالذكر لهم على الدوام ^(١) فقال :

(١) ربما يشير القسرى بذلك إلى : (الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم) في تشهد كل صلاة .

﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا
لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ
كَانَ مُخْلِصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾

مُخْلِصًا خالصًا لله ، ولم يكن لغیره بوجه ؛ فلم تأخذه في الله لومة لأثم ، ولم يستفزه طمع
نحو إشار حظير ، ولم يُفَضِّ في الله على شيء .

قوله جل ذكره : ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ
وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ .

للتجوى مزية على النداء ، فجمع له الوصفين : الداء في بدايته ، والسماع والتجوى في نهايته ؛
فوقفه الحق وناداه ، وفي جميع الحالين تولاه .

« من جانب الطور » : ترجع إلى موسى فموسى كان بجانب الطور^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ .

من خصائص موسى أنه وهب له أخاه هارون نبياً .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ

كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا

نَبِيًّا * وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ

وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ .

كان صادق الوعد إذ وعد من نفسه الصبر على ذبح أبيه^(٢) ، وصبر على ذلك إلى أن ظهر

الفداء . وصدق الوعد لأنه حفظ العهد . وكان يأمر أهله بالصلاة — بأمر الله إياه — وبالزكاة ،

ويشتمل هذا على ما أمره إياه بالعبادة البدنية والمالية حينما وكيفما كان .

(١) بهذا يتجنب القشيري موقفاً خطراً فلا يكون النداء الإلهي من جهة . وعلى هذا تكون (وقربناه)

تقريب مكانة لا مكان .

(٢) من هذه الإشارة نعرف أن القشيري يرى أن إسماعيل — لا إسحاق — هو مدار قصة

الذبح والفداء .

« وكان عند ربه مرضيا » وكان هذا أشرفَ إخْصاله وأجلَّ صفاته .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكر في الكتاب إدريس إنه كان صديقاً نبيّاً ﴾ * ورفناه مكاناً عليّاً * .

الصديق كثير الصدق ، لا يشوب صدقه مدق^(١) ، ويكون قائماً بالحق للحق ، ولا يكون فيه نفسٌ لغير الله .

« ورفناه مكاناً علياً » : درجة عظيمة في التربية لم يسأوه فيها أحدٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل ومن هدّينا وإجتبينا إذا تُتلى عليهم آيات الرحمن خرّوا سُجّداً وبُكياً ﴾

أقامهم بشواهد الجمع ، وأخبر أن مِنَّةَ كائنةً في تخصيصهم بأحوالهم ، وتأهيلهم لِمَا رَقَّامٌ إليه من اللآل ، وأنه بفضلُه اختارهم واجتباهم . ومما أنعم به عليهم من الخصائص رِقَّةُ قلوبهم ؛ فهم إذا تُتلى عليهم الآياتُ سجدوا ، وسجدوا ظلوا هم يبدل على سجودِ سرائرهم بما حَقَّقَ لهم من شواهد الجمع ، وأمارَة صحته ما وقفهم إليه من عين الفرق ؛ فيوصف التفرقة قاموا بحق آداب العبودية ، وبنمت الجمع فحققوا بمقتضى الربوبية^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا

(١) مَدَقَّ اللبن والعَرَابُ بالَاء مَدَقًا أي مَزَجَهُ وَخَلَطَهُ ، ومدق الوداي شابه ولم يُخْلَسَ منه .

(٢) هنا من أشد البراهين نصاعة على تمسك القشيري بالشرعية ؛ فإن صدق العبد في الشوجه أمارته أن يكون محفوظاً — من رَجُلِ الحق — كي يؤدي فرائض الشرع .

الصلاة والتبوعوا الشهوات فسوف
يلقون غيًّا ﴿

الذين حادوا عن طريقهم ، وضيعوا حق الشرع ، وتخطوا واجب الأمر ، وزاغوا عن
طريق الرشد ، وأخلوا بآداب الشرع ، وانخرطوا في سلك متابعة الشهوات — سيلقون عن
قريب ما يستوجبونه ، ويُعَامَلُونَ بما يستحقونه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ
شَيْئًا ﴾ جنات عدن التي وعد الرحمن
عباده بالغيب إنه كان وعده مأتيا
﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا ﴾

فأولئك الذين تداركهم الرحمة الأزلية ، وسيبقون في النعم السرمدية . يستنجز الحق
لم عدايتهم ، ويوصلهم إلى درجاتهم ، ويحقق لهم ما وعدهم .
« إنه كان وعده مأتيا » : لأن ما أُتِيَتْه فقد أتاك أو ما أتاك فقد أُتِيَتْه (١) .

« لا يسمعون فيها لغوًا » : فإن أسمعهم مصوتة عن سماع الأغيار ، لا يسمعون
إلا من الله والله ، فإن لم يكن ذلك فلا يسمعون إلا الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمْ يَرْزُقْهُمْ فِيهَا بُكَرَةً وَعَشِيًّا ﴾
كانوا يمدنون من عنده طعام البكرة والعشية من جملة اللباس والأغنياء لكونهم
فقراء ، وإن وجدوا غداءهم في الغالب يمدنون عشاءهم ، وإن وجدوا عشاءهم فقلما كانوا
يوجدون غداءهم . ويقال في « لم ما يشتهون فيها » : بمقدار الغدو والعشى من الزمان في الجنة
أي كالوقت . ثم إن الأرزاق تختلف في الجنة ؛ فلا أشباح رزق من مطعوم ومشروب ،
وللأرواح رزق من سماع وشهود ، ولكي — على قدر استحقاقه — قسط معلوم .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا
مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾

(١) أي أن (مأتيا) إما اسم مفعول ، أو اسم مفعول بمعنى اسم الفاعل مثل مجروح وجريح .

فَالْجَنَّةُ لِلْآتِقِيَاءِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ مُعَدَّةٌ لَهُمْ ، وَالرَّحْمَةُ لِمُصَاةِ الْمُسْلِمِينَ مُدْخَرَةٌ لَهُمْ . الْجَنَّةُ لُطْفٌ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالرَّحْمَةُ وَصَفُ اللَّهِ تَعَالَى . وَقَوْلُهُ : « مِنْ عِبَادِنَا » : فَعَبْدُهُ عَلَى الْخُصُوصِيَّةِ مَنْ كَانَ الْيَوْمَ فِي قَيْدِ أَمْرِهِ . وَقَوْلُهُ : « مَنْ كَانَ تَقِيًّا » : قَوْمٌ يَتَّقُونَ الْمَعَاصِيَ وَالْمُخَالَفَاتِ ، وَقَوْمٌ يَتَّقُونَ الشَّهَوَاتِ ، وَآخَرُونَ يَتَّقُونَ الْفَلَاتِ ، وَآخَرُونَ يَتَّقُونَ شَهَادَةَ كُلِّ غَيْرٍ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾

إِنَّ الْمَلَائِكَةَ — عَلَيْهِمُ السَّلَامُ — أَبَدًا يَنْزِلُونَ بِإِذْنِ الْحَقِّ تَعَالَى ، فبَعْضُهُمْ بِإِنْجَادِ الْمَظْلُومِينَ ، وَبَعْضُهُمْ بِإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِينَ ، وَبَعْضُهُمْ بِتَدْمِيرِ الْجَا حِدِينَ ، وَبَعْضُهُمْ بِنَصْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَبَعْضُهُمْ إِلَى مَا لَا يَخْصِي مِنْ أُمُورِ النَّاسِ أَجْمَعِينَ . وَاللَّهُ — سُبْحَانَهُ — لَا يَتْرُكُ جَا حِدًا وَلَا عَابِدًا مِنْ حِفْظٍ وَإِنْعَامٍ ، أَوْ إِهْمَالٍ وَنِكَالٍ . . .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾

بِحَقِّ الْإِظْهَارِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ هُوَ رَبُّهَا ، وَيَكُونَ مَالِكُهَا ، وَيَكُونَ قَادِرًا عَلَيْهَا . وَإِذَا وَجَدْتَ فَهُوَ فَاعِلُهَا ، فَمَعْنَى كَوْنِ فِعْلِ الشَّيْءِ لِفَاعِلِهِ أَنَّهُ فِي مَقْدُورِهِ وَجُودِهِ . وَيُقَالُ إِذَا كَانَ رَبُّ الْأَكْبَرِ مِنَ الْأَقْوِيَاءِ فَهُوَ أَيْضًا رَبُّ الْأَصَاغِرِ مِنَ الضَّعَفَاءِ ، وَتَقِيَّةُ الْعَبْدِ بِمَالِكِهِ وَقَدْرِهِ^(١) ، لَا يَشْنُوهُ فِي نَفْسِهِ وَخَطَرِهِ .

قَوْلُهُ : « فَاعْبُدْهُ » أَيِ قِفْ حِينَ أَمْرِكَ ، وَدَعْ مَا يَخُفُّكَ ، وَخَلِّ رَأْيَكَ وَتَدْبِيرَكَ .
قَوْلُهُ : « وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ » : الْإِصْطِبَارُ غَايَةُ الصَّبْرِ .

قَوْلُهُ : « هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » : أَيِ كُفْرًا وَنَظِيرًا . وَيُقَالُ هَلْ تَعْرِفُ أَحَدًا يُسَمَّى « اللَّهُ » غَيْرَ اللَّهِ ؟ وَيُقَالُ أَنِّي بِالنَّظِيرِ . . . وَهُوَ بِالْقَدَمِ مُتَوَحِّدٌ ، وَالتَّشْبِيهِ يَقْتَضِي التَّسْوِيَةَ بَيْنَ الْمُتَشَابِهِينَ ، وَلَا مِثْلَ لَهُ . . لَا مُوجُودًا وَلَا مُوَحَّوْمًا .

(١) أَيِ قَدْرِ هَذَا الْمَالِكِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَأَنَا مَائِتٌ لَسَوْفَ
أُخْرَجُ حَيًّا ۚ أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ
أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۚ ﴾

أنكروا حديث البعث غاية الإنكار ، فأقام الحجة عليهم بالنشأة الأولى ، فقال : إن الذي
قدر على خلق الخلق في الابتداء ولم نطف ضمناً ، وقبل كانوا في أصلاب الآباء وأرحام
الأمهات ففطرهم ، وعلى ما شاء صورهم ، وفي الوقت الذي أراد — عن (١) بطون
أمهاتهم أخرجهم .

قوله : « ولم يك شيئاً » فيه دليل على صحة أهل البصائر أن المعلوم لم يك شيئاً في حال
عدمه (٢) .

ويقال أبطل لهم كل دعوى حيث ذكروا نسيهم وكوّنهم من العدم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَوَرَبَّكَ لَنُحْشِرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ
ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۚ ﴾

نحشرهم جميعاً فيجتمعون في المرصعة (٣) . ثم يخلف منقلبهم ، فيصير قوم إلى النار
ثم إلى دركات بعضها أسفل من بعض — واسم جهنم يجمع أماكنتهم . ويصير قوم إلى الجنة
ثم هي درجات بعضها أعلى رتبة ودرجة من بعض — واسم الجنة يشتمل على جميع مساكنهم .
ويقال التفاوت في الجنة بين الدرجات أكثر من التفاوت بين أهل الدارين .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْبًا أَشَدَّ
عَلَى الرَّحْمَنِ عَنِيًّا ۚ ﴾

(١) الأصوب أن تكون (من) كما ورد في الآية ٧٨ سورة النحل : « والله أخرجكم من بطون
أمهاتكم لا تعلمون شيئاً » .

(٢) وفيه رد على القائلين بأن المادة لا تستحدث .

(٣) المرصعة = ساحة الدار أو صفيحة من الحديد توضع في التنور لينضج عليها الخبز
وغيره (الوسيط)

المؤمنين مَنْ لَا يَنْجِيهِمْ . وَيَتْرَكَ الْكُفَّارَ فِيهَا يَنْتَعِ الْخَلِيَّةَ عَنْ الْخُرُوجِ مِنْهَا ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ ، وَتُطَبَّقُ عَلَيْهِمْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ ، وَيَنْقَطِعُ مِنْهُمْ الرَّجَاءُ وَالْأَمَلُ .

وَأَمَّا يَنْجُو الْقَوْمُ بِحَسَبِ تَقْوَاهُمْ ؛ فِزِيَادَةِ النُّقْوَى تَوْجِبُ لَهُمُ التَّعْجِيلَ فِي النِّجَاةِ ؛ فَمِنْ سَابِقٍ . وَمِنْ لَاحِقٍ ، وَمِنْ مَنْقَطَعٍ ، وَمِنْ مُحْتَرَقٍ . . إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الْأَصْنَافِ وَالْأَلْوَانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تُلِيَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾
قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ؟

يعني إِذَا قُرِئَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الْقُرْآنِ قَابَلُوهَا بِالرَّدِّ وَالْجَحْدِ وَالْعِنْوِ وَالزَّيْغِ ، وَيَدَّعَوْنَ أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ ، وَلَا يَسْتَمْدُونَ فِي ذَلِكَ إِلَّا عَلَى الْخُدَيْسِ وَالظَّنِّ .

قوله جل ذكره ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ثُمَّ أَحْسَنُ لَنَا وَرَثَةً ﴾

أَيُّ إِنْ هَؤُلَاءِ يَنْخَرِطُونَ فِي سَبِيلِكَ مِنْ تَقَدُّمِهِمْ ، كَمَا سَلَكَوا فِي الرِّيبِ مِنْهَا جَهَنَّمَ ، وَسَيَلْفُونَ مَا يَسْتَوْجِبُونَهُ عَلَى سُوءِ أَعْمَالِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ (١) مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمِيلُ الْكُفَّارَ لِيَرْكَنُوا إِلَى أَبَاطِيلِ ظَنُونِهِمْ ، وَيَغْتَرُّوا بِسَلَامَةِ أَحْوَالِهِمْ ، فَيَنْسَوْنَ فِي غَفْلَةِ الْإِمْهَالِ وَالْإِغْتِرَارِ بِسَلَامَةِ أَحْوَالِهِمْ ، ثُمَّ يَفْشَاهُمُ التَّقْدِيرُ بِمَا يَسْتَوْجِبُ حِسَابَهُمْ قَوْلُهُ « حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ . . . » أَيُّ يَحِلُّ بِهِمْ مَوْعِدُ الْعُقُوبَةِ طَاجِلًا أَوْ قِيَامًا

(١) سقطت (قل) من النسخ فأنبتناها .

الساعة^(١) آجلاً ، فعند ذلك يتضح لهم ما تماموا عنه من شدة الانتقام ، وسيعلمون عند ذلك ما فاتهم وما أصابهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾

أى يُغْنِيهِمْ بنور البدر عن الاستضاءة بنور النجم ، ثم بطلوع الفجر قبل طلوع الشمس ، فإذا منع نهار العرمان فلا ظلمة ولا ظلمة .

﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ

عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴾

« الباقيات الصالحات » : الشهادة بالربوبية خير من غيرها مما لا يوجد فيه صدق الإخلاص .

ويقال « الباقيات الصالحات » : التى تبقى عند الله مقبولة .

قوله تعالى : « خير » لأن فى استحقاق القبول زيادة للهدى ، فيصير علم اليقين عين اليقين ، وعين يقينهم حق اليقين .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَلَدًا يَكُونُ

أُخَيْرٌ بِقِصَّةِ ذَلِكَ الْكَافِرِ^(٢) الَّذِي قَالَ يَمِينٌ — من غير حجة — لَأُعْطِينَ مَالًا وَلَدًا ، ورأى أن يكون ليمينه تصديق ، فهل هو :

﴿ أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾

(١) وردت (السرة) والعباب أن تكون (الساعة) فهكذا الآية :

(٢) عن الحسن : أنها نزلت فى الوليد بن المغيرة . والمشهور أنها فى العاص بن وائل وقد روى أن خباب ابن الأرت صاح للعاص حلياً فاقترضه الأجر فقال : إنكم تزعمون انكم تبعون وائل فى الجنة ذهباً وفضة فأنا أقضيك ثم لاني أوتي مالا وولداً حينئذ !

وقد ذكر الواحدى ثلاث روايات تؤيد ذلك عن مسروق وعن السكبي وعن مقاتل . (أسباب النزول ط مؤسسة الحلبي) ص ٢٠٤ .

ورواه البخارى عن الحميدى عن سفيان ، ورواه مسلم عن الأعمش .

هل يقول ما يقول بتعريف منا؟ أم هل اتخذ مع الله عهداً؟ ليس الأمر كذلك .
 ودليل الخطاب يقتضى أن للؤمن إذا ظن بالله تعالى ظناً جليلاً ، أو أمل منه أشياء
 كثيرة فأنه تعالى يحققها له ، ويصدق ظنه لأنه على عهد مع الله تعالى ، والله تعالى
 لا يخلف عهده .

قوله جل ذكره : ﴿ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ
 مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴾ ونثرته ما يقول
 ويأتينا فرداً ﴿

كلا . . ليس الأمر على ما يقول ، وليس لقولهم تحقيق ، بل سنمد لهم من العذاب مدّاً
 أى سنطيل في العذاب مدتهم .

« ونثرته ما يقول . . . » لن نمتعه بأولاده وحشيه وخدميه وقومه ، ويعود إلينا
 منفرداً عنهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا
 لَهُمْ عِزًّا ﴾ كلا سيكفرون بعبادتهم
 ويكونون عليهم ضدّاً ﴿

حكوا بظنهم الفاسد أن أصنامهم تمنعهم ، وأن ما عبده من دون الله تعالى توجب عبادتهم
 لهم عند الله تعالى وسيلة . . وهيئات ، هيئات أن تكون لمغاليط حسابهم لتحقيق ، بل إذا
 حشروا وحشرت أصنامهم تبرأت أصنامهم منهم ، وما أملوا نفعا منها عاد ضرراً عليهم .
 ويقال طلبوا العز في أماكن التل ، فأخفقوا في الطلب ، ونفوا عن المراد .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّاطِينَ عَلَى
 الْكَافِرِينَ تَؤْزُمُهُمْ أُزًّا ﴾

تؤزم أى تزعمهم ، فخطر الشيطان يكون بإزعاج وعمة ، وخطر الحق يكون بروح
 وسكينة ، وهذه إحدى الدلائل بينهما .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ﴾
الأنفاس في الحكم معدودة ؛ فمن لم يستوف فلا اقتضاء لها . وإذا انتهى الأجل فلا تنفع
بعد ذلك الحيل ، وقبل اقتضائه لا يزيد ولا ينقص بالعمل .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ
وَفْدًا ﴾

قيل ركبانا على نجائب طاعاتهم ، وهم مختلفون ؛ فمن ركب على صدور طاعاته ، ومن
راكب على مراكب هممه ، ومن ركب على نجائب أنواره . ومن محمول بحمله الحق في عقباه
كما يحمله اليوم في دنياه . وليس محمول الحق كحمول الخلق !

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَسَوْقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا ﴾
فأولئك يساقون بوصف العز ، وهؤلاء يساقون بنمت الذل ، فيجمعهم في السوق ، ولكن
يغابر بينهم في معانيه .. فشتان ما هما !!

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ
عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾

وذلك العهد حفظهم في دنياهم ما أخذ عليهم — يوم الميثاق — من القيام بالشهادة
بوحدةانية مولاهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ
شَيْئًا إِذَا * نَكَادُ السَّنَوَاتُ
يَتَفَطَّرُونَ مِنْهُ وَتَنَشَقُّ الْأَرْضُ
وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا * أَنْ دَعَوْا
لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾

ما أعظم بهتانهم في مقالهم ! وما أشد جرأتهم في قبيح حالتهم ! لكن الصمدية متقدسية
عن عائدي يعود إليها من زين بتوحيد موحد ، أو شين بإلحاد ملحد ... فما شامت لأوجوهم
عما خاضوا فيه من مقالهم ، وما صاروا إليه من ضلالهم . كما لم يتجبل بما قاله الآخرون إلا القائل ،
وما عاد إلا على القائل مقابل من عاجلي أو آجل .

قوله جل ذكره : ﴿وما يقبني للرحمن أن يتخذ ولدًا﴾

إن كلُّ مَنْ في السموات والأرض

إلا آتي الرحمن عبداً * لقد

أحصاهم وعدهم عدداً * وكلهم

آتيه يوم القيامة فرداً ﴿﴾

أني بالولد وهو واحد ١٢ وأنني بالولادة ولا جنس له وجوباً (١) ولا جوازاً ١٣

« لقد أحصاهم ... » : لا يتوَّاب عن عليه معلوم ، ولا ينفلت عن قدرته — مما يصح

أن يقال حدوثه — موهوم .

« وكلهم آتيه يوم القيامة فرداً » : لا خدَم يصحبهم ، ولا حشم يلحقهم ، كلُّ ينفسيه

مشتغل ، وعن غيره منفرد .

قوله جل ذكره : ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات

سيجعل لهم الرحمن وداً﴾

يجعل في قلوبهم وداً لله نتيجة لأعمالهم الخالصة ، وفي الخير : « لا يزال العبد يتقرب

إلى بالتواقل حتى يحبني وأحبه » (٢) .

ويقال يجعل لهم الرحمن وداً في قلوب عباده ، وفي قلوب الملائكة ، فأهل الخير والطاعة

محبوبون من كلِّ أحد من غير استحقاق بفعل (٣) .

(١) وردت (وجوداً) والأرجح أن تكون (وجوباً) لتتلاءم مع (جوازاً) أي لا يجب عليه

ولا يجوز له وصفه — لتقدمه وتنزهه — أن يكون له جلس .

(٢) ... فإذا أحبته كثرت هيته التي يصر بها ، وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبطش بها) وهو

حديث «قدمي» رواه البخاري عن أبي هريرة ، واحد من عائشة ، والطبراني في الكبير عن أبي امامة ،

وابن السني عن ميمون ، وقد اخطأ من زعم أن البخاري انفرد بروايته .

(٣) أخرج مسلم والترمذي عن أبي هريرة أن النبي (ص) قال : إذا أحب الله عبداً نادى جبريل : إني

قد أحببت فلاناً فأحبه ، فينادي في السماء ثم تنزل له الحبة في الأرض . . . وذلك قوله تعالى : « يجعل

لهم الرحمن وداً » .

السيوطي في إسناده من ١٩٩ ج ٢ ط معطى الحلبي .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَنبَأْهُ ﴾^(١) يَسِّرْنَا لَهُ يَسَارَتَكَ لِيُبَشِّرَ بِهِ
الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا ۝

الكلام واحد والخطاب واحد ، وهو لقوم تيسير ، ولآخرين تخويف وتحذير . فطوبى
لِمَنْ يُسِّرْ لِمَا وَفَّقَ بِهِ ، والويل لمن خُوِّفَ بِلِ خُدِيلَ فِيهِ . والقومُ بين موفقٍ ومُخْذُولٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ
يُخَسِّسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ
لَهُمْ رِكْزًا ۝ ﴾

أُثْبِتَهُمْ وَأَحْيَاهُمْ ، وعلى ما شاء فطرهم وأبقاهم ، ثم بعد ذلك — لما شاء — أَمَاتَهُمْ وَأَفْنَاهُمْ ،
فَبَادُوا بِأَجْمِهِمْ ، وَهَلَكُوا عَنْ آخِرِهِمْ ، فلا كبير منهم ولا صغير ، ولا جليل ولا حقير ،
يُطَالِبُونَ — يومَ النشور — بالنكير والتعطير .

سورة طه

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ اسْمٌ عَزِيزٌ مِّنْ تَحَقُّقٍ بِجَلَالِ عِزِّهِ تَمَحُّضٍ^(٢) فِي خُلُوصِ عِبَادَتِهِ ، وَإِذَا وَصَلَ إِلَى
ضِيَاءِ صِفْوَتِهِ نَزَلَ عَنْ سِيَاءِ نَعْوَتِهِ .

اسْمٌ عَزِيزٌ مِّنْ حُرْفِهِ تَحْتَتْ هِمَّتُهُ ، وَإِذَا سَمِعْتَ هِمَّتَهُ مَقَطَّتْ عَنِ الدَّارِينَ طَلِبَتُهُ .

اسْمٌ مِّنْ عَرَفَةٍ زَالِ كَرْبُهُ وَطَلَبِ قَلْبِهِ ؛ دِينُهُ رَبُّهُ^(٣) وَجَنَّتُهُ حُبُّهُ .

اسْمٌ عَزِيزٌ مِّنْ وَثَمَّتِهِ بِعِبَادَتِهِ حَرَّرَهُ مِنْ رِقِّ شَهْوَاتِهِ ، وَأَعْتَقَهُ مِنْ أَسْرِ مَطَالِبِهِ ؛ فَلَا لَهُ
لِحُبُوبٍ طَلَبٌ ، وَلَا يَسْتَفْزُهُ لِحُدُودٍ هَرَبٌ .

(١) أَخْطَأَ النَّاسُخَ إِذْ جَعَلَهَا (وَأَنبَأْ)

(٢) التَّحَضُّضُ = اللَّبَنُ الْخَالِصُ ، وَتَمَحُّضٌ = خُلُوصٌ مِنَ الشَّوَابِ .

(٣) أَيْ عِبَادَتُهُ لِرَبِّهِ لَدَاتِهِ ؛ لَا طَلِبًا لِتَوَابٍ وَلَا خَوْفًا مِنْ عِقَابٍ كَمَا هُوَ الشَّأْنُ فِي الْعِبَادَةِ التَّقْلِيدِيَّةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾

الطاء إشارة إلى قلبه — عليه السلام — من غير الله ، والهاء إشارة إلى اعتناء قلبه إلى الله .

وقيل طأً بسرك بساط القربة فأنت لا تهتدى إلى غيرنا .

ويقال طوينا عن سرك ذكر غيرنا ، وهديناك إلينا .

ويقال طوي لمن اهتدى بك . ويقال طاب عيش من اهتدى بك .

« ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى » : أى ليس المقصود من إيجابنا إليك تعبدك ، وإنما هذا استفتاح الوصلة ، والتمهيد لبساط القربة .

ويقال إنه لما قال له : « ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم »^(١) وقف بفرد قدم تباعدا وتنزهاً عن أن يقرب من الدنيا استمتاعاً بها بوجه قليل له : طأ الأرض بقدميك .. لم كل هذا التعب الذى تتحملة ؟ فزاد فى تعبدك ، ووقف ، حتى تقدمت قدماه^(٢) وقال : « أفلا أكون عبداً شكوراً » أى لما أهلى من التوفيق حتى أعبدته .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا تَذَكُّرَ لِمَنْ يَخْشَى ﴾

فالقرآن تبصرةً لذوى العقول ، تذكرةً لذوى الوصول ، فهؤلاء به يستبصرون فينالون به راحة النفس فى آجلهم ، وهؤلاء به يذكرون فيجدون روح الأُنس فى عاجلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ تَنزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ

الْعُلَى ﴾

(١) آية ٨٨ سورة الحجر .

(٢) أرجح أنها (تورمت قدماه) لأن السياق يذكرنا بالحديث :

[أنه كان يصلى حتى تورمت قدماه فقبل له : يا رسول الله « أليس قد هفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أكون عبداً شكوراً] الشيخان ، واللساني . والترمذى عن المغيرة بن شعبة . (وسيعود القشيري إلى فكرة « طأً بقدميك الأرض » فى آخر السورة عند تفسير آية : « ولا تمدن عينيك .. آية ١٣١) .

جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا لِعِبَادِهِ . وَنَفُوسُ الْعَابِدِينَ أَرْضٌ وَقَرَارٌ لَطَائِفِهِمْ ، وَقُلُوبُ الْعَارِفِينَ
قَرَارٌ لِمَعْلُوقِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾
استواء عرشه في السماء معلوم ، وعرشه في الأرض قلوبُ أهل التوحيد .
قال تعالى : ﴿ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ ثَمَانِيَةٌ ﴾^(١) وعرش القلوب : قال تعالى :
﴿ وَحِطْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾^(٢) . أمّا عرش السماء فالرحمن عليه استوى ، وعرش القلوب
الرحمن عليه استوى . عرش السماء قبلةُ دعاء الخلق ، وعرش القلب يحلُّ نظر الحق .
فثنان بين عرش وعرش !

قوله جل ذكره . ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴾
له الأشياء على العموم ميسكاً ، والأولياء تخصيصاً وتثريفاً . له ما بين السموات والأرض
ما أظهر من العدم ، فالكلُّ له إثباتاً وخلقاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ
السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾
النفسُ لا تقف على ما في القلب ، والقلبُ لا يقف على أسرار الروح ، والروح لا سبيل له
إلى حقائق السِّرِّ والذي هو أخفى من السِّرِّ فهو ما لا يَطَّلِعُ عليه إلا الحق^(٣) .
ويقال الذي هو أخفى من السر لا يفسده الشيطان ، ولا يكتبه الملكان ، ويستأثرُ
بِعِلْمِهِ الْجَبَّارُ ، ولا تقف عليه الأغيار .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَى ﴾

(١) آية ١٧ سورة الحاقة .

(٢) آية ٧٠ سورة الإسراء .

(٣) بسببه القشيري في مواضع أخرى من مصنفاته (سر السر) أو (عين السر) الرسالة ص ٤٨

نفى كل موهوم من الحدثن بأن يكون شئ منه صالحا للإبداع ، وأثبت كل ما في الوجود له باستحقاق القيد .

وله الأسماء الحسنى ، أى صفاته ، على اتسامها إلى صفة ذات وصفة معنى ^(١)
ويقال « له الأسماء الحسنى » : تعريف للخلق بأن استحقاق العلو والنقد من عن
النقائص له على وصف التفرد به .

قوله جل ذكره ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾
سؤال في صيغة الاستفهام والمراد منه التقرير ^(٢) والإثبات . وأجرى — تعالى — سُنَّتَهُ
في كتابه أن يذكر قصة موسى عليه السلام في أكثر المواقع التي يذكر فيها حديث نبينا
صلى الله عليه وسلم ، فيعقبه بذكر موسى عليه السلام .

﴿إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا
إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا
بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هَدًى﴾

ألاح له النار حتى أخرجه من أهله يطلبها ، وكان المقصود إخراجهم من بينهم ، فكان
موسى عليه السلام يدنو والنار تنأى ، وقال لأهله :

« امكثوا إني آنست نارا » فقال أهله : كيف تتركنا والوادي مسبح ؟
فقال : لأجلكم أفارقكم ؛ فلعل آتيكم من هذه النار بقبس .

ويقال استولى على موسى عند رؤيته النار الاتزعاج ، فلم يتالك حتى خرج . ففي القصة
أنه لما أتاها وجد شجرة تشتعل من أولها إلى آخرها ، فجمع موسى — عليه السلام —
حشائش ليأخذ من تلك النار ، فعرف أن هذه النار لا تسمح لنفسها بأن تعطى إلى
أحد شعلة :

(١) الأرجح — حسب الذى ذكره القشيري في كتابه التحيير في التذكير — أنها (وصفه فعل) .
(٢) وردت (التقدير) والصواب أن تكون (التقرير) فهذا هو المصطلح البلاغي الذى يطلق على مثل
هذا الاستفهام

وَقُلْنَا لَنَا نَحْنُ الْإِلَهَةُ إِنَّمَا نَقُضِي لِمَنْ يَسْرِى بَلِيلٌ وَلَا تُقْرَى
يَا مُوسَى هَذِهِ النَّارُ نَقُضِي وَلَكِنْ لَا تَمُطِ لِأَحَدٍ مِنْهَا شُعْلَةً . يَا مُوسَى هَذِهِ النَّارُ تَحْرِقُ
الْقُلُوبَ لَا النُّفُوسَ .

وَيَقَالُ كَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَزَاوِلَةِ قَبْصٍ مِنَ النَّارِ فَكَانَ يَحْتَالُ كَيْفَ يَأْخُذُ مِنْهَا
شَيْئًا ، فَبَيْنَمَا هُوَ فِي حَالِهِ إِذْ سَمِعَ النَّدَاءَ مِنَ الْحَقِّ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى ﴾ إِنِّي أَنَا
رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ
الْمُقَدَّسِ طَوًى ﴿

علم موسى أنه كلام الحق — سبحانه — لَمَّا سَمِعَ فِيهِ التَّرْتِيبَ وَالتَّنْظِيمَ وَالتَّرَكِيبَ ، فَعَلِمَ
أَنَّهُ خُطَابُ الْحَقِّ .

وَيَقَالُ إِنَّمَا عَرَفَ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — أَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ بِتَعْرِيفِ خَصَّةِ الْحَقِّ
— سبحانه — بِهِ مِنْ حَيْثُ الْإِلْهَامُ دُونَ نَوْعٍ مِنَ الِاسْتِدْلَالِ .

« قَوْلُهُ : « فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ » فَإِنْ بَسَّاطَ حَضْرَةَ الْمَلُوكِ لَا يُوطَأُ بِنَعْلِهِ .

وَيَقَالُ أَلْقِ عَصَاكَ يَا مُوسَى ، وَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ، وَأَقِمْ عِنْدَنَا هَذِهِ اللَّيْلَةَ وَلَا تَبْرَحْ .

وَيَقَالُ الْإِشَارَةُ فِي الْأَمْرِ بِخَلْعِ النَّمْلَيْنِ تَفْرِيقُ الْقَلْبِ مِنْ حَدِيثِ الدَّارَيْنِ ، وَالتَّجَرُّدُ لِلْحَقِّ
بِنَعْتِ الْإِنْفِرَادِ .

وَيَقَالُ « اخْلَعْ نَعْلَيْكَ » : تَبَرُّأً عَنْ نَوْعِي أَعْمَالِكَ ^(١) ، وَامْتَحُ عَنْ الشُّهُودِ جَنْسِي أَحْوَالِكَ
مِنْ قَرَبٍ وَبُعْدٍ ، وَوَصْلٍ وَفَصْلٍ ، وَارْتِيَاكِ وَاجْتِنَابِ ، وَفَنَاءٍ وَبَقَاءٍ . . وَكُنْ بِوَصْفِنَا ، فَإِنَّمَا
أَنْتَ بِحَقِّنَا .

أُثْبِتَهُ فِي أَحْوَالِهِ حَتَّى كَانَ كَالْمَجْرُودِ عَنْ جَمْلَتِهِ ، الْمُصْطَلَمِ عَنْ شَوَاهِدِهِ .

(١) رُبَّمَا حَدَثَ سَقُوطٌ ، فَالْكَلَامُ يَحْتَاجُ إِلَى تَوْضِيحٍ (نَوْعِي أَعْمَالِكَ) قِيَاسًا عَلَى مَا ذَكَرَ فِي (جَلْسِي
أَحْوَالِكَ) وَتَرْجِيحُ أَنَّ نَوْعِي الْقَلْبِ مَا الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ ، أَوْ الْأُمُورُ بِهِ وَالتَّجَرُّودُ عَنْهُ . . أَوْ مَا فِي هَذَا الْمَعْنَى .

قوله : « إنك بالوادي للقدس طوى » : أى إنك بالوادي للقدس عن الأعلام ؛
وساحات الصمدية تحمل من كل شين ، وإيمان وزين ؛ عن زين بإحسان وبكين بمصيان ؛ لأن
لربوبية سلمات ميز تقهر كل شئ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴾
وعلى علم منى بك اصطفتك ، وجردتك ونقيتكَ عن دَسِ الأوهام وكل
ما يُكَدِّرُ صفوك .

ويقال بعدما اخترتك فانت لى وبى ، وأنت محو فى فنائك هنك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ﴾
تقدست من الأعلام فى أزلى ، وتزهت (.....) (١) والأشكال باستحقاق
جلالى وجمالى .

ويقال « لا إله إلا أنا » : الأنخير فى وجودى فقد ، والرسوم والأطال عند ثبوت
حقى محو

قوله : « فاعبدنى » : أى تدلل لحكى ، وأنفذ أمرى ، واخضع لجلوتى سلطانى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾

إقامتها من غير ملاحظة مجريها ومنشئها يؤرث الإعجاب . وإذا أقام العبد صلاته على نيت
الشهود والنحقق بأن مجريها غيره (٢) كانت الصلاة بهذا فتحاً لباب المواصلة ، والوقوف على
محل النجوى ، والنحقق بخصائص القرب والزلقة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا
لَتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴾

الفائدة فى تعريف العبد بترتيب الساعة أن يستيقظوا من غفلات التفرقة ، فإذا حضروا

(١) حدث منا طمس أفقدنا بقية الجملة ، وربما كانت (من الأمثال) .

(٢) الضمير فى (غيره) يعود على العبد والمتصود أن يتحقق العبد بأن الرب هو الذى يجرى عليه نمده .

بقلوبهم - ففي حال استدامة الذكر - فما هو موعودٌ في الآجل أكثره للحاضرين موجودٌ في العاجل ؛ والحاضرة لهم كالآخرة . وكذلك جعلوا من أمارات الاستقامة شهودَ الوقتِ قيامة^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا
وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴾

إذا أكرمه اللهُ بِحُسْنِ التَّنْبِيهِ ، وأحضره بنعت الشهود فلا ينبغي أن ينزل عن سماه صفاته إلى جحيم أهل الغفلة في تطوحيهم في أودية التفرقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾
كررَ عليه السؤال في غير آية عن عصاه لما كان المعلوم له سبحانه فيها من إظهاره فيها عظيم المعجزة .

ويقال إنما قال ذلك لأنه صَحْبَتُهُ هَيْبَةٌ للقيام عند فَجَاءَةِ سَمَاعِ الخطاب ؛ فَلْيُسَكَّنْ بعض ما به من بَوَادِيهِ الإجلال . . رَدَّهُ إلى سَمَاعِ حديث العصا ، وأراه ما فيها من الآيات .

ويقال لو تركه على ما كان عليه من غَلَبَاتِ الهيبة لعله كان لا يسي ولا يطبق ذلك . . فقال له : وما تلك بيمينك يا موسى ؟

﴿ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ
بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ
أُخْرَى ﴾

قال هي عصاي ، وأخذ يُعَدِّد ما له فيها من وجوه الانتفاع فقال له :

﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى ﴾

(١) فالقيامة - هــ هؤلاء تقوم كل يوم غير مرة بالهجر والنوى والفراق) و (جهنم الفراق اشد من جهنم الاحتراق . . اللطائف في مواضع أخرى .

فإنَّكَ بنعت التوحيد^(١) ، واقفٌ على بساط التفريد ، ومتى يصحُّ ذلك ، ومتى يسلمُ لك أن يكون لك معتمدٌ تتوكأ عليه ، ومستندٌ عليه تستعين ، وبه تنفع ؟

ثم قال : « ولي فيها مآرب أخرى » : أولُ قديم في الطريق تركُّ كلِّ سببٍ ، والتَّنَقُّ عن كلِّ طلبٍ ، فكيف كان يسلمُ له أن يقول : أفعلُ بها ، وأمتنع^(٢) ، ولي فيها مآرب أخرى .

ويقال ما ازداد موسى — عليه السلام — تفصيلاً في انتفاعه بمصاه إلا كان أقوى وأولى بأن يؤمن بإلقائها ، والتَّنَقُّ عن الانتفاع بها على موجب التفرد لله .

ويقال التوحيد التجريد ، وعلامة صحته سقوط الإضافات^(٣) بأسرها ؛ فلا جرَم لما ذكر موسى — عليه السلام — ذلك أمراً بإلقائها فجعلها الله نحيةً تسعى ، وولى موسى هارباً ولم يُعْتَب . وقيل له يا موسى هذه صفة العلاقة ؛ إذا كوشِفَ صاحبها يسرُّها يهرب منها .

ويقال لما باسطه الحقُّ بسامع كلامه أخذته أريجية سماع الخطاب ، فأجاب عما يُسأل وعما لم يُسأل فقال : « ولي فيها مآرب أخرى » ، وذَكَرَ وجوهاً من الانتفاع ؛ منها أنه قال تؤسسى^(٤) في حال وحدتي ، وتضيء لي الليل إذا أظلم ، وتحملني إذ عسييت في الطريق فأركبها ، وأهشُّ بها على غنسى ، وتدفع عني عدوِّي . وأعظم مآربٍ لي فيها أنك قلت : « وماتلك بيمينك ؟ » وأيةُ نعمةٍ أو مآربٍ أو منفعةٍ تكون أعظمَ من أن تقول لي : وماتلك ؟ ويقال قال الحقُّ — بعد ما عدد موسى وجوه الآيات وصنوف انتفاعه بها — « لك يا موسى فيها أشياء أخرى أنت غافل عنها وهي انقلابها حية » ، وفي ذاك لك معجزة وبرهان صدق .

(١) إذا صح نقل هذه العبارة من الأصل فالتشويى يقصد بها (فإنك موحد) ، والموحد أعلى درجات العارفين .

(٢) أى تكون لي بها منعة وقوة ، وربما كانت (وأمتنع) وكلاماً صحيحاً في المعنى .

(٣) سقوط الإضافات أى لا يقول لي ولا بي ولا منى — وهذه آية صحة التوحيد عندم (أنظر الرسالة ص ١٤٩) .

(٤) وردت (تسعى) ، وقد وجدنا (تؤسسى) أقرب إلى المعنى وإن كانت بعيدة في الرسم ، فأثرناها ونهنا إلى الأصل . أو ربما سقطت (مى) بعد (تسعى) ويكون السياق آنذاك منسجماً .

ويقال جميع ما عُدَّ من المنافع في العصا كان من قبيل الله . . فكيف له أن ينسبها
ويضيفها إلى نفسه ، ولهذا قالوا :

يا جنة الخلد ، والهدايا إذا تُهدى إليك فما منك يُهدى
ويقال قال موسى لما رآها حية تهتز : لقد عَلِمْتُ كُلَّ وصف بهذه العصا ، أما هذه
الواحدة فلم أعرفها .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى ﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا
هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴿ قَالَ خُذْهَا
وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا
الْأُولَى ﴾

لا عبرة بما يورث ظاهراً الأشياء ؛ فقد يورث الظاهرُ بشيء ثم يبدو خلافه في المستقبل ؛
فعصا موسى صارت حية .

ثم قال المقصود بذلك أن تكون لك آية ومعجزة لا بلاء وفتنة^(١) .

قوله : ﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ . . . ﴾ : أشهدّه — باتقلاب العصا من حالٍ إلى حال ؛
مرة عصا ثم ثعباناً ثم عصا مرة أخرى — أنه يُنَبِّتُ عِبَادَهُ في حال التلويح مرةً ومرةً ؛
فَمِنْ أَخَذِ مِنْ رَدٍّ ، وَمِنْ جَمْعٍ وَمِنْ فَرْقٍ الْحَقِّ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ
بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى ﴾
لِتُرِيَنَّكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾

كما أراه آيةً من خارجٍ أراه آيةً من نفسه ، وهي قلبُ يده بيضاء ؛ إذ جعلها في جيبه
من غير البرص . قال تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾^(٣) .

(١) وهذا الكلام يتطبق . ذلك على الكرامة التي تظهر على يدي الولي ، وهذا فرق بين المعجزة
والكرامة من ناحية وبين السحر من ناحية أخرى .

(٢) حتى يصلوا إلى حال (التمكن) .

(٣) آية ٥٢ سورة فصلت .

وإنما قال : أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ وَلَمْ يَقُلْ كُنْ لَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَا عَلَيْهِ مِنَ اللَّبَاسِ كُمَانٌ .
 قوله : « لَنُرِيكَ ^(١) مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى » : الآية الكبرى هي ما كان يجده في نفسه من
 الشهود والوجود ، وما لا يكون بتكليف العبد وتصرفه من فنون الأحوال التي يدركها
 صاحبها ذوقاً .

قوله جل ذكره : ﴿ أَذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾
 بعدما أسمع كلامه من غير واسطة ، وشرف مقامه ، وأجزل إكرامه أمره بالذهاب
 ليدعو فرعون إلى الله — مع علمه بأنه لا يؤمن ولا يجيب ولا يسمع ولا يعرف — فشق على
 موسى ذهابه إلى فرعون ، وسماح جثده منه ، بعدما سمع من الله كلامه سبحانه ، ولكنه آثر
 أمره بحننه على مراده نفسه .
 ويقال لما أمره بالذهاب إلى فرعون سأل الله أُمِّيَّةَ النُّقْلِ وما به يتم تبليغ ما حمل من
 الرسالة ، ومن ذلك قوله :

﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي *
 وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي * وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ
 لِسَانِي * يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴾

لِيُعْلَمَ أَنَّ مِنْ شَرْطِ التَّكْلِيفِ التَّنَكُّنَ مِنْ أَدَاءِ الْمَأْمُورِ بِهِ .
 ويقال إن موسى لما أخذ في مخاطبة مع الله كاد لا يسكت من كثرة ما سأله فظل يدعو :
 « رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ، وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي . . . » وهكذا إلى آخر الآيات والأسئلة .
 قوله « قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي » : حتى أُطِيقَ أَنْ أَسْمَعَ كَلَامَ غَيْرِكَ
 بعدما سَجَمَتْ مِنْكَ . « وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي » : حتى ينطلق بمخاطبة غيرك ، وقوْنِي حتى
 أَرُدُّ مَا أَرَدْتُ . . . بِكَ لَا بِي

قوله جل ذكره : ﴿ وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي * هَارُونَ
 أَخِي * أَشَدُّ بِهِ أَزْوَياً ﴾

(١) أخطأ الناسخ إذ جعلها (لنريه) .

سَأَلَ أَنْ يَصْحَبَ أَخَاهُ مَعَهُ ، وَلَمَّا ذَهَبَ لِسَمَاعٍ كَلَامُ اللَّهِ حِينَ قَالَ تَعَالَى : « وَوَاعِدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً » (١) كَانَ بِمُفْرَدِهِ ، لِأَنَّ الذَّهَابَ إِلَى الْخَلْقِ يُوجِبُ الْوَحْشَةَ ؛ فَطَلَبَ مِنْ أَخِيهِ الصَّحْبَةَ لِيُخَفِّفَ عَلَيْهِ كَلَّةَ الْمَشَقَّةِ .

وَيُقَالُ إِنَّ الْمَحَبَّةَ تَوْجِبُ التَّجَرُّدَ وَالْإِنْفِرَادَ وَأَلَّا يَكُونَ لِلغَيْرِ مَعَ الْمَحَبِّ مَسَاغٌ ؛ فَفِي ذَهَابِهِ إِلَى فِرْعَوْنَ اسْتَصْحَبَ أَخَاهُ ، وَلَمَّا كَانَ الذَّهَابُ إِلَى الْمِيقَاتِ لَمْ يَكُنْ لِلغَيْرِ سَبِيلٌ إِلَى صَحْبَتِهِ ، إِذْ كَانَ الْمَقْصُودُ مِنْ ذَهَابِهِ أَنْ يَكُونَ مُخْصِوْصًا بِجَاهِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ كِي نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴾ وَنَذْكُرُكَ كَثِيرًا * إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿
بَيَّنَّ أَنَّ طَلَبَهُ مُشَارَكَةَ أَخِيهِ لَهُ بِحَقِّ رَبِّهِ لَا بِحِظِّ نَفْسِهِ حَيْثُ قَالَ : « كِي نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا وَنَذْكُرُكَ كَثِيرًا » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴾
أَعْطَيْنَاكَ مَا سَأَلْتَ ، وَتَنَاسَيْتَ ابْتِدَاءَ حَالِكَ حِينَ حَفِظْنَاكَ فِي الْيَمِّ وَنَجَّيْنَا أُمَّكَ مِنْ ذَلِكَ النَّعْمِ ، وَرَبَّيْنَاهُ فِي حَجَرِ الْعَدُوِّ . . فَأَيْنَ — حِينَئِذٍ — كَانَ سُؤْلُكَ وَاخْتِيَارُكَ وَدَعَاؤُكَ (٢) ؟
وَأَثْبَتْنَا فِي قَلْبِ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ شَفَقَتَكَ ، وَأَلْقَيْنَا عَلَيْكَ الْمَحَبَّةَ حَتَّى أَحْبَبَكَ عَدُوُّكَ ، وَرَبَّاكَ حَتَّى قَتَلَ بِسَبِّبِكَ مَا لَا يُحْصَى مِنَ الْوَلَدَانِ ، وَالَّذِي بَدَأَكَ بِهِنَا الْيَمِّنِ هُوَ الَّذِي آتَاكَ سُؤْلَكَ ، وَحَقَّقَ لَكَ مَأْمُولَكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى * أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ ، فَكُلِّمْنَاهُ الْيَمِّ بِالسَّاحِلِ ، يَأْخُذْهُ عَدُوُّهُ وَعَدُوُّهُ ﴾

(١) آية ١٤٣ سورة الأعراف .

(٢) أى أن فضل الله دائم ، وسابق للدعاء ، وغير مرتبط بالاختيار الإنساني ولا بالعمل الإنساني ، وهذه نظرة في الشمول قلما يفتن إليها غير الصوفية . فأين منهم المعتزلة الذين يوجبون على الله ؟! ذلك أحد المرامي البعيدة التي يقصد إليها التشبُّه .

كان ذلك وحى إلهام ، ألقى الله في قلبها أن تجعله في تابوت ، وتلقيه في اليم بمعنى نهر النيل ، ففعلت ، فالتقاء النهر على الساحل ، فحبل إلى فرعون . فلما وقع بصر امرأة فرعون عليه باشر حبه قلبها ، وكذلك وقعت محبته في قلب فرعون ، ولكنها كانت أضعف قلباً ، فسبقت بقولها « قرّة عين لي ولك لا تقتلوه . . » (١) ، ولولا أنها علمت أنه أخذ شعبة من قلب فرعون ما أخذ من قلبها لم تقل : « قرّة عين لي ولك » .

قوله : « يأخذه عدوى وعدوه » : وبأه في حجر العدو وكان قد قتل بسببه ألوقاً من الولدان . . ولكن من مأمنيه يؤتى الخبز ، وبلاء كل أحد كان بعده إلا بلاء موسى عليه السلام فإنه تقدم عليه بسنين ؛ ففي اليوم الذي أخذ موسى في حجره كان قد أمر بقتل كثير من الولدان ، ثم إنه رباه ليكون إهلاكه ملئك على يده . . ليعلم أن أسرار الأقدار لا يعلمها إلا الجبار .

ويقال كان فرعون يسمى والد موسى وأباه — ولم يكن . وكان يقال لأُم موسى ظئر (٢) موسى — ولم تكن ؛ فمن حيث الدعوى بالأبوة لم يكن لها تحقيق ، ومن حيث كان المعنى والحقيقة لم يكن عند ذلك خبر ولا عند الآخر من ذلك معرفة . . هكذا الحديث والقصة (٣) .

ولقد جاء في القصة أن موسى لما وُضع في حجر فرعون لطم وجهه فقال : إن هذا من أولاد الأعداء فيجب أن يقتل ، فقالت امرأته : إنه صبي لا تميز له ، ويشهد لهذا أنه لا يميز بين النار وبين غيرها من الجواهر والأشياء ، وأرادت أن يصدق زوجها قائلها ، فاستحضرت شيئاً من النار وشيئاً من الجواهر ، فأراد موسى عليه السلام أن يمد يده إلى الجواهر فأخذ جبريل عليه السلام بيده وصرفها إلى النار فأخذ جرة بيده ، وقرّبها من فيه فاحترق لسانه — ويقال إن العقدة التي كانت على لسانه كانت من ذلك الاحتراق — فعند ذلك قالت امرأة فرعون : ها قد تبين أن هذا لا تميز له ، فقد أخذ الجرة إلى فيه . وتخلص موسى بهذا مما حصل منه من لطم فرعون .

(١) آية ٩ سورة القصص . (٢) الظئر . المرضعة لغير ولدها .

(٣) يتعد بالحديث والقصة التصوف وأهله ؛ فلقب العبد مرتبط بقلبه وحقيقة باطنه لا بما يستفاد من ظاهره ورأى الناس فيه ، وهذا أصل من أصول أهل الملامة النيسابورية .

ويقال إنهم شاهدوا ولم يشعروا أنه لم يخنق من أخذ الجرة وهو صبي رضيع ، ثم احترق لسانه ، فلم الكل أن هذا الأمر ليس بالقياس . فإنه سبحانه فعال لما يريد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حُبَّةً مِّنِي ﴾

أى أحبيبتك . ويقال فى لفظ الناس : فلان ألقى محبته على فلان أى أحبه . ويقال « ألقى عليك محبة منى » : أى طرحت فى قلوب الناس محبة لك ، فالحق إذا أحب عبداً فكل من شاهد أحبه . ويقال للملاح فى عينيه ؛ فكان لا يراه أحداً إلا أحبه .

ويقال « ألقى عليك محبة منى » : أى أثبت فى قلبك محبتي ؛ فإن محبة العبد لله لا تكون إلا بإثبات الحق — سبحانه — ذلك فى قلبه ، وفى معناه ألدوا :
إِنَّ الْمَحَبَّةَ أَمْرٌ مَا تَحْبَبُ تُلْقَى عَلَيْكَ وَمَا لَهَا سَبَبُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾

أى بمراى منى . ويقال لا أمكن خبرى بأن يستبعدك عنى .

ويقال أحفظك من كل غدير ، ومن كل حديث سوى حديثنا . ويقال ما وكننا حفظك إلى أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ تَمْشِي أُخُنُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ

عَلَى مَن يَكْفُلُهُ فَرَجْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ

كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا .. ﴾

البلاء على حسب قوة صاحبه وضعفه ، فكما كان للره أقوى كان بلاؤه أوفى (١) ، وكما كان أضعف كان بلاؤه أخف . وكانت أم موسى ضعيفة فرد إليها ولدها بعد أيام ، وكان يعقوب أقوى فى حاله فلم يعد إليه يوسف إلا بعد سنين طويلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَقَلْتُمْ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ ﴾

(١) قال صلى الله عليه وسلم « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمتل فالأمتل » رواه الترمذى ، وابن ماجة والحاكم من سعد بن أبى وقاص .

أجرى الله عليه ما هو في صورة كبيرة من قتل النفس بغير حق ، ثم بين الله أنه لا يضره ذلك ، فليست العبرة بفعل العبد في قلته وكثرته إنما العبرة بناية الحق ، بشأن أحد أو عداوته .

ويقال قد لا يموت كثير من الخلق بفنون من العذاب ، وكما من أناس لا يموتون وقد ضربوا ألوفاً من الشياطين وأصحاب موسى عليه السلام ومقتولاه ملت بوكزة : إيش^(١) الذي أوجب وقاته لولا أنه أراد به فتنة لموسى ؟ وفي بعض الكتب أنه — سبحانه — أقام موسى كذا وكذا مقاماً ، وأسمه كلامه كل مرة بإسم آخر ، وفي كل مرة كان يقول له : « وَقَتَلْتَ نَفْسًا » .

« فتجيناك من الغم » : أريناك عين الجمع حتى زال عنك ما دخلك من الغم بصفة مقتضى التفرقة ، فلما أريناك سير جريان التدبير نجيناك من الغم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ﴾ .

استخلصناك لنا حتى لا تكون لغيرنا . ويقال جئنا عليك بالبلاء ونوحناء حتى جردناك من كل اختيار وإرادة ، ثم حينئذ رقيناك إلى ما استوجبته من العلم الذي أهلناك له .

قوله جل ذكره : ﴿ قَلْبِنَا فِي أَهْلِ مَدْيَن ﴾ .

وكنيت عند الناس أنك أجير لشيب ، ولم يظهر لهم ما أودعنا فيك ، وكان يكنى — عندهم — أن تكون ختناً^(٢) لشيب .

﴿ ثم جئت على قدر ياموسى ﴾ .

أى عددنا أيام كونك في مدين شعيب ، وكان أهل حضرتنا من الملائكة الذين عرفوا شركك وعيبتك منتظرين لك ؛ فجئت على قدر .

(١) أى (أى شيء) وهي لفظة ترد في مصنفات التشييزى من حين إلى آخر . وجاء في الوسيط ج ١

من ٣٤ أن العرب تكلمت بها .

(٢) أى زوجاً لاهته ، وفي الحديث « سحلى ختن رسول الله »

ويقال إنَّ الأَجَلَ إذا جاء للأشياء فلا تأخيرَ فيه ولا تقديم ، وأشدوا في قريب من هذا المعنى :

بينما خاطرُ المنى بالتلاقى ساجحُ في فؤاده وفؤادى
جمع اللهُ بيننا فالتقينا هكذا بفتةً بلا ميمادٍ
قوله جل ذكره : ﴿ واصطنعتك لنفسى ﴾ .

استخلصتُك لى حتى لا تصلحَ لأحدٍ غيرى ، ولا يتأتى شئٌ منك غير تبليغ رسالتى ، وما هو مرادى منك .

ويقال أفردتُ سيرك لى ، وجملتُ إقبالك علىّ دون غيرى ، وحلتُ بينك وبين كل أحدٍ من هو دونى .

ويقال « واصطنعتك لنفسى » : قطعهُ بهذا عن كل أحدٍ ، ثم قال له : « اذهب إلى فرعون » .

قوله جل ذكره : ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ﴾ * اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ .

تعلّل موسى عليه السلام لما أُرسله الحقُّ إلى فرعون بوجوهٍ من العِلل مثل قوله : « يصيق صدرى ولا ينطلق لسانى » ^(١) ، « إني قتلتُ منهم نفساً فأخاف أن يقتلون » ^(٢) .. إلى غير ذلك من الوجوه ، فلم ينفعه ذلك ، وقال الله : « إني معكما أسمع وأرى » ، فاستقل ^(٣) موسى عليه السلام بذلك ، وقال : الآن لا أبالى بعد ما أنت معى .

قوله جل ذكره : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْسَ لَكَ بِهِ ذِكْرٌ أَوْ يَخْشَى ﴾ .

(١) آية ١٣ سورة القصص

(٢) آية ٢٣ سورة القصص

(٣) الاستقلال هنا معناه الاكتفاء .

إنما أمرها بالملائنة معه في الخطاب لأنه كان أول مَنْ دَعَوَهُ إلى الدين ، وفي حال الدهوة يجب ألين ^(١) ؛ فإنه وقت المهمة ، فلا بد من الإمهال ربنا ينظر ^(٢) ؛ قال الله لنبينا صلى الله عليه وسلم : « وجادلهم بالتي هي أحسن » ^(٣) : وهو الإمهال حتى ينظروا ويستدلوا ، وكذلك قال : « قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تسكروا ما بصاحبكم من حيلة » ^(٤) .

ثم إذا ظهر من الخصم التردد والإباء فحينئذ يُقابل بالغلظة والحنف .
ويقال علمها خطاب الأَكْبَرِ ذوى الحشمة ؛ فرعون — وإن كان كافراً — إلا أنه كان سلطاناً وقته ، والتسلط على عباد الله .

ويقال إذا كان الأمر في مخاطبة الأعداء بالرفق والملائنة .. فكيف مع المؤمنين في السؤال ؟

ويقال في هذا إشارة إلى سهولة سؤال الملَكَيْنِ في القبر للمؤمن .
ويقال إذا كان رِفْقُهُ بِمَنْ جَعَدَهُ فكيف رِفْقُهُ بِمَنْ وَحَدَهُ ؟
ويقال إذا كان رِفْقُهُ بِالْكَفَّارِ فكيف رِفْقُهُ بِالْأَبْرَارِ ؟
ويقال إذا كان رِفْقُهُ بِمَنْ قَالَ : أنا .. فكيف رِفْقُهُ بِمَنْ قَالَ : أنت ؟
ويقال إنه ^(٥) أَحْسَنَ تَرْبِيَةٍ مَوْسَى عليه السلام ؛ فأراد أن يرفق به اليوم في الدنيا على جهة المكافأة .

وقيل تفسير هذا ما قال في آية أخرى « فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى » ^(٦) .
وقوله : « لعله يتذكر أو يخشى » : أى كَوْناً على رجاء أن يؤمن . ولم يخبرها أنه لا يؤمن

(١) وردت (التكئين) وهي خطأ في النسخ وقد اتبته أحد القراء إلى هذا الخطأ فوضع علامة استفهام صغيرة .

(٢) النظر هنا معناها التفكير في الأمر .

(٣) آية ١٢٥ سورة النحل .

(٤) آية ٤٦ سورة سبأ .

(٥) أى فرعون .

(٦) آية ١٨ سورة النازعات .

لئلا تتداخلهما فترة في تبليغ الرسالة علماً منه^(١) بأنه لا يؤمن ولا يقبل .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّيَّنَ ﴾

في الآية دليل على أن الخوف^(٢) الذي تقتضيه جيلة الإنسان غير ملوم صاحبه عليه ، حيث قال مثل موسى ومثل هارون عليهما السلام : « إِنَّا نَخَافُ » .

ثم إنه سبحانه سَكَّنَ ما بهما من الخوف بوعده النصر لهما .

ويقال لم يخافا على نفسيهما شققة عليهما ، ولكن قالوا : إِنَّا نَخَافُ أَنْ تَحِلَّ بِنَا مَكِيدَةٌ مِنْ جِهَتِهِ ، فلا يحصل فيما تأمرنا به قيامٌ بأمرك ، فكان ذلك الخوف لأجل حق الله لا لأجل حفظ أنفسهما .

ويقال لم يخافا من فرعون ، ولكن خافا من تسليط الله إياه عليهما ، ولكنهما تأدبا في الخطاب .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْعَى وَأَرَى ﴾

تَلَطَّفَ في استجلاب هذا القول من الحق سبحانه ، وهو قوله : « إِنِّي مَعَكُمَا » بقولهما : « إِنَّا نَخَافُ » ، وكان المقصود لهما أن يقول الحق لهما : « إِنِّي مَعَكُمَا » وإلا فأنى بالخوف لِمَنْ هو مخصوص بالنبوة ؟

ويقال سَكَّنَ فيهما الخوف بقوله : « إِنِّي مَعَكُمَا » ، فقويا على الذهاب إليه ؛ إذ من شرط التكليف التمكين .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَتَيْنَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ ﴾

(١) وردت (منهم) وهي خطأ في النسخ لأن المقصود : مع انه سبحانه علم بأنه لن يؤمن ولن يقبل .
(٢) في هذه الإشارة توضيح هام لاصطلاح (الخوف) .

طال البلاء بيني إسرائيل من جهة فرعون ، فتدركهم الحق سبحانه ولو بعد حين ،
بذلك أجرى سنته أنه يُرَخِّي عَنْكَ الظالم ، ولكن إذا أَخَذَهُ فَإِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ ﴾

من شرط التكليف التمكين بالبيئة والآية لرسولٍ حتى يتضح ما يدلُّ على صدقه
فيما يدعو إليه من النبوة . ثم إن تلك الآية وتلك البيئة ما نفهمهم ، وإنما تأكدت بهما عليهم
الحجة ؛ فإذا هَمِيَ بَصَرُ الْقَلْبِ فَأَتَى تنفع بصيرة الحجة ؟ وفي معناه قالوا :

وَفِي نَظَرِ الصَّادِي إِلَى الْمَاءِ حَسْرَةٌ إِذَا كَانَ مَمْنُوعًا سَبِيلَ لِلْوَارِدِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ﴾

إنما يتبع الهدى مَنْ كَعَلَ قَلْبَهُ بنور العرفان ، فأما من كانت على قلبه غشاوة الجهل ..
فمَن يَسْتَمِعُ إِلَى الْهُدَى ؟

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ

عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾

ما بعث الله نبيًّا إِلَّا وقد أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْعَذَابِ عَلَى تَرْكِ الْأَمْرِ ، وبَشَّرَهُمُ بِالثَّوَابِ
عَلَى حِفْظِ الْأَمْرِ . والعذاب مُعَجَّلٌ وَمُؤَجَّلٌ ؛ فَمُؤَجَّلُهُ لَا يُوقَفُ عَلَى تَفْصِيلِ الْأَعْدَاءِ وَكَذَلِكَ
مُؤَجَّلُ الثَّوَابِ ، قال تعالى : « فَلَا تَعْلَمْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » (١) .

وأما مُعَجَّلُ الْعُقُوبَةِ فَأَنْوَاعٌ ، وعلى حسب مقام المرء تتوجه عليه المطالبات ، والزيادة
في العقوبة تدلُّ على زيادة استحقاق الرتبة ؛ كالحرق والعبد في الخلد . وقسوة القلب نوع
عقوبة ، وما يتداخل الطاعة نوع عقوبة ، وخسران نصيب في المال والأنفس نوع عقوبة ..
إلى غير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى ﴾ قال

رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ

ثُمَّ هَدَى

(١) آية ١٧ سورة السجدة .

« فن ربكما » على التثنية ، ثم قال : « يا موسى » فأفرده بالخطاب بعدما قال : « فمن ربكما ؟ » . فيحتمل أن ذلك لمشاكلة رب موسى الآي ، ويحتمل أن موسى كان مُقَدِّماً على هارون فخصه بالنداء .

وإنما أجاب موسى عن هذا السؤال بالاستدلال على فعله — سبحانه — فقال : « ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه » ليعلم أن الدليل على إثباته — سبحانه — ما دلّت عليه أفعاله .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ قَدْ قَالَ الْتَرُونَ الْأُولَى ﴾ * قال
عليها عند ربي في كتاب لا يضل
ربي ولا ينسى *

لا يمكنني أن أخبركم إلا بما أخبرني به ربي ، فما عرفني عرفْتُ ، وما ستره
عليّ وقفتُ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا
وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ
نَّبَاتٍ شَتَّى ﴾

جَعَلَ الْأَرْضَ مَسْتَقَرًّا لَأَبْدَانِهِمْ ، وجعل أبدانهم مستقرًّا لعبادته ، وقلوبهم مستقرًّا
لمعرفته (١) ، وأرواحهم مستقرًّا لمحبتة ، وأسرارهم مستقرًّا لمشاهدته .

قوله جل ذكره : ﴿ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ ﴾

هياً لهم أسباب المعيشة ، وكما نظروا إليهم ورزقهم رزق دوابهم التي يفتفنون بها ،

(١) وردت (وأرواحهم مستقرًّا لعبادته) والصواب أن تكون (وقلوبهم مستقرًّا لمعرفته) حسبما
نُعرف من مذهب القشيري في ترتيب الملكات الباطنية (انظر بحثنا في الدكتوراه عن الإمام القشيري
ونصوفه) ط مؤسسة الحلبي .

وَأَمْرُهُمْ أَنْ يَتَّقُوا بِمَا تَصِلُ إِلَيْهِ أَيْدِيهِمْ ، وَأَنْ يَنْتَفِعُوا — مَا أَمَكَّنَهُمْ — بِأَنْعَامِهِمْ لِيَكُنْ لَهُمْ لَدَيْهِمْ أَنْعَامُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾

إِذْ خَلَقْنَا آدَمَ مِنَ التُّرَابِ ، وَإِذْ أَخْرَجْنَاكُمْ مِنْ صُلْبِهِ . . فَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ مِنَ التُّرَابِ أَيْضًا .
وَالْأَجْسَادُ قَوَالِبُ وَالْأَرْوَاحُ وَدَائِعُ ، وَالْقَوَالِبُ نَسَبُهَا التُّرْبَةُ ^(١) ، وَالْوَدَائِعُ صَفَتُهَا الْقُرْبَةُ ^(٢) ،
فَالْقَوَالِبُ يَزِينُهَا بِأَفْضَالِهِ ، وَالْوَدَائِعُ بِحَبِيبِهَا بِكَشْفِ جَلَالِهِ وَلُطْفِ جَمَالِهِ . وَالْقَوَالِبُ الْيَوْمِ
اعْتِكَافٌ عَلَى بَسَاطَةِ عِبَادَتِهِ ، وَالْوَدَائِعُ اتِّصَافٌ بِدَوَامِ مَعْرِفَتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴾

أَمْرُهُ بِجَهَنَّمَ ، وَأَعْمَاءُ عَنْ شُهُودِ ذَلِكَ بِسَمَرِهِ ، فَانْتَجَعَ فِيهِ كَلَامُهُ ، وَمَا انْتَفَعَ بِمَا حَذَّرَهُ مِنْ
انْتِقَامِهِ ، وَبَدَّرَ لَهُ مِنْ أَنْعَامِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَجِئْتُنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا
بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى • فَلَنَأْتِيَنَّكَ
بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ
مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ
مَكَانًا سُوًى ﴾

دَعَامَ مُوسَى إِلَى اللَّهِ ، وَخَاطَبَهُمْ فِي حَدِيثِ الْآخِرَةِ مِنْ تَبْشِيرٍ بِشَوَابٍ ، وَإِنْذَارٍ بِعَذَابٍ ،
فَلَمْ يُجِيبُوا إِلَّا مِنْ حَيْثُ الدُّنْيَا ، وَمَا زَادَهُمْ تَذْكِيرًا إِلَّا ازْدَادُوا غَفْلَةً وَجَهَالَةً .

(١) ، (٢) وردتا (البرية) و (القوية) ولم نجد للجملتين معنى على ذلك — في حدود ما نعرف —
بينما لو صارت النسبة إلى (التربة) كما تشير الآية وكما يشير كلام المصنف في بداية الفقرة ، ثم لو جعلنا
(التربة) بدل (القوية) لا لنجم السياق ، ونحن في هذا لا نصدور إلا عن استخدام التفسير لهذا الأسلوب
في مواضع مماثلة — والله أعلم .

كذلك صفة مَنْ وَصَّيَ الحقُّ بالإيمان ، لم يكن له عرفان ، ولا بما يقال لإيمان ، ولا يتأسف
على ما يفوته ، ولا تصديق له بحقيقة ما هو بصدده .

قوله : « فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه . . » تأهبوا لنأصيبة الحقيقة ، وتشتروا
للمخالفة ، فقصصهم المشيئة ، وكبستهم القدرة ، وكما قيل :

استقبلني وسيفه مسلول وقال لي واحداً منقول
قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزَّيْنَةِ وَأَنْ
يُخْشِرَ النَّاسَ ضُحًى ﴾

فكان في ذلك اليوم افتضاحهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ
ثُمَّ أَتَى ﴾

كاذ فرعون فكيد له ، وأراد فارتد إليه ، ودعا للاستعداد فأذل وأذيق البأس .
ولم يدع موسى شيئاً من الوعظ والرفق ، ولم ينادر فرعون شيئاً من البلاء والخلق ، ولكن :
﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا
عَلَى اللَّهِ كَذِباً فَيُسْحِتَكُمْ بِذُنُوبِ
وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى ﴾ فتنازحوا
أممهم بينهم وأسروا النجوى ﴿

اعلموا أنه لا طاعة لأحدٍ مع الله — سبحانه — إذا عدبته ، فحملوا مقاتله على الإفك ،
ورموا معجزته بالسحر فقالوا :

﴿ قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَا نِ بَرِيدَانِ
أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ

(١) يشير القشيري بذلك إلى شاهد شعري سبق وروده :
من يحلى بغير ما هو فيه فضحت شواهد الامتحان
ويهدف إلى أن يثبت أن تزيين الطاهر لا جدوى منه في الحقيقة .

يسحرهما وينذهبا بطريقتكم المثل *
فأجمعوا كيدكم ثم اتوا صفًا
وقد أفلح اليوم من استعمل *

ما في دعوها كاذبان يقصدان إلى إخراجكم من بلدكم ، والتشويش عنكم
في معتقدكم .

﴿ قالوا يا موسى إيمان تلقى وإيمان
نكون أول من ألقى ﴾

أظهروا من أنفسهم التجلدهم بأن النصر لهم ، وإخلاصنا إلى ما كان السحرة يسؤلون
لهم ، فخيروا موسى في الابتداء بناء على ما توهموا من الإلقاء ، فقال لهم موسى :

﴿ قال بل ألقوا ، فإذا جبالهم
ومصيهم يُعْبَلُ إليه من سحرهم
أنها تسعى * فأرجس في نفسه
خيفة موسى قلنا لا تخف إنك
أنت الأعلى * وألقي ما في يمينك
تلق ما صنعوا إنما صنعوا كيد
ساحر ولا يفلح الساحر حيث
أنى * فألقى السحرة سُجَّدًا قالوا
آمنًا برب هارون وموسى * قال
ما كنتم له قبل أن آذن لكم
إنه لكبيركم الذي علمكم السحر
فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من
خلاف ولا صلبنكم في جذوع النخل
ولتعلمن آيتنا أشد عذابًا أبقى ﴾

قال لم موسى بل ألقوا أنتم ، وليس ذلك إذنا لم في السحر ، ولكن أراد الحق إظهار تمويههم ، فلما خيلوا للناس بإلقاء الجبال أنها حيات ابتلعت عصا موسى جملتها ما صنعوا ، وتحقق السحرة أن ذلك أمر سماوي حيث تلاشى عين ما كان معهم من أوتار^(١) الجبال ، وصار الثعبان عصا كما كان ، فسجدوا لله مؤمنين ، واقلب فرعون وقومه خائبين ، وتوعدهم بالقتل والصلب ، وفنون من العذاب الصعب ، وبعدما كانوا يقسمون بعزة فرعون صاروا يحلفون بالله .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا لَنْ نُؤْيِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنْ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾

أى بالله الذى فطرنا إننا لن نُؤْيِرَكَ على ما جاءنا من البينات . ولما طلعت في أسرارهم شمسُ العرفان ، وانبسطت عليهم أنوار العناية أبصروا الحق سبحانه بأسرارهم ؛ فنطقوا ببيان التصديق ، وسجدوا بقلوبهم لشهودهم ، ولم يحتشموا مما توعدهم به من العقوبة ، ورأوا ذلك من الله فاستعذبوا البلاء ، ونحملوا اللأواء^(٢) ، فكانوا في الغداة كفاراً سحرة ، وأمسوا أخياراً بررة^(٣) .

قوله « فاقض ما أنت قاضٍ . . . » هَلِّوْا أَنَّ البلاء في الدنيا ينقضي — وإن تمادى ، وينتهى وإن تنامى^(٤)

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ .

أهم الأشياء — على من عرفه — مغفرته لخطاياهم ؛ فهذا آدم — عليه السلام — لما

(١) الأوتار جمع وقر = الحبل الثقيل .

(٢) اللأواء = ضيق المعيشة وشدة المرض (الوسيط) .

(٣) في هذه الإشارة فتح لباب الأمل أمام العصاة نظراً لفقر المسافة بين الكفر والإيمان ، في سكين الغداة والمساء .

(٤) أى وإن تنامى في الشدة .

استكشف^(١) من حاله ، وحل به ما حل قال : « رب إني ظلمت نفسي ... »^(٢) وقال لنبينا — صلى الله عليه وسلم — « واستغفر لذنبك »^(٣) . وقال صلى الله عليه وسلم : « إنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة »^(٤) . ومن عليه بقوله : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر »^(٥)

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ ۚ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِمُجْرَمٍ فَغَشَّيَهُمْ لَيْلٌ مَّا غَشَّيَهُمْ ۚ وَأَضَلُّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ۚ ۝﴾

يَعْبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ
يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ ۚ
فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِمُجْرَمٍ فَغَشَّيَهُمْ
لَيْلٌ مَّا غَشَّيَهُمْ ۚ وَأَضَلُّ فِرْعَوْنُ
قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ۚ ۝

لما عبر موسى ببني إسرائيل البحر ، وقرب منه فرعون ، ورأى البحر منفلقاً والطريق فيه يَبَسًا عبر قومه بتليسه فقال : « إنه بحسبي انقلب ، فأنار بكم الأعلى » وحصل — كما في القصة — من دخوله بعسكره البحر حتى دخل آخره ، ولم أن يخرج أولهم ، فأمر الله البحر حتى انطمت أمواجه ففرقوا بجملتهم ، وآمن فرعون لما ظهر له اليأس^(٦) ، ولم ينفعه إقراره ، وكان ينفعه لو لم يكن إصراره ، وقد أدركته الشقاوة التي سبقت له من التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ

عَدُوِّكُمْ وَوَرَدْنَاكُمْ حَتَّىٰ ظُنِنْتُمْ أَن كُنْتُمْ مِّنْ
الضَّالِّينَ ۚ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ ۚ ۝﴾

(١) يقصد القشيري حين (بدت لها سوائها وانكشفت) وربما كانت في الأصل (استكشف) أي جعل مما فعل فهي قريبة في الكتابة وملائمة السياق .

(٢) آية ١٦ سورة القصص

(٣) آية ٥٥ سورة غافر .

(٤) عن اهر مزينة رضي الله عنه قال : قال رسول الله : إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله تعالى في اليوم والليلة مائة مرة . أخرجه مسلم وأبو داود .

(٥) آية ٢ سورة الفتح .

(٦) ربما كانت (اليأس) بإباء فهي ملائمة السياق .

يَذَكِّرُهُمْ آلَاءَهُ ، وَيَعِدُّ عَلَيْهِمْ نِعْمَاءَهُ ، وَيَأْمُرُهُم بِالْإِتِمَامِ الطَّاعَةِ وَالْقِيَامِ بِالشُّكْرِ لِأَنْ تُسَبِّغَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَنُونِ النُّعْمِ . ثُمَّ يَذَكِّرُهُمْ بِمَنْ بَهَ عَلَى أَسْلَافِهِمْ مِنْ إِنْزَالِ الْمُنِّ وَالسُّلُوبِ ، وَضُرُوبِ الْبَحْنِ وَقَنُونِ الْبَلَاءِ .

• قوله جل ذكره : ﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ ﴾ .

الطَّيِّبُ مَا كَانَ حَلَالًا . وَيُقَالُ الطَّيِّبُ مِنَ الرِّزْقِ مَا لَا يَعْصِي اللَّهَ مُكْتَسِبُهُ . وَيُقَالُ الطَّيِّبُ مِنَ الرِّزْقِ مَا يَكُونُ عَلَى مَشَاهِدَةِ الرِّزْقِ . وَيُقَالُ الطَّيِّبُ مِنَ الرِّزْقِ مَا يَأْخُذُهُ الْعَبْدُ مِنَ اللَّهِ ؛ فَمَا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ مُؤَجَّلٌ فِي عِقَابِهِمْ جَهْرًا ، مُعَجَّلٌ لِأَصْفِيَائِهِ فِي دُنْيَاهُمْ سِرًّا ، قَالَ تَعَالَى : « آخِذِينَ مَا آتَانَا مِنْ رَبِّهِمْ »^(١) .

وَالْأَرْزَاقُ مُخْتَلِفَةٌ ؛ فَلَا تُقَوِّمُ حِفْظُ النُّفُوسِ وَالْآخِرِينَ حَقُوقُ الْقُلُوبِ ، وَلَا قَوَامُ شُهُودِ الْأَسْرَارِ ؛ فَرِزْقُ النُّفُوسِ التَّوْفِيقُ ، وَرِزْقُ الْقُلُوبِ التَّصَدِيقُ ، وَرِزْقُ الْأَرْوَاحِ التَّحْقِيقُ^(٢) .

قوله : « لَا تَطْغَوْا فِيهِ » : بِمَجَاوِزَةِ الْحَلَالِ إِلَى الْحَرَامِ .

وَيُقَالُ « لَا تَطْغَوْا فِيهِ » : بِالزِّيَادَةِ عَلَى الْكَفَافِ^(٣) ، وَمَا لَا بُدَّ مِنْهُ مِمَّا زَادَ عَلَى سِدِّ الرِّمَقِ . وَيُقَالُ « لَا تَطْغَوْا فِيهِ » : بِالْأَكْلِ عَلَى الْغَفْلَةِ وَالنَّفْسِيَانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴾ .

فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي بِالْخُلُودِ لِمَتَابَعَةِ الزُّلَّةِ بَعْدَ الزُّلَّةِ .

وَيُقَالُ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي لِغَفْدِكُمُ النَّاسِفَ عَلَى مَا فَاتَكُمْ .

وَيُقَالُ بِالرِّضَا بِمَا أَتَمَّ فِيهِ مِنْ تَقْصَانِ الْحَالِ .

(١) آية ١٦ سورة الذَّارِيَاتِ .

(٢) نَضَعُ ذَلِكَ فِي اعْتِبَارِنَا عِنْدَ بَحْثِ الْمَسَكَاتِ الْبَاطِنِيَّةِ ، وَوُضْعَانِهَا وَأَوْفَاتِهَا ... وَأَرْزَاقِهَا .

(٣) الْكَفَافُ مِنَ الرِّزْقِ مَا كَانَ عَلَى مِقْدَارِ الْحَاجَةِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَلَا نَقْصَالٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ .

الغفار كثير المغفرة ؛ فَمِنَ التَّوْبَةِ عَنْ زَلَّةٍ وَاحِدَةٍ وَمِنَ الْمَغْفِرَةِ لِذُنُوبٍ كَثِيرَةٍ ، وَمِنَ الشَّرِيعَةِ الَّتِي لَا إِطْلَاعَ لِأَحَدٍ غَيْرِهِ عَلَيْهَا وَمَا لِلْمَلَائِكَةِ عَلَيْهَا إِطْلَاعٌ . وَهُوَ يَغْفِرُ لِمَن تَعَمَّلَ مِثْلَ عَمَلِكَ ، وَهُوَ يَغْفِرُ لِمَن قَلْبُكَ مُرِيدٌ لَهُ بِالْخَيْرِ وَالنِّعْمَةِ ، وَكَمَا قَالُوا .

إِنِّي — عَلَى جَفَوَاتِهَا — فَرِيدٌ بِهَا وَبِكُلِّ مُتَّصِلٍ بِهَا مُتَوَسِّلٌ وَأَحِبُّهَا وَأَحِبُّ مَنْزِلَهَا الَّذِي نَزَلْتُ بِهِ وَأَحِبُّ أَهْلَ الْمَنْزِلِ

قوله « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ » : فَلَا تَصِحُّ التَّوْبَةُ إِلَّا لِمَن يَكُونُ مُؤْمِنًا .

وقوله هنا : « وَآمَنَ » : أَيْ آمَنَ فِي الْمَالِ كَمَا هُوَ مُؤْمِنٌ فِي الْحَالِ .

ويقال آمَنَ بِأَنَّهُ لَيْسَتْ نَجَاتُهُ بِتَوْبَتِهِ وَبِإِيمَانِهِ وَطَاعَتِهِ ، إِنَّمَا نَجَاتُهُ بِرَحْمَتِهِ .

ويقال « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ » : مِنْ الزَّلَّةِ « وَآمَنَ » : فَلَمْ يَرَّ أَعْمَالَهُ مِنْ نَفْسِهِ ، وَآمَنَ بِأَنَّ جَمِيعَ الْخَوَاصِ مِنَ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — « وَعَمِلَ صَالِحًا » : فَلَمْ يُخِلْ بِالْفَرَائِضِ ثُمَّ اهْتَدَى لِلسُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ^(١) .

ويقال « ثُمَّ » : لِلتَّرَاخِي ، أَيْ آمَنَ فِي الْحَالِ « ثُمَّ » اهْتَدَى فِي الْمَالِ .

ويقال مَنْ سَمِعَ مِنْهُ « وَإِنِّي » لَا يَقُولُ بِمَذْهَبِ ذَلِكَ : « إِنِّي » ^(٢)

ويقال مَنْ سَمِعَهُ سَمَاعُ قَوْلِهِ : « وَإِنِّي » اسْتَهْلِكَ فِي اسْتِيلَاءِ مَا غَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ ضِيَاءِ الْقُرْبَةِ ، فَإِذَا جَاءَتْ « لَغَفَّارٌ » صَارَ فِيهِ بَعْدُ الْحَوِّ ، وَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِذُنُوبِ أَصْحَابِهِ وَأَقَارِبِهِ وَكُلِّ مَنْ يَعْنِي بِشَأْنِهِ .

ويقال « إِنِّي لَغَفَّارٌ » كَثِيرُ الْمَغْفِرَةِ لِمَن تَابَ مَرَّةً ، فَيَغْفِرُ لَهُ أَنْوَاعًا مِنْ ذُنُوبِهِ الَّتِي لَمْ يَتَّبَعْ مِنْهَا سِرًّا وَجَهْرًا ، صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا ، وَمَا يَتَذَكَّرُ مِنْهَا وَمَا لَا يَتَذَكَّرُ . وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ :

(١) واضح حرم التشيبي السني على التمسك بسنيته — وهذا أصل ثابت في مذهبه سواء في علم الكلام أو في علم التصوف .

(٢) فالنوحيد المصدق إسقاط اليباءات ونفي كل دهوى للنفس .

عملت « عملاً صالحاً » : بل يلاحظ عمله بعين الاستصغار ، وحالته بغير الاستمرار .

وقوله « ثم اهتدى » : أى اهتدى إلينا بنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ﴾

أخرجهم مع نفسه لما استصحبهم ، ثم تقدمهم^(١) بخطوات فتأخروا عنه ، فقبل له في ذلك مراعاة لحق محبتهم .

ويقال قوم يُعَاتَبُونَ لتأخرهم وآخرون لتقدمهم .. فستان ماها !

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ

إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾

أى عجِلْتُ إليك شوقاً إليك ، فاستخرج منه هذا الخطاب ، ولولا أنه استنطقه لما أخبر به موسى^(٢) .

قوله « هم أولاء على أثرى .. » أى ما خلقتهم لتصيبى أياهم ، ولكنى عجِلْتُ إليك لترضى . قال : يا موسى إن رضائى فى أن تكون معهم وألا تسبقهم ، فكونك مع الضعفاء الذين استصحبهم — فى معانى حصول رضائى — أبلغ من تقدمك عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ ﴾

فَتَنَّا قَوْمَكَ فَضَلُّوا وَعَبَدُوا الْعِجْلَ ؛ فأخبر الحق — سبحانه — أن ذلك منه تقدير ، وفى هذا تكذيب لمن جحد القول بالقدر .

ويقال طَلَبَ موسى — عليه السلام — رِضَاءَ الحق ، وقدر الحق — سبحانه — ففْتَنَهُ قَوْمَهُ فقال : « إِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ » ، ثم الْحَكَمُ اللهُ ، ولم يكن بُدَّ لموسى عليه السلام من الرضاء بقضاء الله — فلا اعتراض على الله — ومن العلم بحق الله فى أن يفعل ما يشاء ، وأشدوا :

أُرِيدَ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي فَاتْرُكْ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ

(١) حين ذهب لمبعثات ربه .

(٢) وإلا كان دهوى من النفس . ويفيدنا هذا رأى فى قضية الإصباح والكنهان .

قوله جل ذكره : ﴿وَأَسْلُمُ السَّامِرِيُّ﴾

بدعائه إياهم إلى عبادة العجل ، وهو نوع من التفرغ ، وحصل ما حصل ، وظهر ما ظهر من (. . .) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا﴾

ورجع نبينا — صلى الله عليه وسلم — من المعراج بنمت البسط ، وجاء بالنجوى (٢) لأصحابه فيما أوجب الله عليهم من الصلاة ، وأكرمهم به من القرية بالزلفة . . فشنان ماها !
ورجع موسى إلى قومه بوصف الغضب والأسف ، وخاطبهم ببيان العتاب :

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ
وَعَدًا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ ؟
أَمْ أُرِدْتُمْ أَنْ يُخِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ
مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَقْتُمْ مَوْعِدِي﴾

ظنوا بنبيهم ظنَّ السوء في خلفه الوعد ، فَلَحِقَهُمْ شَوْمُ فَلَكَ حَتَّى زَاغُوا عَنِ الْعَهْدِ ،
وَأَشْرَكُوا فِي الْعَهْدِ . . وكذلك يكون الأمر إذا لم يَفِ للرب بعقده ، فإنه ينخرط
في هذا السُّلُكِ

قوله جل ذكره : ﴿قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِبَلِّكُنَا
وَلَكِنَّا نَحْمَلُهُمْ أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ
الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى
السَّامِرِيُّ﴾

قَالُوا لَمْ نَكُنْ فِي ابْتِدَاءِ حَالِنَا قَاصِدِينَ إِلَى مَا حَصَلَ مِنَّا ، وَلَا عَالِينَ بِمَا آلَتْ إِلَيْهِ عَاقِبَةُ

(١) - مشبهة ، وهي قرينة في الخط من (التمديدة) وربما كانت صحيحة بمعنى التمدي ؛ لأنهم تركوا عبادة الله إلى عبادة العجل فظنوا أنفسهم وتجاوزوا حدودهم .

(٢) - ربما كانت (بالنجاة) حيث تتضح المقابلة بين أمة عاد إليها نبيها من عند ربها (بالنجاة) وأمة عاد إليها نبيها منذراً بالمتوبة ومع ذلك فقد قبلنا (النجوى) على أساس أنها جوهر الصلاة .

وقال : « ليظهره على الدين كله » (١) .

قوله : « أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا . . . » بين أن من لا قول له لا يتكلم ، ومن لا يملك الضر والنفع لا يستحق العبادة ، وفيه رد على من لم يثبت له في الأزل القول ، ولم يصفه بالقدرة على الخير والشر :

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم
إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ
فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴾

إنهم لم يحفظوا أمر موسى وهو فوق هارون ، والإشارة في هذا أن من لم يحفظ أمر من هو أعلى رتبة كيف يحفظ أمر من هو أدنى منزلة ؟ فمن ترك أمر الحق . . كيف يُطمع فيه أن يحترم الشيوخ وأكل الناس ؟ لهذا قيل : لا حرمة لفاسق ؛ لأنه إذا ترك حق الحق فتنى يحفظ حق الخلق ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا لَن نَّبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ
حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴾

كان ذلك تعلاّ منهم بالباطل ، فقالوا إنهم كانوا عازمين على ترك عبادة العجل ؛ إذ به يتحققون أن موسى عليه السلام دعاهم إلى التوحيد وترك عبادة غير الله . . ولكن كل متعلّل يستنيد إلى ما يحتاج به من الباطل .

قوله جل ذكره : ﴿ قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم
ضلّوا * ألا تتبين أفصيت
أمرى ﴾

ضاق قلب موسى — عليه السلام — لما شاهد من قومه بالمعاينة عبادة العجل ، ولقد كان سمع من الله أن السامري أضلّهم حين قال : « إنا قد فتنا قومك » ، ولكن قديماً قيل : ليس الخبير كالعيان ، فلما عاين ذلك ضاق قلبه ، فكان يقول لأخيه ذلك فظهر منه ما ظهر (١) ،

(١) آية ٢٨ سورة الفتح .

(٢) إشارة إلى أنه أخذ بشر رأسه يمينه ، ولحيته بشماله غضباً ، وغيرة في الله .

وقيل : مَنْ ضاق قلبه اتسع لسانه . ولما ظهر لموسى — عليه السلام — ما ظهر أخذ هارون يقابله بالرفق والطف وحسن المداراة . . . وكذلك الواجب في الصلحة لئلا يرتقى الأمر إلى الوحشة ، فاستلطفه في الخطاب واستعطفه بقوله :

﴿ قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي
وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ
فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ
قَوْلِي ﴾

أنت أمرتني ألا أفارقهم . وقد يقال إن هارون لو قال لموسى في الوقت الذي احتججت أن تمضي إلى فرعون قلت : « وأخى هارون هو أفصح مني لسانا » ، وقلت : « أرسله معي » ، وقلت حين مضيت إلى سماع كلام الحق : « اخلفني في قومي » . . . فما اكتفيت بأن لم تستصحبني . . . وخلفتني ! وقد علمت أني بريء الساحة مما فعلوا فأخذت بلحيتي وبرأسي . . . ألم نرض بما أنا فيه حتى تزيدني حرباً على حربي^(١) ؟ . . . لو قال ذلك لكان موضعه ، ولكن لجليه ، ولجليه — بأن ذلك كله حكمهم ربهم — فقد قابل كل شيء بالرضا .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَاخْطُبْكَ يَا سَامِرِيُّ ﴾

سأل موسى كل واحد منهم بنوع آخر ، وإن معاتبته مع قومه ، ومطالبته لأخيه ، وتغييره في نفسه ، واستيلاء الغضب عليه — لم يغير التقدير ، ولم يؤخر المحكوم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ
فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ
فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴾

علمت ما لم يعلمه بنو إسرائيل فرأيت جبريل ، فقبضت التراب من موضع حافر

(١) الحري = الغضب (الوسيط ج ١ ص ١٦٩)

دأبته ، وأُلقي في رَوْحِي أن ذلك سببُ حياة العجل فطرحتها في جوفه . . . هكذا زينت لي نفسي فاتبعتُ هواها .

ثم كان هلاكُه . . . لئلا يأمنَ أحدٌ حتى مَكْرِ التقدير ، ولا يركنَ إلى ما في الصورة من رَفِي فَلَعَلَّه — في الحقيقة — يكون مكرًا ، ولقد أشدوا :

فَأَمِنْتُه فَأَتَاكَ لِي مِنْ تَأْمِينِي مَكْرًا ، كُنَّا مِنْ يَأْمِنُ الْأَحْبَابَا

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ يُخْلَفَهُ ﴾

لم يخفَ على موسى — عليه السلام — تأثيرُ التقديرِ وانفرادُ الحقِّ بالإبداع ، فلقد قال في خطابه مع الحق : « إن هي إلا فتنتك » ، ولكنه لم يدع — مع ذلك — بإحلال العقوبة بالسامري والأمر في بابه بما يستوجبه ؛ ليعلم أن الحكم في الإبداع والإيجاد — وإن كان لله — فالمعاقبة والمطالبة تتوجهان على المخلوق في مقتضى التكليف ، وإجراء الحق ما يجزيه ليس حجة للعبد ولا عذراً له .

قوله جل ذكره : ﴿ وَانظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴾

كلُّ ما تعلَّق به القلبُ من دون الله ينسِفُه الحقُّ — سبحانه بمُحيِّهِ^(١) ؛ ولهذا يُلقى الأصنامُ غداً في النار مع الكفار ، وليس لها جرِّمٌ ، ولا عليها تكليفٌ ، ولا لها علمٌ ولا خبرٌ . . . وإنما هي جماداتٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾

إلى إلهكم الذي يجب عليكم عبادته بحقِّ أمره هو الله الذي لا إله إلا هو ، وهو بوصف الجلال ، والذي لا يخفى عليه شيء من المعلومات هو الله ، وليس مثل الذي هو جاد لا يعلم

(١) الباء هنا معناها (مع) .

ولا يَقْدِرُ ، ولا يحيا ولا يسمع ولا يبصر . ويمكنه أن يَسْتَحِقَّ هذا الجأذ ويحرقه .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ
مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا
ذِكْرًا ﴾

نُفِّدُكَ أحوال الأولين والآخرين لئلا يَلْتَبِيسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ طُرُقِهِمْ ؛ فتتأدب بأدابهم
وتتجنب فيك مُتَفَرِّقاتُ مناقبهم... ولكن اعلم أننا لم نُبَلِّغْ أَحَدًا مَبْلَغَكَ ، ولم يكن لأحدٍ مِنَّا
مَالَكَ ؛ آتَيْنَاكَ مِنْ عِنْدِنَا شَرْقًا وغرًا لم يشركك فيهما أحدٌ ، وذكرناك ما سَلَفَ لَكَ مِنْ
العهد معنا ، وجَدَدْنَا لَكَ بَيْنَهُمْ تَخْصِيصًا لِيَاكَ ، وكريم إقبالنا عليك .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وِزْرًا ﴾

المُعْرِضُونَ عَنْهُ شركاء يحملون خدًا وِزْرًا وثِقْلًا ، أولئك بَعُدُوا عَنْ محلِّ الخِصْصَةِ ،
ولم يكن لهم خَطَرٌ فِي التَّحْقِيقِ ؛ فعقوبتهم لا تزيد على آلام نفوسهم وإحراق أشباحهم ،
وأما أهل الخِصْصَةِ فلو غفلوا عنه ساعة ونسوه لحظة لَدَارَ — فِي الْحَالِ — على رؤوسهم
البلا بحيث تتلاشى فِي جَهَنَّمَ عقوبة كلِّ أَحَدٍ (بالإضافة إلى هذه العقوبة) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ
الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴾ يَتَخَفَتُونَ
بَيْنَهُمْ إِنْ لَيْشُمْ إِلَّا عَشْرًا * نَحْنُ
أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ
طَرِيقَةً إِنْ لَيْشُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴾

قومٌ يَوْمُ الْقِيَامَةِ لهم مؤجَّل ، وهو بعد النفخ فِي الصُّورِ على ما وَرَدَ فِي الْكِتَابِ
وَفِي الْخَبَرِ الْمَأْتُورِ .

(١) ما بين القوسين أضفناه من عندنا ليتضح المعنى المطلوب حسبما نعرف من مذهب الصوفية أن عذاب
الفران أشد من عذاب الاحتراق .

وللآخرين قيامةٌ مُعَجَّلَةٌ^(١) ؛ فيها محاسبة وعليهم فيها مطالبة ، وهوان حاضر وعذاب حاصل ، فكما تَرَدُّ على ظواهر قويم في الآخرة عقوباتٌ ، تَرَدُّ على سرائر آخرين عقوباتٌ في الحياة الحاضرة ، والمعاملة مع كلٍّ أحديّ تخالف للمعاملة مع صاحبه .

قوله « يتخافتون بينهم . . . » مَنْ تَفَرَّغَ لِعِدَّةِ الْأَوْقَاتِ والتميز بين اختلاف الحالات فنوعٌ غيرٌ مستوفٍ في بلائه ، وأمره سهلٌ . . . وَمَنْ كَانَ يُرَادُ الْمَعْنَى من حديثه لا يتفرغ إلى نعت الحال ؛ فالأحوال تخبر عنه وهو لا يُسألُ عن الخبر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۚ لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۚ ﴾

كما أَنَّ في القيامةِ الموعودةِ تُفَيِّرُ الجبالُ عن أحوالِها فهي كَالِهَيْبِ المنفوش فكذلك في القيامةِ الموجودةِ . . . فلا يخبرك عنها إلا الأكابر الذين هم كالرواسي ثباتاً ؛ فإنه يُدْخَلُ عليهم من الأحوال ما يحققهم عن شواهدهم ، ويأخذهم عن أقرانهم . . . كذا سُئِنَتْ سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۚ ﴾

تنقطع الأوهام ، وتتقف الأفهام ، وتنخس العقول ، وتندرس العلوم ، وتتحير المعارف ، وينلاشي ما هو نَعَتْ الخلق ، ويستولي سلطان الحقيقة . . . فعند ذلك لا عينٌ ولا أثرٌ ، ولا رسمٌ ولا ظلٌ ولا غَيْرٌ ، في الحضور خَرَمٌ ، وعلى البساط فناءٌ ، والرسوم امتحانٌ ، وإنما الصحة على الثبات .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۚ ﴾

(١) أي القيامة التي تحمل بأرباب القلوب في هذه الحياة الدنيا
(٢) لأنه يكون قانياً من نفسه ، والقائم عنه ربه .

دليل الطالب انَّ مَنْ أَذِنَ لَهُ فِي الشَّفَاعَةِ تَنَعَّه الشَّفَاعَةُ ، وَإِذَا قُبِلَتْ شَفَاعَةُ أَحَدٍ بِإِذْنِ الرَّحْمَنِ فَمِنْ أَلْهَالٍ أَلَّا تُقْبَلَ شَفَاعَةُ الرَّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَهُوَ أَفْضَلُ الْكَافَّةِ ، وَشَفَاعَةُ الْأَكْبَرِ مِنْ صِفْوَتِهِ مَقْبُولَةٌ فِي الْأَصَاغِرِ فِي الْمُؤَجَّلِ وَفِي الْمُعَجَّلِ . وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يُشَفِّعُ الشُّيُوخَ فِي مَرِيدِهِمُ الْيَوْمَ^(١)

ويقال شفاعَةُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ غَدًا لِلْمُطِيعِينَ بِزِيَادَةِ الدَّرَجَةِ ، وَالْعَاصِينَ بِغُفْرَانِ الزُّلَّةِ ، كَذَلِكَ شَفَاعَةُ الشُّيُوخِ — الْيَوْمَ — لِلْمَرِيدِينَ عَلَى قَسَمَيْنِ : لِلَّذِينَ هُمْ أَصْحَابُ السُّلُوكِ فَبِزِيَادَةِ التَّحْقِيقِ وَالتَّوْفِيقِ ، وَلِلَّذِينَ هُمْ أَصْحَابُ التَّخَبُّطِ وَالْغُرَّةِ فَبِالتَّجَاوُزِ عَنْهُمْ ، وَعَلَى هَذَا يُحْمَلُ قَوْلُ قَائِلِهِمْ :

إِذَا مَرَضْتُمْ أَتَيْنَاكُمْ نَمُودُكُمْ وَتَذَنُّبُونَ فَنَاتِيَكُمْ وَنَعْتَدِرُكُمْ

وحكاياتُ السَّلَفِ مِنَ الشُّيُوخِ مَعَ مَرِيدِهِمْ فِي أَوْقَاتِ فَتْرَتِهِمْ مَعْرُوفَةٌ ، وَهِيَ مُشَاطِلَةٌ لِهَذِهِ الْجُمْلَةِ ، وَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ لَا تَكُونُ إِلَّا بِتَعْرِيفٍ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ فِي الْبَاطِنِ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ أَدْبَاءً لَمْ فِي ذَلِكَ

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾

لَا يَخْفَى عَلَى الْحَقِّ شَيْءٌ ، مِمَّا مَضَى مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَلَا مِنْ آتِيَّاهُمْ ، وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا . وَالْكُنَايَةُ^(٢) فِي قَوْلِهِ : « بِهِ » بِحَتْمٍ أَنْ يَعُودَ إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ إِلَى الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — ، وَهُوَ طَرِيقَةُ السَّلَفِ ؛ يَقُولُونَ : يَعْلَمُ الْخَلْقَ وَلَا يُحِيطُ بِهِ الْعِلْمُ ، كَمَا قَالُوا : إِنَّهُ يَرَى وَلَا يُدْرِكُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴾

(١) بَيْنَمَا يَتَكَلَّمُ الْمُعْتَزِلَةُ الشَّفَاعَةَ (أَنْظُرِ الْمَلَأَ وَالنَّحْلَ لِلْعَهْرِ سِتَانِ) يَهْتَبِ الْقَشِيرَى الشَّفَاعَةَ لَا لِلرَّسُولِ نَقَطْ بَلْ لِلْأَوْلِيَاءِ فِي الدَّارَيْنِ ، وَالشُّيُوخِ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. عَلَى نَحْوِ مَا هُوَ وَاضِحٌ مِنْ إِشَارَتِهِ .
(٢) الْكُنَايَةُ فِي تَعْيِيرِ الْقَشِيرَى مَعْنَاهَا (الضَّمِيرُ) ، وَهُوَ هُنَا الْهَاءُ فِي (بِهِ) .

ذَلَّتْ لَهُ الرقاب واستسلم لحكمه الخلق ، وخضعت له الجبابرة ، ومن اقترف الظلم بقي في ظلماته ، وعلى حسب ذلك في الزمادة والنقصان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ .

العمل الصالح ما يصلح للقبول ، فاعله هو المتجرّد عن الآفات الواقعة لحقيقة الأمر .
ويقال العمل الصالح ما لم يستعجل عليه صاحبه أجراً .

قوله : « وهو مؤمن » : أى فى المآل كما هو مؤمن فى الحال .

ويقال هو مؤمن مصدّق لربه أنه لا يعطى المؤمن لأجل إيمانه شيئاً ، ولكن بفضل ، وإيمانه أمانة لذلك لا موجب له ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾ .

أتبعنا قليلاً بعد دليل ، وبعثنا رسولا بعد رسول ، وحدّثناهم بوجود من التعريفات ، وإظهار كثير من الآيات

قوله جل ذكره : ﴿ فَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ .

تعالى الله فى كبريائه ، وكبرياؤه : سناؤه وعلاه ومجده ورفقته وعظمته ، كل ذلك بمعنى واحد ، وهو استحقاقه لأوصاف الجلال والتعظيم .

و « الملك » : مبالغة من الملك ، وحقيقة الملك القدرة على الإيجاد ، والانفراد بذلك .

و « الحق » : فى وصفه — سبحانه — بمعنى الموجود ، ومنه قوله عليه السلام :

« العين حق » ^(٢) أى موجود .

(١) على خلاف قول المعتزلة الذين يوجبون على الله أن يثبت من أطاع ويعاقب من أذنب .

(٢) بقول القشيري فى تحبيره ص ٦٨ « الحق من أسمائه سبحانه بمعنى الموجود الكائن ، وكذا معناه فى اللغة ، ومنه قوله عليه السلام : « السحر حق » أى كائن موجود ، وكذا يقال الجنة حق ، والنار حق .

ويكون الحق بمعنى ذى الحق ، ويكون بمعنى مُحَقِّق الحق . كل ذلك صحيح .
 قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ .

كان يتعجل بالتلقف من جبريل مخافة النسيان ، فأمره بالتثبت في التلقين ، وأمره من طوارئ النسيان ، وعرفه أن الذى يحفظ عليه ذلك هو الله .
 والآية تشير إلى طَرَفٍ من الاحتياط في القضاء بالظواهر قبل عرضها على الأصول ، ثم إن لم يوجد ما يُوجِبُ بالتحقيق أجراه على مقتضى العموم بحق اللفظ ، بخلاف قول أهل التوقف .
 فالآية تشير إلى التثبت في الأمور وضرورة التمسك واللبث قصداً للاحتياط ^(١) .
 قوله : (وقل رب زدنى علماً) : فإذا كان أعلم البشر ، وسيد العرب والعجم ، ومن شهد له الحق بخصائص العلم حين قال « وعلمك ما لم تكن تعلم » ^(٢) يقال له : « وقل رب زدنى علماً » — علم أن ما يخص به الحق أولياءه من لطائف العلوم لا حصر له .
 ويقال أحاله على نفسه ^(٣) في استزادة العلم . وموسى عليه السلام أحاله على الخضر حتى قال له : « هل أتبعك على أن تُعلِّمَني مما علمت رشداً » فشتان بين عبدٍ أحيل على عبدٍ في ذلك ثم قيل له : « إنك لن تستطيع معي صبراً » ثم بعد كل ذلك التلطف قال له في آخر الأمر :
 « هذا فراق بيني وبينك » . . . وبين عبدٍ أمره عند استزادة العلم بأن يطلبه من قبل ربه فقال : قل يا محمد : « وقل رب زدنى علماً » !
 ويقال لما قال عليه السلام : « أنا أعلمكم بالله وأخشاكم له » ^(٤) ، قال له : « وقل رب زدنى علماً » ليُعلم أن أشرف خصال العبد الوقوف في محل الافتقار ، والاتصاف بنعت الدعاء دون الوقوف في معرض الدعوى ^(٥) .

(١) هذا يوضح مدى تحفظ المصنف واحتياطه في تناول النص الثقلي .

(٢) آية ١١٣ سورة النساء .

(٣) (على نفسه) الضمير هنا يعود على الحق سبحانه كما سيتضح بعد قليل .

(٤) البخاري عن أنس : (والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له) .

والشبخان عن عائشة : (والله إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية) .

(٥) أي أن يكون العبد داعياً لا دعياً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ
فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ﴾

لم نجد له قوةً بالكمال ، وانكاشاً في مراعاة الأمر حق وقمت عليه سمعةُ العصيان بقوله :
« وعصى آدم ربه » (١) .

ويقال « لم نجد له عزماً » : على الإصرار على المخالفة .

ويقال لم نجد له عزماً في القصد على الخلاف (٢) ، وإن كان .. فذلك يقتضى النسيان ، قال
تعالى « فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً » على خلاف الأمر ، وإن كان منه اتباعٌ لبعض مطالبات الأمر .
ويقال شرح قصة آدم — عليه السلام — لأولاده على حجة النسكين لقلوبهم حتى لا يفتنوا
من رحمة الله ؛ فإن آدم عليه السلام وقع عليه هذا الرقم ، واستقبلته هذه الخطيئة ، وقوله تعالى
« فنسى » من النسيان ، ولم يكن في وقته النسيان مرفوعاً عن الناس .

ويقال عاتبه بقوله : « فنسى » ثم أظهر عذره فقال : « ولم نجد له عزماً » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ
فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴾

السجود نوع من التواضع وإكبار القدر ، ولم تتقدم (٣) [من آدم عليه السلام طاعة
ولا عبادة فخلقه الحق بيده ، ورفع شأنه بعدما علمه ، وحمل إلى الجنة ، وأمر الملائكة
في كل سماء أن يسجدوا له تكريماً له على الابتلاء ، واختباراً لهم . فسجدوا بأجمعهم . وامتنع
إبليس من بينهم ، فلقى من الهوان ما سبق له في حكم التقدير . والعجب ممن يحفى عليه أن
مثل هذا يجري من دون إرادة الحق ومشيتته وهو عالم بأنه كذلك يجري ، واعتبروا الحكمة
في أفعاله وأحكامه ، ويزعمون أنه علم ما سيكون من حال إبليس وذريته ، وكثرة مخالفات

(١) آية ١٢١ من السورة نفسها .

(٢) الخلاف = المخالفة .

(٣) ابتداء من هذا الموضع وحتى ينتهى الكلام بين القوسين الكبيرين وضعه الناسخ خطأ فيما بين
الورقة ٤١٨ والورقة ٤٢٢ عند تفسير سورة الفرقان أى في مكان متأخر كثيراً وقد صححنا وضعه ، ونهينا
إلى ذلك في مدخل هذا الكتاب (المجلد الأول)

أولاد آدم ، وكيف أن الشيطان يوسوس لهم . . . ثم يقولون إن الحق سبحانه أراد خلاف ما علم ، وأجرى في سلفاته ما يكرهه وهو عالم ، وكان عالماً بما سيكون ! ثم خلق إبليس ومكنه من هذه المعاصي مع إرادته ألا يكون ذلك ! ويدعون حسن ذلك في الفعل اعتباراً إنما هو الحكمة . . . فسبعان من أعنى بسائرهم ، ونعمى حقيقة التوحيد عليهم !

قوله بل ذكره : ﴿ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوُّكَ ﴾
 وزوجك فلا يخرجكما من الجنة
 فتشتي ﴿

وما كان ينفعهم التفتيح وقد أراد بهم ما يحذرهم ، وعلم أنهم سيلقون ما خوفهم به .
 قوله : « فلا يخرجكما من الجنة فتشتي » : علم أنهم سيلقون ذلك الشقاء : وأما إنه أضاف الشقاء إلى آدم وحده — وكلاهما لحقه شقاء الدنيا — فذلك لمضارعة رهوس الآي ، أو لأن التنب على الرجال دون النساء . ومن أصنى إلى قول عدوه فإنه يتجرع الندم ثم لا ينفعه .

قوله بل ذكره : ﴿ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴾
 وَأَنْتَ لَا تَطْمَأِنِّنَ فِيهَا وَلَا تَفْحَشَى ﴿

لا تصديق أتم من تصديق آدم ، ولا وعظ أشد رخصة من الله ، ولا يقين أقوى من يقينه . . . ولكن ما قاسى آدم الشقاء قبل ذلك ، فلما استقبل الأمر وذاق ما خوف به من العناء والكد ندب وأطال البكاء ، ولكن بعد إبرام التقدير .

« وَأَنْتَ لَا تَطْمَأِنِّنَ فِيهَا وَلَا تَفْحَشَى » أوثر بكل وبه ، فلم يرف قدر الساقية والسلامة ، إلى أن جرى ما هو محكوم به من سابق القصة .

ويقال تنعم آدم في الجنة ولم يرف قدر ذلك إلى حين استولى في الدنيا عليه الجوع والعطش ، والبلاء من كل (. . .) (١)

(١) هنا طمس أختي لفظة في نهاية السطر وهي أقرب إلى أن تكون (فن) ونحن نتقبلها ، فالتشبيه يستعملها في مواضع مماثلة (أنظر مثلاً استعماله (فنون الخذلان) عند تفسير الآية التي سأتى بعد قليل : ومن اعرض عن ذكرى . . .) ، و (فن) تكون بمعنى (نوع) كما سأتى في العبارة التالية .

وكان آدم عليه السلام إذا تجدد له نوع من البلاء أخذ في البكاء، وجبريل عليه السلام يأتي ويقول : « ربك يقرئك السلام ويقول : لم تبكي ؟ فكان يذكر جبريل عليه السلام وهو يقول : أهذا الذي قلت : « وأنت لا تظلم فيها ولا تضحى » . . ! وعير هذا من وجوه الضمان والأمن ؟ ١

قوله جل ذكره : ﴿ فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَذُنُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكُ لَّا يَبْلَى ﴾

وسوس إليه الشيطان وكان الحق يعلم ذلك ولم يذكر آدم في الحال أن هذا من نزغات من قال له — سبحانه : « إن هذا عدوك » .

ويقال : لو عني على إبليس تلك الشجرة حتى لم يعرفها معيها ، ولو لم يكن (. . .)^(١) حتى دله على تلك الشجرة (إيتس)^(٢) الذي كان يمنعه منه إلا أن الحكم منه بذلك سبق ، والإرادة به تعلقت ؟

ويقال إن الشيطان ظهر لآدم عليه السلام بعد ذلك فقال له : يا شقي ، فعلت وصنعت . . فقال إبليس لآدم : إن كنت شيطانك فمن كان شيطاني^(٣) ؟
ويقال سمي الشيطان شيطاناً لبعده عن طاعة الله ، فكل بعيد عن طاعة الله يبعد الناس عن طاعة الله فهو شيطان ، ولذلك يقال : شياطين الإنس ، وشياطين الإنس شر من شياطين الجن .

ويقال لما طمع آدم في البقاء خالداً وجد الشيطان سبيلاً إليه بوسوسته .
والناس تكلّموا في الشجرة : ما كانت ؟ والصحيح أن يقال إنها كانت شجرة المحنة .
ويقال لو لم تخلق في الجنة تلك الشجرة لما كان في الجنة نقصان في رتبته^(٤)

(١) مشتبه .

(٢) معناها (فأى شيء ؟) وهي هنا استفهامية .

(٣) في ذلك تنصل من العين أساسه المغالطة والتليس .

(٤) أي أن الجنة في حرف هذا المتكلم (محلوقة) و (حادثة) .

ويقال لولا أنه أراد لآدم ما كان لطالت تلك الشجرة حتى ما كانت لتصل إليها يده ،
ولكنه — كما في القصة — كانت لا تصل إلى أوراقها يده — بعد ما أكل منها — حينما
أراد أن يأخذ منها لِيَسْتُرَ عورته^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لَهَا سَوْآتُهَا ﴾^(٢)
لما ارتكبا المنهى عنه ظهر ما يُسْتَحْي من ظهوره ، ولكن الله — سبحانه — ألطف
معهما في هذه الحالة بقوله : فَبَدَّتْ لَهَا سَوْآتُهَا ، ولم يقل — مطلقاً — فبدت سوءتهما ؛
أي أنه لم يُطْلِع على سوءتهما غيرهما .

ويقال لما تَجَرَّدَا عن لباس التقوى تنأثر عنهما لباسهما الظاهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَطَنِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ
وَرَقِ الْجَنَّةِ ﴾^(٣)

أول الحرف والصناعات — على مقتضى هذا — الخياطة ، وخياطة الرقاع بعضها
على بعض للفقراء ميراث من أيننا آدم — عليه السلام^(٤) .

ويقال كان آدم — عليه السلام — قد أصبح وعليه من حُلل الجنة وفنون اللباس
ما الله به أعلم ، ثم لم يُمس حتى كان يَخْصِف على نفسه من ورق الجنة ، وهكذا كان
في الابتداء ما هو موروث في أولاده من هناء بعده بلاء .

قوله تعالى : « وَنَادَاهَا رَبُّهَا أَلَمْ أَنهَكَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ »^(٥) : عند ذلك وقعت عليهما
الخلجلة لما وَرَدَ عليهما خطاب الحق : « أَلَمْ أَنهَكَا عَنْ . . . » ولهذا قيل : كفى للمُقْصِر
الحياء يوم اللقاء

قوله تعالى : « قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا . . . »^(٦) : لم يتكلمتا بلسان الحجة فقالا : « رَبَّنَا
ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » ، ولم يقلوا : بظلمنا صرنا من الخاسرين ، بل قالوا : « وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا

(١) ولي هذا تحذير ضمني للأكابر من الوقوع في الزلة ، وكيف أدكرامة الولي تتلانى بركته .

(٢) لاحظ أهمية ذلك عندما نؤرخ للخرقة والمرقعة عند الصوفية .

(٣) آية ٢٢ سورة الأعراف .

(٤) آية ٢٣ سورة الأعراف .

لنكون من الخاسرين ، لِيُعْلَمَ أَنَّ الْمَدَارَ عَلَى حُكْمِ الرَّبِّ لَا عَلَى جُرْمِ الْخَلْقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾

لَمَّا وَقَعَتْ عَلَيْهِ سِمَةُ الْعَصِيَانِ — وهو أولُ البشرِ — كان في ذكر هذا تنفيس لأولاده ؛ أن نجري عليهم زُلَّةً وهم بوصف الغيبة في حين الفترة .
ويقال كانت تلك الأكلة شيئاً واحداً ، ولكن قصتها يحفظها ويردها الصبيان إلى يوم القيامة .

وعصى آدم ربّه لِيُعْلَمَ أَنَّ عِظَمَ الذُّنُوبِ لِمُخَالَفَةِ الْأَمْرِ وَعِظَمَ قَدْرِهِ . . لا لكثرة المخالفة في نفسها .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾

أخبر أنه بعدما عصى ، وبعد كل ما فعله اجتباه ربّه ؛ فالذي اصطفاه أولاً بلا علة^(١) اجتباه ثانياً بعد الزلّة ، فَتَابَ عَلَيْهِ ، وَخَفَرَ ذَنْبَهُ ، « وهدى » : أى هداه إليه حتى اعتذر واستغفر .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ اهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ

عَدُوٌّ فَاِذَا مَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾

أوقع العداوة بين آدم وإبليس والحية ، وقد توالى المحن على آدم وحواء بعد خروجهما من الجنة بسمة العصيان ، ومفارقة الجنة ، ودخول الدنيا ، وعداوة الشيطان ، والابتلاء بالشهوات . ثم قال :

« فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ . . . » وَتَرَكَ هَوَاهُ ، وَلَمْ يَعْمَلْ بِوَسوسةِ الْعَدُوِّ فَلَهُ كُلُّ خَيْرٍ ، وَلَا يُلْحِقْهُ ضَيْرٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ

مَعِيشَةً ضَنْكاً ﴾

الكافر إذا أعرض عن ذكره بالكلية فله للمعيشة الضنك في الدنيا ، وفي القبر ،

(١) تفيد هذه العبارة في بيان أهمية الاصطفاء الإلهي ، وأن العمل الإنساني له الدرجة الثانية في الأهمية . ثم تفيد في بيان الفرق في الاصطلاح بين (الاصطفاء) و (الاجتباء) .

وفي النار ، وبالقلب من حيث وحشة الكفر ، وبالوقت من حيث انغلاق الأمور .
ويقال مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْإِنْخِرَاطِ فِي قَصَايَا الْوَفَاقِ انْتَالَتْ عَلَيْهِ فَنُونُ الْخِذْلَانِ ،
وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِ اسْتِدَامَةِ ذِكْرِهِ — سُبْحَانَهُ — بِالْقَلْبِ تَوَالَتْ عَلَيْهِ مِنْ تَفْرِقَةِ الْقَلْبِ
مَا يَسْلُبُ عَنْهُ كُلُّ رَوْحٍ .

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْاسْتِثْنَاءِ بِذِكْرِهِ افْتَحَتْ عَلَيْهِ وَسْوَاسُ الشَّيْطَانِ وَهُوَ اجْسُ النَّفْسِ
بِمَا يُوجِبُ لَهُ وَحْشَةُ الضَّمِيرِ ، وَانْسِدَادُ أَبْوَابِ الرَّاحَةِ وَالْبَسْطِ .
ويقال مَنْ أَعْرَضَ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ فِي الْخُلُوعِ قَبِضَ اللَّهُ لَهُ فِي الظَّاهِرِ مِنَ الْقَرِينِ السُّوءِ
مَا تَوَجَّبُ رُؤْيَاهُ لَهُ قَبْضُ الْقُلُوبِ وَاسْتِيلَاءُ الْوَحْشَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ قال
رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ
بَصِيرًا * قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا
فَنَسِيَتْهَا كَذَلِكَ الْيَوْمَ تَنْسَى *
في الخبر : « مَنْ كَانَ بِحَالَةٍ لَقِيَ اللَّهَ بِهَا » فَمَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْمَى الْقَلْبِ يُحْشَرُ

عَلَى حَالَتِهِ ، وَمَنْ يَعِشْ عَلَى جَهْلٍ يُحْشَرُ عَلَى جَهْلٍ ، وَهَذَا يَقُولُونَ : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ؟ » (١)
إِلَى أَنْ تَصِيرَ مَعَارِفُهُمْ ضَرُورِيَّةً .

وَمَا يَتَرُكُونَ — الْيَوْمَ — التَّدَبُّرَ فِي آيَاتِهِ يُتَرَكُونَ غَدًا فِي الْعُقُوبَةِ مِنْ غَيْرِ رَحْمَةٍ
عَلَى ضَعْفِ حَالَتِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ
بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ
وَأَبْقَى ﴾

جَرَتْ سُنَّتُهُ بِأَنْ يُجَازِيَ كُلًّا بِمَا يَلِيْقُ بِحَالِهِ ، فَمَا أَسْلَفَهُ لِنَفْسِهِ سَيَلَقِيَ غَيْبَهُ ؛ عَلَى الْخَيْرِ
خَيْرًا ، وَعَلَى الشَّرِّ شَرًّا .

(١) آية ٥٢ سورة يس .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ
يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى ﴾

أى أفلا ينظرون فيتفكرون^(١) ؟ ثم إذا استبصروا أفلا يعتبرون ؟ وإذا اعتبروا
أفلا يزدجرون ؟ أم على وجوههم ... في ميادين غفلاتهم يركضون ، وعن سوء معاملتهم
لا يرجعون ؟ ألا ساء ما يعاملون !

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ

لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾

لولا أن كلمة الله سبقت بتأخير العقوبة عن هذه الأمة ، وأنه لا يستأصلهم لأن جماعة
من الأولياء في أملاكهم لعجل عقوبتهم ، ولكن : . كما ذكر من الأحوال أمهلهم مدة
معروفة ، ولكنه لم يمهلهم أصلاً .

وإذا كانت الحكمة بالسعادة لقوم والثقاة لقوم قد سبقت ، والعلم بالمحفوظ بجميع
ما هو كائن قد جرى — فالسمي والجلد ، والانكماش والجد . . متى تنفع ؟ لكنه
من القسمة أيضاً ما ظهر .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ

رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ

غُرُوبِهَا ، وَمِنْ آثَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ

وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴾

سماع الأذى يوجب المشقة ، فأزال عنه ما كان لحقه من المشقة عند سماع ما كانوا
يقولون ، وأمره : إن كان سماع ما يقولون يؤحشك فتسيحنا — الذى تُثني به
علينا — يروحك .

« قبل طلوع الشمس » : أى فى صدر النهار ؛ ليبارك لك فى نهارك ، وينعم صباحك .

« وقبل غروبها » أى عند تقصان النهار ؛ ليطيب ليلتك ، وينعم رواحك .

(١) (الناء) هنا حرف عطف لا (فاء) سبب ، ولو اعتبرناها سببيه تقول (فيتفكروا) (لوقوعها
بعد أسلوب طلبي ، ولكننا أثبتنا ما جاء فى النص لتكرار ذلك فيما تلاه .

« ومن آتاه الليل » أى فى ساعات الليل ؛ فإن كمال الصفوة فى ذكر الله فى حال الخلوة .
« وأطراف النهار » أى استديم ذكر الله فى جميع أحوالك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ
أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ﴾

فضل (١) الرؤية فيما لا يحتاج إليه معلول كفضل الكلام ، والذي له عند الله منزل
وقدر فالحق على جميع أحواله غيرة ؛ إذ لا يرضى منه أن يبدل شيئاً من حركاته وسكناته
وجميع حالاته فيما ليس لله - سبحانه - فيه رضاء ، وفى معناه أنشدوا :

فمبني إذا استحسننت غيركم أمرت الدموع بتأديبها

ويقال لما أدبه فى ألا ينظر إلى زينة الدنيا بكمال نظره وقف على وجه الأرض بفرد
قدم تصاوناً عنها حتى قيل له : « طه » أى طأ الأرض بقدميك . . ولم كل هذه المجاهدة
وكل هذا التباعد حتى تقف بفرد قدم ؟ طأ الأرض بقدميك .

« زهرة الحياة الدنيا . . . » الفتنة ما يشغل به عن الحق ، ويستولى حبه على القلب ،
ويجسر وجوده على العصيان ، ويحمل الاستمتاع به على البطر والأشر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾

القليل من الحلال - وفيه رضاء الرحمن - خير من الكثير من الحرام والحطام .
ومعه سخطه . ويقال قليل يشهدك ربك خير من كثير ينسيك ربك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ﴾

الصلاة استفتاح باب الرزق ، وعليها أحال فى تيسير الفتوح عند وقوع الحاجة إليه .
ويقال الصلاة رزق القلوب ، وفيها شفاؤها ، وإذا استأخر قوت النفس قوى قوت القلب .
وأمر - الرسول - عليه السلام - بأن يأمر أهله بالصلاة ، وأن يصطبر عليها .

(١) الفضل هنا معناه الزيادة (وفضل الرؤية) زيادة التطعم إلى أكثر من المباح .

وللاصطبار مزية على الصبر ؛ وهو ألا يجِدَ صاحبه الألم بل يكون محمولا مؤثما .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا ﴾

أى لا نكلفك برزق أحدي ؛ فإن الرزق الله — سبحانه — دون تأثير الخلق ، فنحن نرزقك ونرزق الجميع .

قوله جل ذكره : ﴿ نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ﴾

هاتين : وجود الأرزاق وشهود الرزاق ؛ فوجود الأرزاق يوجب قوة^(١) النفوس ، وشهود الرزاق يوجب قوة^(٢) القلوب .

ويقال استقلال^(٣) العامة بوجود الأرزاق ، واستقلال الخواص بشهود الرزاق .

ويقال نفي عن وقته الفرق بين أوصاف الرزق حين قال : « نحن نرزقك » ؛ فإن من شهد وتمتق بقوله : « نحن » سقط عنه التمييز بين رزق ورزق .

ويقال خفف على الفقراء مقاساة قلة الرزق وتأخيرهم عن وقت إلى وقت بقوله : « نحن »^(٤)

قوله : « والعاقبة للتقوى » : أى العاقبة بالحسنى لأهل التقوى .

ويقال المراد بالتقوى المتقى ، فقد يسمى الموصوف بما هو المصدر^(٥)

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ

أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ

الأولى ﴾

تحيث بصائرهم وادّعوا أنه لا برهان معه ، ولم يكن التصور في الأدلة بل كان الخلل في بصائرهم ، ولو جمع الله لم كل آية اقترحت على رسول ثم لم يرده الله أن يؤمنوا لما

(١) ، (٢) وبما كانا (قوت النفوس ، وقوت القلوب) بالناء المفتوحة ، فقد سبقا هكذا منذ قليل ، وإن كان السياق لا يمنع (قوة النفوس وقوة القلوب) .

(٣) (استقلال) هنا بمعنى اكتفاء .

(٤) لأن من عاش ؛ (نحن) اكتفى بها ولم يستعجل شيئا .

(٥) كما يقال مثلا (رجل عدل) ونحو ذلك .

ازدادوا إلا طغيانا وكفرا وخسرانا . . . وتلك سنة أسلافهم في تكذيب أنبيائهم ،
ولذا قال :

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبُّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَىٰ ﴾ .

إن أرسلنا إليهم الرسل قابلوهم بفتون من الجحد ، ووجوه من العلل ، مرة يقولون فما بال هذا الرسول بشر ؟ هلا أرسله ملكا ؟ ولو أرسلنا ملكا لقالوا هلا أرسل إلينا مثلنا بشرا ؟ ولو أظهر عليهم آية لقالوا : هذا سحرٌ مُفترى ! ولو أخلصناهم من رسول وعاملناهم بما استوجبوه من تكبير لقالوا :

“هَلَّا بَعَثَ إِلَيْنَا رَسُولًا حَتَّىٰ كُنَّا نُوْمِنُ ؟ فَلَيْسَتْ تَنْقُطُ أَعْلَانُهُمْ ، وَلَا تَنْفَكُ — عَمَّا لَا يُرْضَى — أَحْوَالُهُمْ . وَكَذَلِكَ سَبِيلُ مَنْ لَا يَجْنَحُ إِلَى الْوَصَالِ وَلَا يَرْغَبُ فِي الْوَدَادِ ، رَفِي مَعْنَاهُ الشَّدَا :

وكذا الملل إذا أراد قطيعةً ملّ الوصال وقال كان وكانا

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصُّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَىٰ ﴾ .

الكل واقفون على التجويز غير حاصلين بوثيقة ، ينتظرون ما سيبدو في المستأنف ، إلا أن أرباب التفرقة ينتظرون ما سيبدو مما يقتضيه حكم الأفلاك ، وما الذي توجبه الطبائع والنجوم . والمسلمون ينتظرون ما يبدو من المقادير فهم في رّوح التوحيد ، والباقون في ظلمات الشرك .

السورة التي يذكر فيها الأنبياء

قوله جل ذكره : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ .

بسم الله اسم عزيز من سأل إليه بطاعته تفضل عليه بجميل نعمته ؛ إن أطاع فضله ، وإن أضاع أمهله ، ثم إن أب وأقر . . . ذكره ، وإن عصى وعلب ستره ، فإن تنصل رجه ، وإن تكبر قصه ^(١) .

اسم عزيز ما استنارت الظواهر إلا بآثار توفيقه ، وما استضاءت السرائر إلا بأنوار تحقيقه ؛ بتوفيقه وصل العابدون إلى مجاهدتهم ، وبتحقيقه وجد العارفون كمال مشاهدتهم ، وبتمام مجاهدتهم وجدوا آجل ثوبتهم ، وبدوام مشاهدتهم نالوا عاجل قربتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ﴾ .

فالمطيعون منهم عظم لدينا ثوابهم ، والعاصون منهم حق منّا عقابهم .

« في غفلة » يقال الغفلة على قسمين : غافل عن حساب به باستغراقه في دنياه وهواه ، وغافل عن حساب به لاستهلاكه في مولاه ؛ فالغفلة الأولى سمة الهجر والغفلة الثانية صفة الوصل ؛ فالأولون لا يستفيقون من غفلتهم إلا من سكرة الموت ، وهؤلاء لا يرجعون عن غيبتهم أبد الأبد لفنائهم في وجود الحق تعالى ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون ﴾ .

(١) يمكن القول أن هناك نوعاً من الترابط والانسجام بين إشارات البسملة — على هذا النحو — وبين جزيئات السورة ، حيث انقسم الناس إزاء الأنبياء إلى مصدق ومكذب ، ومؤمن وحاد . . . ونال كل جزاءه .

(٢) نهي هنا الإشارة عند دراسة المصطلح الصوفي ؛ فالغفلة نوعان : مذمومة ومحمودة ؛ غفلة ناشئة من الهجر وغفلة ناشئة من الوصل .

لم يجدد إليهم رسولا إلا ازدادوا نفورا ، ولم يُنزلْ عليهم خطاباً إلا ردُّوه جحداً
وكذباً ، وما زدناهم فضلاً إلا عدُّوه هزلاً ، وما جددنا لهم نعمة إلا فعلوا ما استوجبوا
نقمة ، فكان الذي أكرمناهم به محنةً بها بلوناهم . . وهذه صفة من أساء مع الله خلقه ،
وخسر عند الله حقّه .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى
الَّذِينَ ظَلَمُوا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ
أَفْتَاتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ ﴾

عَمِيَّتْ بَصَائِرُهُمْ وَغَامَتْ أَفْهَامُهُمْ ، فَهُمْ فِي غِبَاوَةٍ لَا يَسْتَبْصِرُونَ ، وَفِي أَكْثَرِ عَمَّا أَقِيمَ لَهُمْ
مِنَ الْبَرْهَانِ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

قوله : « وَأَسْرُوا النَّجْوَى . . . » لَمَّا عَجَزُوا عَنْ مَعَارَضَتِهِ ، وَسَقَطُوا عِنْدَ التَّحْدِي ،
وظَهَرَتْ عَلَيْهِمْ حُجَّتُهُ رَجَّحُوا فِيهِ الْفِكَرَ ، وَقَسَمُوا فِيهِ الظَّنَّ ، فَرَقَّةً لِسَبْوِهِ إِلَى السَّحَرِ ، وَمَرَّةً
وَصَفْوَةً بِقَوْلِ السَّحَرِ ، وَمَرَّةً رَمَوْهُ بِالْجَنُونِ وَفَنُونٍ مِنَ الْعُيُوبِ . وَقَبْلَ ذَلِكَ كَانُوا يَقُولُونَ عَنْهُ :
هُوَ مُحَمَّدٌ الْأَمِينُ ، كَمَا قِيلَ :

أَشَاعُوا لَنَا فِي الْحَقِّ أَشْنَعَ قِصَةٍ وَكَانُوا لَنَا سِلْمًا فَصَارُوا لَنَا حَرْبًا

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

الْأَقَاوِيلُ الَّتِي يَسْمَعُهَا الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ — مُخْتَلِفَةٌ ، قَبْلَ خُطَابِ بَعْضِهِمْ مَعَ بَعْضٍ ، وَمِنْ
مُضْمِهِمْ مَعَ الْحَقِّ . وَالَّذِينَ يَخَاطِبُونَ الْحَقَّ : قَبْلَ سَائِلٍ يَسْأَلُ الدُّنْيَا ، وَمِنْ دَاعٍ يَطْلُبُ كِرَامَتَ
الْمُتَّقِي ، وَمِنْ مُتَنِي يَتَنَبَّأُ عَلَى اللَّهِ لَا يَقْصِدُ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وَيُقَالُ بِسَمْعِ أَنْبِيَائِ الْمُتَدَبِّينَ سِرًّا عَنْ الْخَلْقِ حَدَرًا أَنْ يَفْتَضَحُوا ، وَيَسْمَعُ مَنَاجَاةَ
الْعَابِدِينَ بِنِعْمَةِ التَّسْبِيحِ إِذَا تَهَجَّدُوا ، وَيَسْمَعُ شَكْوَى الْمُحِبِّينَ إِذَا مَسَّتْهُمْ الْبُرَحَاءُ ^(١) فَضَجَّجُوا
مِنْ شِدَّةِ الْاِسْتِثْقَاءِ .

(١) البرحاء : الشدة .

ويقال بسمع خطاب مَنْ ينجيه سراً بسرّاً ، وكذلك تسبيح مَنْ يمدحه ويثني عليه
بلسان سرّاً .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ
بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ
الْأُولُونَ ﴾

نَوَعُوا ما نسبوا إليه — بعدما نزلنا إليه الأمر — من حيث كانوا ، ولم يشاهدوا
همّة على الوصف الذي كانوا يصفونه به من صدق في الحال والمقال ، وكما قيل :
ومنى بدائها واسلت .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا
أَفْهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴾

أخبر أن الله تعالى أجرى سُنَّتَهُ أَنْ يُعَذِّبَ مَنْ كَانَ الْمَعْلُومُ مِنْ شَأْنِهِ أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ
لَا فِي الْحَالِ وَلَا فِي الْمَالِ . وَإِنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عَصْرِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْثَلُهُمْ
فِي الْكُفْرَانِ ، وَقَدْ حَكَّمَ الْحَقُّ لَهُم بِالْحَرَمَانِ وَالْخِذْلَانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي
إِلَيْهِمْ فَاَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ
لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

لَمَّا قَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَخْبِرَ أَنَّهُ لَمْ يُرْسَلْ إِلَى النَّاسِ رَسُولًا فِيمَا سَبَقَ مِنْ
الْأَزْمَانِ الْمَاضِيَةِ وَالْقُرُونِ الْخَالِيَةِ إِلَّا بَشَرًا ، وَذَكَرَ أَنَّ الْخُصُوصِيَّةَ لَهُمْ كَانَتْ بِإِرْسَالِ
اللَّهِ إِلَيْهِمْ .

ثم قال : « فَاَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » : الخطاب للكل والمراد منه الأمة ،
وأهل الذكر العلماء من أكابر هذه الأمة والذين آمنوا بنبينا محمد — صلى الله عليه وسلم .
ويقال هم أهل الفهم من الله أصحاب الإلهام الذين في محل الإعلام من الحق — سبحانه — أو من
يُحَسِّنُ الْإِفْهَامَ عَنِ الْحَقِّ .

ويقال العالم يرجع إلى الله في المعاملات والعبادات ، وإذا اشتكلت الواقعة فيخبر من اجتهاده ، وشرطه ألا يكون مقلداً ، ويكون من أهل الاجتهاد ، فإذا لم يخالف النص وأدى اجتهاده إلى شيء ولم يخالف أصلاً مقطوعاً بصحته وجب قبول فتواه ، وأما الحكيم فإذا تكلم في المعاملة فإنه يقبل منه إذا سبقت منه المنازلة لما يُقَيِّ به فإن لم تتقدم له من قبله المنازلة فتواه في هذا الطريق كنتوى للمقلد في مسائل الشرع .

فأما العارف فيجب أن يتكلم في هذا الطريق عن وجده — إن كان — وإلا فلا تقبل فتواه ولا تُسمع^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وما جعلناهم جنوداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ﴾

لما غيروا الرسول — عليه السلام — بقولهم : ما لهذا الرسول يأكل الطعام ؟ . أخبر أن أكل الطعام ليس بقادح في المعنى الذي يختص به الأكبر ، فلا منافاة بين أكل الطعام وما تسكنه القلوب والسرائر من وجوه التعريف .

ويقال النفوس لا خبر لها مما به القلوب ، والقلب لا خبر له مما تتحقق به الروح وما فوق الروح والطف منه وهو السر .

قوله : ﴿ وما كانوا خالدين ﴾ : أى إنهم على ممرٍ ومعبرٍ ، ولا سبيل اليوم لخلقٍ إلى الخلد .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم صدقناهم الوعدَ فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المشركين ﴾

الحق — سبحانه — يحقق وعده وإن تباطأ بتحقيقه الوقت فيما أخبر أنه يكون . والموعد من نصرة الله لأهل الحق إنما هو بإعلاء كلمة الدين ، وإرغام من نأبذ الحق من الجاحدين ، وتحقيق ذلك بالبيان والحجة ، وإيضاح وجه الدلالة ، وبيان خطأ أهل الشبهة .

(١) هم هذه الإشارة في توصية الشيوخ إذا استفتاه المريدون ، كأنهم في توضيح ما يمكن أن نسبه « أصول الفقه عند الصوفية » .

قوله جل ذكره : ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ .

يريد بالكتاب القرآن ، وقوله : « فيه ذكركم » : أى شرفكم ومحضكم ، فمن استبصر بما فيه من النور سجد في دنياه وأخراه .

قوله جل ذكره . ﴿وَكَمْ قَصَصْنَا مِنْ قَبْلِكَ كَانَتْ ظِلَالَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ .

إن الله يُمهل الظالم حيناً لكنه يأخذه أخذه قهراً وانتقاماً ، وقد حَكَمَ اللهُ بخراب مساكن الظالمين ، وقد جاء الخبر : « لو كان الظلم بيتاً في الجنة لسلط عليه الخراب » ؛ فإذا ظلم العبد نفسه حَرَّمَ اللهُ أَنْ يَقْطِنَهَا التوفيقُ وجعلها موطن الخذلان ، فإذا ظلم قلبه بالغفلة سلط عليه الخواطر الردية التي هي وساوس الشيطان ودواعي الفجور . وعلى هذا القياس في القلة والكثرة ؛ إنَّ الروح إذا خربت زابتها الحقائق والمحابث ، واستولت عليها العلائق والمساكنت .

قوله جل ذكره : ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرَوْنَ كُفُوفًا﴾ .

لما ذاقوا وبال أفعالهم اضطربوا في أحوالهم فلم ينفعهم ندمهم ، ولم تعد إلى محالها أقدامهم ، وبعد ظهور الخيانة لا تُقبل الأمانة .

قوله جل ذكره : ﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أَنْتُمْ قَوْمٌ فِيهِ وَمَسَاكِينُكُمْ تُعَلِّمُكُمُ تُسْأَلُونَ﴾ .

والخيانة سرابة^(١) ، فإذا حصلت الخيانة لم تقف السراية ، وإذا فرقت السفينة فليس بيد الملاح إلا إظهار الأسف ، وهيهات أن يُجدي ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ .

(١) مري الجرح أو السوء سراية . أى دام الألم منهما حتى حدث الموت . ويقال مري التعريم ومري العتق أى تعدى إلى غير المحرم أو المعتق (الوسيط) .

للإقرار زمان ؛ فإذا فات وقته فكفى المثل : يسبق الفريص الحريص . ووضع
القوس بعد إرسال السهم لا قيمة له .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاذَلَّتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ
حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴾

إنَّ مِنَ الْبَلَاءِ أَنْ يَشْكُوَ الْمُرءُ ، فَلَا يُسْمَعُ ، وَيَبْكِي فَلَا يَنْفَعُ ، وَيَدْنُو فَيُقْصَى ، وَيَمْرُضُ
فَلَا يُعَادُ ، وَيَعْتَذِرُ فَلَا يُقْبَلُ . . وغايةُ البلاءِ التَّكْفُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
لَاعِبِينَ ﴾

اللَّعِبُ نَسْتُ مَنْ زَالَ عَنْ حَدِّ الصَّوَابِ ، وَاسْتَجْلَبَ بِفَعْلِهِ الْإِلْتِذَاذَ ، وَانْجَرَّ فِي حَبْلِ
السُّفْهِ . وَحَقُّ الْحَقِّ مُتَقَدِّسٌ عَنْ هَذِهِ الْجُمْلَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْنَاهُ
مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾

يُخَاطَبُهُمْ عَلَى حَسَبِ أَفْهَامِهِمْ ؛ وَإِلَّا . . فَالَّذِي لَا يَعْتَرِبُهُ سَهْوٌ لَا يَسْتَفِزُّهُ لَهْوٌ ، وَالْحَقُّ
لَا يَعْتَرِبُهُ وَلَا يَضَاهِيهِ كُفْوٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ
فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ
مِمَّا تَصِفُونَ ﴾

نُدْخِلُ نَهَارَ التَّحْقِيقِ عَلَى لِيَالِي الْأَوْهَامِ فَيَنْقَشِعُ سَحَابُ الْغَيْبَةِ ، وَيَنْجَلِي ضَبَابُ الْأَوْهَامِ ،
وَتَنْبَرِّشُ شَمْسُ الْبَقِيَّةِ ، وَتَصْحُو سَمَاءُ الْحَقَائِقِ عَنْ كُلِّ غُبَارِ التَّهَمِّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ
عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾

الحادثات له سبحانه ملكاً والكائنات له حكماً ، وتعالى الله عن أن يشجّل برفاق
أو ينقص بخلاف ، وبالقدر ظهور الجميع ، وعلى حسب الاختيار^(١) تنصرف الكلمة .

قوله جل ذكره : ﴿ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾
الطبع المختار يُسبّحه بالقول الصدق ، والكل من المخلوقات تسيبها بدلالة الخلق ،
وبرهان البينة^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أم اتخذوا آلهة من الأرض
هم يُنشرون ﴾

تفرّد الحق بالإبداع والإيجاد ، وتقّس عن الأمثال والأنداد ، فالذين يُعبّدون من دونه
أمواتٌ غيرُ أحياء . وهم^(٣) بالضرورة يعرفون . . أفلا يُعْتَبِرُونَ وألا يزْدَجِرُونَ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لَفَسَدَتَا
فسبحان الله ربّ العرش عَمَّا يَصِفُونَ ﴾

أخبر أن كل أمر يُنَاطُ بجماعة لا يجرى على النظام ؛ إذ ينشأ بينهم النزاع والخلاف .
ولما كانت أمْرُ العالم في الترتيب مُنْصَقَّةً فقد دلّ ذلك على أنها حاصلةٌ بتقدير مُدَبِّرٍ حكيم ؛
فالسما في علوها تدور على النظام أفلاكها ، وليس لها عُمْدٌ لإمساكها ، والأرضُ مستقرةٌ
بأقطارها على ترتيب تماقِبِ ليلها ونهارها . والشمسُ والقمرُ والنجومُ السائرةُ تدور في بروج ،
ورقعة السماء تتسع من غير فروج . . ذلك لتقدير العزيز العليم علامةً ، وعلى وحدانيته دلالة .
قوله جل ذكره : ﴿ لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ﴾
يَكُونُ الخلق له ، وهم يُسألون للزوم حقه عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا
برهانكم ، هذا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ

(١) الاختيار ، كما هو مذكور به الاختيار الإلهي .

(٢) عبر القشيري عن هذا المعنى موضع سابق حين ذكر أن كل الكائنات شاهدة على وحدانيته ،
لناطق منها توحيد القالة ، ولغير الناطق توحيد الدلالة .

(٣) الضمير (م) يعود على من يعبدون من دون الله آلهة .

وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُ
لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿١﴾

دلّت الآيةُ على فسادِ القولِ بالتقليد ، ووجوب إقامة الحجة والدليل .
ودلّت الآية على توحيد المعبود ، ودلّت الآية على إثبات الكسب للعبيد ؛ إذ لولا
لم ينوجه عليهم اللوم والعُتب^(١) . وكلُّ مَنْ عَلَّقَ قلبه بخلقٍ ، أو توهم من غير الله حصولَ
شيءٍ فقد دَخَلَ في غمار هؤلاء لأنَّ الإلهَ مَنْ يَصْحُ منه الإيجاد .
قوله : « هذا ذكر من معي وذكر من قبلي » : الإشارة منه أن الدينَ توحيدُ الحق ،
وإفرادُ الربِّ على وصف التفرّد ونعت الوحدانية .

ثم قال : « بل أَكْثَرُ لا يعلمون الحق فهم معرضون » إنما عَدِمُوا العِلْمَ لإعراضهم
عن النظر ، ولو وضعوا النظرَ موضعه لَوَجَبَ لهم العلم لا محالة ، والأمرُ يَدُلُّ على وجوب النظر ،
وأنَّ العلومَ الدينية كُلَّهَا كسبية^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ
إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
فَاعْبُدُونِ ﴾

التوحيدُ في كل شريعةٍ واحدٌ ، والتعبُدُ — على من أُرسل إليه الرسول — واجبٌ ،
ولكنَّ الأفعالَ للنسخِ والتبديلِ مُعَرَّضةٌ ، أما التوحيدُ وطريقُ الوصولِ إليه فلا يجوزُ
في ذلك النسخُ والتبديلُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَ
بَلْ عِبَادٌ مُشْكِرُونَ ﴾

في الآية رخصةٌ في ذِكْرِ أقاويل أهل الضلال والبدع على وجه الردِّ عليهم ، وكشفِ

(١) هذا رأى على جانب خطير من الأهمية في علم الكلام ، وسدوره من باحث صولي يعرف أن المريد
— على الحقيقة — من لا إرادة له يزيد في أهمية الأمر .
(٢) في هذا رد على من يتهنون الصوفية بإنكارهم العلم .

عوداتهم ، والتنبيه على مواضع خطاياهم ، وأنه إن وسوس الشيطان إلى أحد بشئ منه كان في ذلك حجة للانفصال عنه .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْلَمُونَ ﴾

أخبر أن الملائكة معصومون عن مخالفة أمره — سبحانه ، وأنهم لا يقصرون في واجب عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾

علمه القديم — سبحانه — لا يختص بمعلوم دون معلوم ، وإنما هو شامل لجميع المعلومات ، فلا يعزب عن علم الله معلوم .

قوله : ﴿ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ ﴾ دل على أنهم يشفعون لقوم ، وأن الله يتقبل شفاعتهم (١) .

قوله : ﴿ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ : ليس لهم ذنب ثم هم خائفون ؛ ففي الآية دليل على أنه سبحانه يندبهم وأن ذلك جائز ، فإذا لم يجز أن يعذب البرىء لكانوا لا يخافونه لهم أنهم لم يرتكبوا زلة (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يُقْلُ مِنْهُمْ إِلَىٰ إِلَهِ مِنْ دُونِهِ فَذَٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ، كَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾

أخبر أنهم معرضون عن الزلة بكل وجه . ثم قال : ﴿ وَمَنْ يُقْلُ مِنْهُمْ إِلَىٰ إِلَهِ مِنْ دُونِهِ ﴾

(١) أى أن القسرى يؤمن بالشفاعة — على عكس بعض فرق المتكلمين الذين يشكرونها .
(٢) هذا رأى آخر له أهميته من الوجهة الكلامية ، حيث يرى المعتزلة — وقد سوا أنفسهم أهل العدل — أن الله لا يعذب البرىء .

وقد علم أنهم لا يقولون ذلك ، ولكن علم لو كان ذلك كيف كان يكون حكمه ، فالخلق — سبحانه — يعلم ما لا يكون كيف كان يكون .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾

دَاخَلْنَهُمُ الشُّبُهَةَ فِي إِعَادَةِ الْخَلْقِ وَالْقِيَامَةِ وَالنَّشْرِ ، فَأَقَامَ اللَّهُ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ بِأَنْ قَالَ :
أَلَيْسُوا قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، تَمَكَّنَ السَّمَاءَ وَبَسَطَ الْأَرْضَ . فَإِذَا قَدَّرَ
عَلَى ذَلِكَ فَكَيْفَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِعَادَةِ بَعْدَ الْإِبَادَةِ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ
أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾

كُلُّ شَيْءٍ مَخْلُوقٍ حَيٍّ فَمِنْ الْمَاءِ خَلَقَهُ ، فَإِنَّ أَصْلَ الْحَيَوَانِ الَّذِي حَصَلَ بِالتَّنَاسُلِ النُّطْفَةُ ،
وَهِيَ مِنْ جَمَلَةِ الْمَاءِ .

وحياة النفوس بماء السماء من حيث الغذاء ، وحياة القلوب بماء الرحمة ، وحياة الأسرار
بماء التعظيم . وأقوام حياتهم بماء الحياء . . . وعزيزٌ هم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ
تَمِيدَ بِهِمْ ﴾

الْأُولِيَاءُ هُمُ الرُّوَاسِي فِي الْأَرْضِ وَبِهِمْ ^(١) يُرْزَقُونَ ، وَبِهِمْ يُدْفَعُ عَنْهُمْ الْبَلَاءُ ، وَبِهِمْ يُوفَى
عَلَيْهِمُ الْعَطَاءُ . وَكَأَنَّهُ لَوْلَا الْجِبَالُ الرُّوَاسِي لَمْ تَكُنْ لِلْأَرْضِ أَوْتَادٌ . . . فَكَذَلِكَ الشُّيُوخُ
الَّذِينَ هُمُ أَوْتَادُ الْأَرْضِ (فَلَوْلَاهُمْ) لَنَزَلَتْ بِهِمُ الشَّدَّةُ .

﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لِّعَلَّهِمْ
يَهْتَدُونَ ﴾

كَأَنَّ فِي الْأَرْضِ سُبُلًا يَسْلُكُونَهَا لِيَصِلُوا إِلَى مَقَاصِدِهِمْ كَذَلِكَ جَعَلَ السُّبُلَ إِلَيْهِ

(١) الضمير في (بهم) يعود على الخلق ، ولم يكن التثنية بحاجة إلى ذكر (الخلق) هنا لكثرة
ما أعاد في هذا الموضوع من قبل . .

مسلوكة بما بين على ألسنتهم من هداية للمريدين ، وقيادة السالكين ، كما يسر بهداهم الاقتداء بهم في سيرهم إلى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴾ .

في ظاهر الكون السماء منيرة ، والأرض مسكونة . . كذلك للنفوس أراضٍ هي مساكن الطاعات ، وفي سماء القلوب نجومٌ العقل وأقمارُ العلم وشمسُ التوحيد والعرفان . وكما جعلتُ النجوم رجوماً للشياطين جعلتُ من المعارف رجوماً للشياطين . وكما أن الناس عن آياتها معرضون لا ينفكرون فالعوام عن آيات القلوب مما فيها من الأنوار غافلون ، لا يكاد يعرفها إلا الخواص

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ .

كما أن الحق - سبحانه - في الظاهر يكوّر الليل على النهار ، ويكوّر النهار على الليل فكذلك يدخلُ في نهار البسط ليل القبض . والبسط في الزيادة والنقصان . فكما أن الشمس أبداً في برجها لا تزيد ولا تنقص ، والقمر مرة في المحاق ، ومرة في الإشراق . . . فصاحب التوحيد بنمت التمكين - يرتقى عن حدٍّ تأمل البرهان إلى رَوْح البيان ، ثم هو متحقق بما هو كالميان . وصاحب العلم مرة يُرَدُّ إلى تجديد نظره وتذكّره ، ومرة يغشاها غيرة في حال غفلته فهو صاحب تلوين^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴾ .

إنك في هذه الدنيا عابرٌ سبيلٍ ، لكننا لم نتركك فرداً في الدنيا ، ولذلك قال عليه السلام لصاحبه في الغار : ما ظنك بآئينين الله ثالثهما ١٩ .

(١) ما مل التمكين كالشمس في نباتها ، وأهل التلويح كالقمر في تدرجه وتغير أحواله .

قوله جل ذكره : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ .

الموتُ به آفةُ قومٍ ، وفيه راحة قومٍ ؛ لقومٍ انتهاء مدة الاشتياق ، ولآخرين افتتاح باب الفراق ، لقومٍ وقوع فتنهم ولآخرين خلاصٌ من محنتهم ، لقومٍ بلاء وقيامة ولآخرين شفاء وسلامة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ يَنْتَظِرُونَ ﴾
﴿ لَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾
﴿ وَمِنْهُمْ يَذَّكَّرُ ﴾
﴿ الرَّحْمَنُ لَهُمْ كَافَرُونَ ﴾ .

لو شهدوا بما هو به من أوصاف التخصيص وما رآه إليه من للنزلة لظلوا له خاضعين ، ولكنهم حُجِبُوا عن معانيه وسريته ، وطُيِّنُوا منه جسمه وصورته .

قوله جل ذكره : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ .

العَجَلَةُ مذمومةٌ والمُسَارَعَةُ محمودَةٌ ؛ فالمسارعة اليَدَارُ إلى الشيء في أول وقته ، والعَجَلَةُ استقباله قبل وقته ، والعَجَلَةُ نتيجةٌ وسوسة الشيطان ، والمسارعةُ قضية التوفيق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

اعتادوا تكذيب الأنبياء عليهم السلام فيما وعدوهم ، فاستعجلوا حصول ما توعدوهم به . ولو علموا ما ينالهم لكان السكون منهم ، فالْفَزَعُ يَدُلُّ على استعجالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ ... ﴾ .

... لَأَمْسَكُوا الْيَوْمَ مِنَ الْإِنْفِرَاتِ فِي عَذَابٍ ^(١) الظنون ، والاعتذار بمواعيد الشيطان .

(١) مَبْطَنَاهَا (عذاب) بَكَرَ الْعَيْنَ لِتَكُونَ جَمْعُ (عَذَابٍ) فَقَدْ هَرَمَ مَا هِيَ أَلْهَمَ الظُّنُونُ فَاسْتَذَبُوا مَا .

قوله جل ذكره : ﴿ بَل تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾
 العقوبة إذا أتت فجأة كانت أنكى وأشد . وسنة الله في الانتقام أن يُشيرَ ربحَ البغتهِ
 في حال الانتقام في النعمة والمنة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ .

نسبية له ، وتعريفُ بوشك الانتصار على الذين كانوا يؤذونه من أعداء الدين ؛ أي من قريبٍ متجدون وبال ما استوجبوه من العقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ يَكْلَأُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ... ﴾ .

تقرير عليهم بأن ليس بتداخل المخلوقين نجاتهم ، وقد جربوا ذلك في أحوال محنتهم ،
 فكيف لا يتبرءون ممن ليس لهم شيء ، وبما ليس منه نفع ولا ضرر ؟ وفي ذلك تنبيه
 للمؤمنين بأن مآربهم إلى الخيرات من نوعي النفع والدفع من الله عز وجل ، فالواجب دوامُ
 اعتكافهم بقلوبهم بقوة كرمه وجوده .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ لَمْ آَلِهَةٌ تَنْعَمُ مِنْ دُونِنَا ... ﴾
 بسط القول وكرره في تعريفهم استحالة حصول الضر والنفع من الجادات ؛ وأصنامهم
 التي عبدوها من تلك الجملة ، ولم يرد منهم — على تكرار هذه الألفاظ — إلا عجز
 واقطاع قول .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَقًّا طَالِ
 عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّآ نَأْتِي
 الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ
 الْغَالِبُونَ ﴾ .

طول الإمتاع إذا لم يكن مقرونًا بالتوفيق ، مشفوعًا بالعصمة كان مكرًا واستدراجًا ،

وزيادة في العقوبة . والحق كما يعاقب بالآلام والأهوال يعاقب بالإملاء والإمهال .

وقال : أفلا يرون أنا نأتى الأرض . . . » تتوالى القسوة حتى لا يبقى أثر للصفوة ؛
فيتعاقب الخذلان حتى يتواتر العصيان ، ويتأدى ذلك إلى الحرمان الذى فيه ذهاب الايمان .

ويقال تنقص بذهاب الأ كابر ويبقى الأراذل ويتعرض الأفاضل . وفى هذا أيضاً إشارة
إلى سقوط قوى العبد بمرور السنين وتطاول العمر ، فإن آخر الأمر كما قيل : (١)

آخرُ الأمرِ ما شئى القبرُ واللحدُ والثرى

وكما قيل :

طوى العصران^(٢) ما تشراه منى وأبلى جدى نشر وطى
أرانى كل يوم فى انتقاصٍ ولا يبقى — مع النقصان — شئ

قوله جل ذكره : ﴿ قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع
الصم الدعاء إذا ما ينذرون ﴾

أى بأمر الله أعلمكم بموضع المخافة ، ويوحى إلى فى بابكم أن أخوفكم بأليم عقابه ،
ولكن الذى عديم تمنع التوفيق . . . أنى ينفعه تكرار الأمر بالقبول عليه ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ولئن مسّهم نَفْحةٌ من عذابِ
ربك ليقولنَّ يا ويلنا إنا كنا
ظالمين ﴾

أى إنهم لا يصبرون على أقل شئ من العقوبة ؛ وإن الحق إذا شاء أن يؤلم أحداً
فلا يحتاج إلى مددٍ وعون .

قوله جل ذكره : ﴿ ونضعُ الموازينَ القسطَ ليومِ القيامةِ

(١) هنا نهاية الجزء الذى أخطأ الناسخ فى نقله من أواخر « طه » وأوائل « الأنبياء » إلى مكان
آخر من « الفرقان » .
(٢) العصران : الفتاة والمشي ، أو الليل والنهار .

فلا تظلم نفس شيئا وإن ٥٥
مثقال حبة من خردل أتينا بها
وكفى بنا حاسين ❦

توزن الأعمال بميزان الإخلاص فما ليس فيه إخلاص لا يُقبل ، وتوزن الأحوال بميزان
الصدق فما يكون فيه الإعجاب لا يُقبل ، وتوزن الأنفس بميزان (. . .) (١) فما فيه حظوظ
ومساكنات لا يُقبل .

ويقال ينتصف المظلوم من الظالم ، وينتقم الضعيف من القوى .

ويقال ما كان لغير الله لا يصلح للقبول .

ويقال يكافئ كلاً بما يليق بعمله فمن لم يرم عباده في دنياه لا يرحمه الله ، ومن لم يحسن
إلى عباده تقاصر عنه إحسانه ، ومن ظلم غيره كفى بما يليق بسوء فعله .

قوله : « فلا تظلم نفس شيئا » : أى يجازى المظلومين وينتقم من الظالمين ، ويُنتصف
المظلوم من مثقال الذرة ومقياس الحبة ، وإن عمل خيراً بذلك المقدار فسيلقى جزاءه ،
ويجده عوضه .

قوله جل ذكره : ❦ ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان
وضياء وذكراً للمتقين ❦

ما آتاه الحق سبحانه للأنبياء عليهم السلام من الضياء والنور ، والحجة والبرهان يشاركونهم
المستجيبون من أممهم في الاستبصار به . . .

فكذلك الأكابر من هذه الأمة يشاركون نبينا — صلى الله عليه وسلم — في الاستبصار
بنور اليقين .

و « المتقي » هو المجانب لما يشغله ويحجبه عن الله ، فيتقى أسباب الحجاب وموجباتها .

(١) ترى أنه قد حدث سقوط اللفظة في هذا المكان ، ولابد أنها بمعنى الخلوص لله والتجرد من
كل العلائق ، وربما كانت أيضاً (الحقوق) أى حقوق الله .

قوله جل ذكره : ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾

صار لهم في استحقاق هذه البصائر والخشية بالغيب إطاراً السريرة ، وفي أوان الحضور استشعاراً الوجهر من جريان سوء الأدب ، والحذر من أن يبدو من الغيب من خفايا التقدير ما يوجب حجة العبد .

والإشفاق من الساعة على ضربين : خوف قيام الساعة الموعودة للعامة ، وخوف قيام الساعة التي هي قيامة هؤلاء القوم (١) ؛ فإن ما يستأهل الكافة في الحشر متجمل لهم في الوقت من تقريب ومن تبعيد ، ومن تحوير ومن إثبات .

قوله جل ذكره : ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾

وَصَفَّ القرآن بأنه «مبارك» ، وهو إخبار عن دوامه (٢) ، من قولهم : بَرَكَ الطائرُ على الماء أي دَامَ .

وإن هذا الكتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ؛ وما لا ابتداء له — وهو كلامه القديم — فلا انتهاء للكتاب الدال عليه .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِينَ﴾

أراد به ما تعرف إليه من الهداية حتى لم يقل بما يجوز عليه الزوال والأفول (٣) ، لولا أنه خصه في الابتداء بالتعريف . . وإلا متى اهتدى إلى التمييز بينه وبين خلقه لولا ما أضاء (٤) عليه من أنوار التوحيد قبلما حصل منه من النظر في المخلوق ؟
ويقال هو ما كاشف به رُوحه قبل إبداعها من تجلّي الحقيقة .

(١) أي أرباب الأحوال

(٢) وردت (بيانه) وآثرنا — طبقاً للسياق — أن نجعلها (دوامه)

(٣) إشارة إلى أن إبراهيم لما رأى أفول الشمس والقمر والنجم قال : «إني لا أحب الآفلين» .

(٤) (أضاء) مقبولة في السياق ولكتنا لا نستبعد أنها ربما كانت في الأصل (أضاء) أي (أنم) .

قوله جل ذكره ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمَهُ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ
الَّتِي أَنتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾

خَاطَبَ قَوْمَهُ وَأَبَاهُ (١) بَيَانِ التَّنْبِيهِ طَمَعًا فِي اسْتِفَاتِهِمْ مِنْ مَكْرَةِ الْغَفْلَةِ ، وَرَجَوْعِهِمْ مِنْ
ظُلْمَةِ (٢) الْغَفْلَةِ ، وَخُرُوجِهِمْ مِنْ ضَيْقِ الشُّبْهَةِ .

ثُمَّ سَأَلَ اللَّهَ إِعَاثَتَهُمْ بِطَلَبِ الْمَدَايَةِ لَمْ . فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ، وَعَلَى كُفْرِهِمْ
يُصِرُّونَ تَبَرُّأً مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ * قَالَ
لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ
قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنْ
الْأَلْعَابِينَ﴾

مَا اسْتَرْوَحُوا فِي الْجَوَابِ إِلَّا إِلَى التَّقْلِيدِ ، فَكَانَ مِنْ جَوَابِهِ الْحُكْمُ بِالتَّسْوِيَةِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
آبَائِهِمْ فِي الضَّلَالِ ، وَالْحُجَّةُ الْمُتَوَجِّهَةُ عَلَى سَلَفِهِمْ لَزْمُهَا وَتَوَجُّهَتْ عَلَيْهِمْ ، فَلَمْ يَرْضُوا مِنْهُ بِتَخَطُّةٍ
آبَائِهِمْ حَتَّى قَالُوا : « أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ الْأَلْعَابِينَ ؟ » فَطَالِبُوهُ بِالْبُرْهَانِ إِلَى مَا دَعَاهُمْ
إِلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ فَقَالَ :

﴿قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنْ
الشَّاهِدِينَ﴾

فَأَحَاكَمَ عَلَى النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ وَالتَّعَرُّفِ (٣) مِنْ حَيْثُ أَدْلَةُ الْعُقُولِ (٤) لِأَنَّ إِبْتِاتَ الصَّانِعِ

(١) وَرَدَتْ (وَأَتَاهُ) وَالصَّوَابُ أَنْ تَكُونَ (أَبَاهُ) كَمَا فِي الْآيَةِ .

(٢) وَرَدَتْ لِي (ظُلْمَةٌ) وَفِي م (ظِلٌّ) وَالصَّوَابُ أَنْ تَكُونَ (ظُلْمَةٌ) مَالِيشِيرِي يَسْتَعْمَلُ الظِّلَّ لِلْعَنَاءَةِ
وَمَا فِي مَعْنَاهَا .

(٣) لِي م (وَالتَّعْرِيفُ) وَلِي م (التَّعَرُّفُ) وَنَحْنُ نَرْجِعُ هَذِهِ .

(٤) لِي م (الْقَبُولُ) وَنَحْنُ نَرْجِعُ (الْعُقُولُ) لِتَلَاوُظِهَا مَعَ السِّيَاقِ .

لا يُعْرَفُ بِالْمُعْجَزَاتُ ، وإنما للمعجزاتُ علمٌ بصدق الأنبياء عليهم السلام ، وذلك فرع
لمعرفة الصانع .

ثم بينَ لهم أنَّ ما عبدوه من دون الله لا يستحق العبادة ، ثم إنه لم يحفل بما يُصيبه من
البلاء ثقةً منه بأنَّ الله هو المتفرِّد بالإبداع ، فلا أحدَ يملك له (١) ضرراً من دون الله ، فتساءلوا
فيما بينهم وقالوا :

﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ
الظَّالِمِينَ﴾ قالوا سمعنا قتي يدكُ كرم
يُقَالُ له إبراهيمُ ﴿

أى يذكرهم بالسوء . ويحتمل أن يكون من فعله . . فسألوه ، فسألوه (٢) فقال : بل
فعله كبيرهم .

فقالوا كيف ندرك الذنب عليه ؟ وكيف نحيلنا فى السؤال عليه — وهو جاد ؟
فقال : وكيف تستجيزون عبادة ما هو جاد لا يدفع عن نفسه السوء ؟

قوله جل ذكره : ﴿ثُمَّ نَكِيسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ
مَا هَؤُلَاءِ يَتَّبِعُونَ﴾

فقال : شرٌّ وأمرٌ (٣) . . كيف نستحق أمثال هذه . . العبادة ؟

فلما توجهت الحجة عليهم ولم يكن لهم جواب دأخلتهم الآفة والحمية فقالوا : سبيلنا أن
نقتله شرًّا قتيلاً ، وأن نعامله بما يخوفنا به من النار . فقالوا : « ابنوا له بنياناً فالقوه فى الجحيم » ،
فلما رموه فى النار :

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا
عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾

(١) الضمير لى (فسألوه) يعود على إبراهيم عليه السلام .
(٢) أى أن لى الكلام كما يقول البلاغيون — لمجاز حذف .
(٣) أى هذا عذر أقبح من الذنب .

لو عصمته من نار^(١) نمرود ولم يمكنه من رميه في النار من المنجنيق لكان - في الظاهر - أقرب من النصر، ولكن حفظه في النار من غير أن يتسبه آلم^(٢) أتم في باب النصر والمعجزة والكرامة .

ويقال إن إبراهيم - عليه السلام - كان كثيراً ما يقول : أواه من النار !

قال تعالى : « إن إبراهيم لأواه حلیم »^(٣)

فلما رمي في النار، وجعل الله عليه النار برداً قيل له : لا تقل بمد هذا . أواه من النار ! فلا استعاذه بالله من الله . . لا من غيره .

قوله : « وسلاماً » : أى وسلامة عليه وله ، فإنه إذا كان للعبد السلامة فالنار والبرد عنده سريان .

ويقال إن الذى يحرق في النار من في النار يقدر على حفظه في النار . ولما سلم قلبه من غير الله بكل وجه في الاستنصار^(٤) والاستعانة وسلم من طلب شيء بكل وجه . . . تعرض له جبريل - عليه السلام - في الهواء وقد رمى من المنجنيق وقال له :

هل من حاجة ؟

فقال : أما إليك . . فلا !

فجعل الله النار عليه برداً وسلاماً ؛ إذ لما كان سليم القلب من الأغيار وتجد سلامة النفس من البلايا والأعلال .

قوله جل ذكره : ﴿ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين ﴾

من حفر لأوليائه وقع فيما حفر ، ومن كان مشغولاً بالله لم يتول الانتقام منه سوى الله .

(١) في م (يد) نمرود وكلاما مقبول في السياق .

(٢) آية ١١٤ سورة التوبة .

(٣) هكذا في م ومي أصبح من (الاستبصار) في م لانسجام (الاستنصار) مع (الاستعانة) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَجِّنَاہُ وَلَوْ طَا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي

يَاوَدُّ كُنَّا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾

مَضَتْ سُنَّةُ اللَّهِ فِي أَنْبِيَائِهِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - أَنَّهُ إِذَا نَجَّى مِنْهُمْ وَاحِدًا أَشْرَكَ مَعَهُ مَنْ كَانَ مُسَاهِمًا لَهُ فِي ضُرِّهِ وَمُقَاسَاةٍ مُشَقَّتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً

وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴾

مَنْ عَلَيْهِ بَأْسٌ أُخْرِجَ مِنْ صُلْبِهِ مَنْ كَانَ عَابِدًا لِلَّهِ ، ذَاكِرًا لَهُ ، فَإِنْ مَنَّاخِرَ الْأَبْنَاءِ مَنَاقِبُ لِلآبَاءِ ، كَمَا أَنَّ مَنَاقِبَ الْآبَاءِ شَرَفٌ لِلأَبْنَاءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ

الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ ، وَكَانُوا لَنَا

عَابِدِينَ ﴾

الإِمَامُ مُقَدَّمُ الْقَوْمِ ، وَاسْتِحْقَاقُ رُتْبَةِ الإِمَامَةِ بِاسْتِجَاعِ الْخِصَالِ الْمَحْمُودَةِ الَّتِي فِي الْأُمَّةِ فِيهِ ، فَمَنْ لَمْ تَجْمَعْ فِيهِ مُتَفَرِّقَاتُ الْخِصَالِ الْمَحْمُودَةِ لَمْ يَسْتَحِقْ مَنَزَلَةَ الإِمَامَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ طَا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجِّنَاہُ مِنَ

الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ لَأَنَّهُمْ

كَانُوا قَوْمًا سَوِيًّا فَاسِقِينَ ﴾

أَكَلَ لَهُ الْأَنْعَامُ بِمَعِصَتِهِ مِنْ مِثْلِ مَا امْتَحَنَ بِهِ قَوْمَهُ ، ثُمَّ بِخُلَاصِهِ مِنْهُمْ بِإِخْرَاجِهِ إِيَّاهُ مِنْ بَيْنِهِمْ ، فَمِيزَهُ عَنْهُمْ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنْ

الصَّالِحِينَ ﴾

بَيِّنَ أَنَّهُ أَدْخَلَهُ فِي رَحْمَتِهِ نَحْنُ قَالَ : « إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ » ؛ فَلَا مَحَالَةَ مَنْ أَدْخَلَهُ فِي رَحْمَتِهِ كَانَ صَالِحًا .

وقوله : « وأدخلناه في رحمتنا » إخبار عن عين الجمع ، وقوله : « إنه من الصالحين » :
إخبار عن عين الفرق (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاستَجَبْنَا لَهُ
فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ
ونصرناه مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا
بآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ
أَجْمَعِينَ ﴾

كان نوح - عليه السلام - أطولهم عمراً ، وأكثرهم بلاء . ففي القصة أنه كان يُضْرَبُ
سبعين مرة ، وكان الرجل الهرم يحمل حفيده إليه ويقول . لا تقبل قول هذا الشيخ وكان
يوصيه بمخالفته . وكان نوح - عليه السلام - يصبر على مقاساة الأذى ، ويدعوهم إلى الله ،
فلما آيس من إيمانهم ، وأوحى إليه : « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » (٢)
دعا عليهم فقال : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً » (٣) فقال تعالى : « ونوحاً
إذ نادى من قبل . . . » فأزهيق الشرك وأغرق أهلُه .

قوله جل ذكره ﴿ وَداودَ وسليمانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ
سورة الكهف
إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ وَكُنَّا
سورة مريم
لِيُحْكِمَهُمُ شَاهِدِينَ * فَفَهَّمْنَاهَا
سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾
سورة طه .

أشركهم في حكم النبوة وإن كان بين درجتيهما تفاوت في مسألة واحدة أثبت سليمان
- عليه السلام - بها خصوصية ؛ إذ من عليه بقوله : « فهمناهما سليمان » ولم يَمُنْ عليه
بشيء من الملك الذي أعطاه بمثل ما من عليه بذلك ، وفي هذه المسألة دلالة على تصويب
المجتهدين - وإن اختلفوا - إذا كان اختلافهم في فروع الدين ؛ حيث قال : « وكلاً آتيناهما »

(١) لأن الرحمة من صفات ذاته - سبحانه ، وصلاح المبدء فيه شيء من كسب العبد .

(٢) آية ٣٦ سورة هود .

(٣) آية ٢٦ سورة نوح .

حكماً وعلماً ، ولمن قال بتصويب أحدهما وتخطئة الآخر فله تعلق بقوله : « ففهمناها سليمان » (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ
وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴾

أمر الجبال وسخرها لتساعد داود — عليه السلام — في التسبيح ، ففي الأثر : كان
داود — عليه السلام — يمرُّ وصقَّاح (٢) الجبالِ نجابه ، وكذلك الطيور كانت تساعد
عند تأويله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ
لِيُخْفِيَكُمْ مِنَ بَآسِكُمْ إِفْلَاحُكُمْ
شَاكِرُونَ ﴾

سخر الله — سبحانه — لداود الحديد وألانه في يده ، فكان ينسج الدروع ، قال تعالى :
« وَالنَّالَةَ الْهَدِيدَ » ليتحصن من السهام في الحروب ، قال تعالى : « وَقَدَّرَ فِي السَّيِّئِ مَنْ جَاءَ
الصَّنَمَ وَأَوْثَقَ الْمِصْبَاحِ . . . وَلَكِنْ لَمَّا قَصَدْتَهُ سِهَامُ الْقَدْرِ مَا أَصَابَتْ إِلَّا حَدَقَتَهُ حِينَ نَظَرَ
إِلَى امْرَأَةٍ أَوْ رِيَاءٍ — من غير قصد — فكان ما كان .

ولقد خلا ذلك اليوم ، وأغلق على نفسه باب البيت ، وأخذ يصلي ساعة ، ويقرأ التوراة
مرة ، والزيور أخرى ، حتى يمضي وينتهي ذلك اليوم بالسلامة . وكان قد أوحى إليه أنه يوم
فتنة ، فأمر الخُجَّابَ والبواب ألا يؤذَنَ عليه أحدٌ ، فوقع من كوة البيت طيرٌ لم ير مثله

(١) هذا رأى القشيري في (الاجتهاد) ومدا ، ويجدر الاهتمام به إذا شئنا أن نبحث في « أصول
الفقه عند الصوفية » .

(٢) صقَّاح جمع صقَّح ، وصفح الشيء عرضه (مقاييس اللغة ج ٣ ص ٢٩٣) .
ويقول القرطبي (قال وهب : كان داود يمر بالجبال مسبحاً ، والجبال تجابه بالتسبيح ، وكذلك الطير)
وبضيف القرطبي شيئاً هاماً بالنسبة لتفسير الصوفي : (كان داود إذا وجد فترة أمر الجبال فصبحت حتى
يشقائق ، ولهذا قال : « وسخرنا » أي جعلناها بحيث نطيعه) .

«الجامع لأحكام القرآن ج ١١ ص ٣١٩»
وبهذه المناسبة نود أن نستدرك شيئاً لم نشر إليه في مدخل الكتاب ، وهو أن القرطبي كثيراً ما يستفيد
من آراء الصوفية ، وبصفة خاصة من القشيري ، وهو في معظم الأحيان عبد الرحمن القشيري أحد أبناء
المصنف .

في الحسن ، فهم أن يأخذه ، فتباعد ولم يطرح كالطميع له في أخذه ، فلم يزل يستأخر قليلاً قليلاً حتى طار من كوة البيت ، فتبعه داود ينظر إليه من الكوة من ورائه ، فوقع بصره على امرأة أوريا ، وكانت قد تجمّدت من ثيابها تغتسل في بستان خلف البيت الذي به داود ، فحصل في قلبه ما حصل ، وأصاب سهم التقدير حدقته ، ولم تنفعه صنعة اللبس التي كان تعلمها لتحصنه من بأسه .

قوله جل ذكره : ﴿ ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين ﴾

سخر الله له الريح غدوها شهر ورواحها شهر ، ولو أراد أن يزيد في قدر مساقها شيئاً لما استطاع ، تعريفاً بأنه موقوف على حكم التقدير ، فشهود التقدير كان يمنه من الإعجاب بما أكرم به من السخير ، ولقد نبّه — سبحانه — من حيث الإشارة أن الذي ملكه سليمان كالريح إذا مرّ وفات ، أو أنه لا يبقى باليد منه شيء (١) .

وفي القصة أنه لاحظ ذلك يوماً فالت الريح ببساطه قليلاً ، فقال سليمان للريح : استور . فقالت له الريح : استور أنت . أي إنما مبلي ببساطك لملك بقلبك بملاحظتك ؛ فإذا استويت أنت استويت أنا (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن الشياطين من يقوِّضون له ويعملون عملاً دون ذلك وكنا لهم حافظين ﴾

إنما كان ذلك أياماً قلائل في الحقيقة . ثم إنه أراد يوماً أن يعود إلى مكانه فجاءه ملك الموت فطالبه بروحه ، فقال : إلى حين أرجع إلى مكاني .

فقال له : لا وجه للتأخير ، وقبضه وهو قائم يتكى على عصاه وبقي بحالته ، ولم تعلم الجن ،

(١) فهو كما قيل : باطل وقبض الريح .

(٢) في ذلك إشارة إلى أصحاب الأحوال بأنه إذا تغيرت أو تعذرت الأمور فالسبب كامن في نفوسهم .

إلى أن أكلت دابة الأرض — كما في القصة — عصاه ، فلما خر سليمان هلت الشياطين بموته ، وتحققوا أن الذي بالمصا قيامه فقهر الموت يلحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾

أى واذكر أيوب (١) حين نادى ربه . ومضى أيوب لكثرة إياه إلى الله في جميع أحواله في السرراء والضرراء ، والشدة والرخاء .

ولم يقل : ارحمنى ، بل حفظ أدب الخطاب فقال : « وأنت أرحم الراحمين » .

ومن علامات الولاية أن يكون العبد محفوظاً عليه وقته في أوان البلاء .

ويقال إخباره عنه أنه قال : « مسنى الضر » لم يسلبه اسم الصبر حيث أخبر عنه سبحانه بقوله : « إنا وجدناه صابراً » لأن الغالب كان من أحواله الصبر ، فنادرٌ قالته لم يسلب عنه الغالب من حالته . والإشارة من هذا إلى أن الغالب من حال المؤمن المعرفة ، أو الإيمان بالله فهو الذى يستغرق جميع أوقاته ، ولا يخلو منه لحظة ، ونادرٌ زلاته — مع دائم إيمانه — لا يزاحم الوصف الغالب .

ويقال ؛ لما لم يكن قوله : مسنى الضر على وجه الاعتراض على التقدير — بل كان على وجه إظهار المعجز — فلم يكن ذلك منافياً لصفة الصبر .

ويقال استخرج منه هذا القول ليكون فيه متنفس للضعفاء في هذه الأمة حتى إذا ضجروا في حال البلاء لم يكن ذلك منافياً لصفة الصبر .

ويقال لم يكن هذا القول منه على جهة الشكوى ، وإنما كان من حيث الشكر « أنى مسنى الضر » الذى يخص به أوليائك ، ولولا أنك أرحم الراحمين لما خصصنى بهذا ، ولكن برحمتك أهلتنى لهذا .

(١) في تدويرها أن ما كتبه القشيري في هذا الموضع عن أيوب عليه السلام من أجمل ما كتب في هذا الموضوع سواء من الناحية الأدبية أو من الناحية الإشارية .

ويقال لم يكن هذا القول من أيوب ولكنه استغاثه البلاء منه ، فلم يطق البلاء صُحبته
فضج منه البلاء لا أيوبُ ضج من البلاء . . . وفي معناه أنشدوا .

صَابِرَ الصَّبْرِ فَاسْتَغَاثَ بِهِ الصَّبْرُ فَصَاحَ الْحَبُّ بِالصَّبْرِ صَبْرًا

ويقال همزة الاستفهام فيه مضرة ، ومعناه : أيمسني الضرُّ وأنت أرحم الراحمين ؟ كما قال
« وتلك نعمة تمنها علي » (١) أي أتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني إسرائيل ؟

ويقال إن جبريل — عليه السلام — أتى أيوب فقال : لِمَ تسكت ؟ فقال : ماذا أصنع ؟
فقال : إن الله سيان عنده بلاؤك وشفأوك . . . فاسأل الله العافية فقال أيوب : إني
مسنى الضر ، فقال تعالى : « فكشفنا ما به من ضر » والفاء تقتضي التعقيب ، فكأنه قال :
فما فبناؤه في الوقت . وكأنه قال : يا أيوب ، لو طلبت العافية قبل هذا لاستجبتنا لك .

ويقال سقطت دودة كانت تأكل من بدنه على الأرض فرفمها أيوب ووضعها على
موضعها ، فعقرته عقرة عيل صبره فقال : مسني الضر ، فقيل له : يا أيوب : أتصبر معنا ؟
لولا أنني ضربت تحت كل شجرة من شعراتك كذاخينة من الصبر . . . ما صبرت ساعة !
ويقال كانت الدودات التي تأكل منه أكلت ما علا بدنه ، فلم يبق منه إلا لسانه
وقلبه ، فصعدت دودة إلى لسانه ، وأخرى إلى قلبه فقال :

« مسني الضر » . . . فلم يبق لي إلا لسان به أذكرك ، أو قلب به أعرفك ، وإذا
لم يبق لي ذلك فلا يمكنني أن أعيش وأصبر !

ويقال استعجبت عليه جهة البلاء فلم يعلم أنه يصيبه بذلك تطهيراً أو تأديباً أو تنذيراً
أو تقريباً أو تخصيصاً أو تمحيصاً . . . وكذلك كانت صحبته (٢) .

ويقال قيل لأيوب عليه السلام سل العافية فقال :

عِشْتُ فِي النِّعَمِ سَبْعِينَ سَنَةً فَخَفِيَ يَأْتِي عَلَى سَبْعِينَ سَنَةً فِي الْبَلَاءِ . . . وَعِنْدُنِي أَسْأَلُ
اللَّهَ الْعَافِيَةَ !

(١) آية ٢٢ سورة الشعراء .

(٢) أي وهكذا كانت محبة الحق لوليه دائماً .

وقيل لما كَشَفَ اللهُ عنه البلاء قيل له : ما أَشَدُّ ما لقيتَ في أيام البلاء ؟ فقال
شجاعة الأعداء .

وفي القصة أن تلامذة أبوب كسروا أقلامهم ، وحرَّقوا ما كتبوه عنه وقالوا : لو كان
لكَ عند الله منزلةٌ لما ابتلاكَ بكل هذا البلاء !

وقيل لم يبقَ معه إلا زوجته ، وكانت من أولاد يوسف النبي عليه السلام ، فهي التي بقيت
معه وكانت تخدمه وتعهده .

ويقال إنما بقيت تلك المرأة معه لأنها كانت من أهل البلاء من آل يعقوب —
عليه السلام .

وقيل إنما قال : مسني الضرُّ لما قال لها الشيطان : إن أردتِ أن يَشْفِيَ مريضُكَ فاسجدي
لي ، ولم تعلم أنه إبليس لأنه ظَهَرَ لها في صورة إسان ، فأخبرت أبوبَ بذلك فقال عندئذٍ :
« تَسْنِي الضرُّ » .

ويقال لما ظهر به البلاءُ اجتمع قومه وقالوا لها : أخرجي هذا المريضَ من قريتنا ، فإننا
نخاف المدوى وأن يَمَسَّنَا بلاؤه ، وأن نَمُدِّي إلينا عِلَّتَهُ ، فأخرجته إلى باب القرية فقالوا :
إنا إذا أصبحنا وقمت أبصارنا عليه ، فنتشاهم به ، فأبعديه عن أبصارنا ، فحملته إلى أرض
قفري ، وكانت تدخل البلد ، وتَسْأَجِرُ للخَبْرِ والصل في الدور ، فتأخذ الأجرة وتحملها إليه ،
فلما عَلِمُوا أنها امرأته استقدروها ولم يستملوها .

ويقال إنها كانت ذات ذوائب وقرون ، وكان أيوب يأخذ بذوائبها عند نهوضه ،
فباعث ذوائبها برغيفٍ أخذته لتحمله إليه ، فومس له الشيطان بأنها فعلت الفحشاء ، وأن
شعرها جزٌّ في ذلك فَحَلَفَ أيوبُ أن يَبْلِيَهَا إذا صحَّ حَدْسُهُ ، وكانت المحنة على قلبه
تلك المرأة أشدَّ مما على بدنِ أيوب من كل الحن .

وقيل إن امرأته غابت ودخلت البلد ، فعافى اللهُ أيوبَ عليه السلام ، وعاد شاباً طرياً
كما قال في قصته قوله : « اركض برجلِكَ هذا مُضَقَّلٌ بارد وشراب »^(١) . فلما رجعت

(١) آية ٤٢ سورة ص

امراته ولم تره حسبت أنه أكله سبع أو أصابته آفة ، فأخنت تبكي وتولول ، فقال لها أيوب — وهي لم تعرفه لأنه عاد صحيحاً — ما لك يا امرأة ؟

قالت : كان لي ما هنا مريض فققدته . فقال لها أيوب : أنا ذاك الذي تطلينه !

وفي بعض الأخبار المروية أنه بقي في بلائه سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات .

وقيل تعرض له إبليس فقال : إن اردت العافية فاسجد لي سجدة ، فقال : « مسني الضر » .

ويقال إن أيوب — عليه السلام — كان مكاشفاً بالحقيقة ، مأخوذاً عنه ، فكان لا يحس بالبلاء ، فسخر عليه مرة ، وردّه إليه ، فقال : مسني الضر^(١) .

ويقال أدخل على أيوب تلك الحالة ، واستخرج منه هذه القالة ليظهر عليه إقامة العبودية .

ويقال أوحى الله إلى أيوب — عليه السلام — أن هذا البلاء اختاره سبعون نبياً قبلك فما اخترته إلا لك ، فلما أراد كشفه عنه قال : مسني الضر !

وقيل كشف بمعنى من المعاني فلم يجد ألم البلاء فقال : مسني الضر ليفقد ألم الضر .

وقال جعفر الصادق : حبس عنه الوحي أربعين يوماً فقال : مسني الضر لما لحقه من الضعف بقيام الطاعة فاستجاب إليه بأن ردّ عليه قوته ليقوم بحق الطاعة .

ويقال طلب الزيادة في الرضا فاستجيب له بكشف ما كان به من ضعف الرضا .

ويقال إن الضر الذي شكاه أنه بقيت عليه نية ، وبليته كانت ببنيته ، فلما أخذ عنه بالكلية زال البلاء ، ولهذا قال « فكشفنا ما به من ضر » وكانت نفسه ضرة ، وردّ عليه السلامة والعافية والأمل — في الظاهر — لما صار مأخوذاً بالكلية عنه ، منقياً عن كل بقية ، وعند ذلك يستوى البلاء والعافية ، والوجود والعدم .

(١) أي أن العبد الواله لا يحس بنفسه وهو في حال الجمع ، ويحس بها وهو في حال الفرق . وقد حكى القشيري في الرسالة أن بعضهم قطعت رجله حيث كانت بها فرعريفة فلم يشعر ، بينما آلمت بعضهم قلة . وهو في حال الفرق .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ
كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ﴾

أى واذكر هؤلاء الأنبياء ثم قال : « كل من الصابرين » ، ثم قال :

﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾

بَيِّنَ الْحُكْمَ وَالْمَعْنَى ؛ الْحُكْمُ صَبْرُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ ، وَالْمَعْنَى إِدْخَالُهُ إِيَّاهُمْ فِي الرَّحْمَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ

أَن لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي

الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾

« مغاضبا » : على تَمَلُّكِ وقته حيث اختاره للنبوَّة ، وسأله : لِمَ اخترتني ؟ فقال : لقد

أَوْحَى اللَّهُ إِلَى نَبِيِّي : أَن قُلْ لِّلَّذِينَ لَمَّا اخْتَارَهُ الْمَلِكُ حَتَّى يَخْتَارَ وَاحِدًا لِّيُرْسَلَ إِلَى نَبِيِّي بِالرَّسَالَةِ .

فَتَقَلَّ عَلَى ذِي النُّونِ لَمَّا اخْتَارَهُ الْمَلِكُ ؛ لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّ النُّبُوَّةَ مَقْرُونَةٌ بِالْبَلَاءِ ، فَكَانَ غَضَبُهُ

عَلَيْهِ لِذَلِكَ (١) .

ويقال مغاضباً على قومه لما امتنعوا عن الإيمان وخرج من بينهم .

ويقال مغاضباً على نفسه أى شديد المخالفة لهواه ، وشديداً على أعداء الدين من مُخَالِفِيهِ .

« فَظَنَّ أَن لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ » أى أَن لَّنْ نُضَيِّقَ عَلَيْهِ (٢) بطن الحوت ، من قوله :

« وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ » (٣) أى ضَيَّقَ .

(١) عن ابن عباس : أراد شعياً النبي والمالك حزقيا أن يبعثا يونس إلى ملك ينشئ الذي كان قد غزا

بنى إسرائيل وسبي الكثير منهم ليحكمه حتى يرسل معه بنى إسرائيل ؛ وكان الأنبياء في ذلك الزمان يوحى إليهم ،

والأمر والسياسة إلى ملك قد اختاروه ، فيعمل على وحى ذلك النبي ، وقد أوحى لشعياً : أن قل لحزقيا الملك

أن يختار نبياً قويا من بنى إسرائيل إلى أهل نينوى .. فقال يونس لشعياً : هل أمرك الله بإخراجي ؟

قال : لا ، قال : فهاتنا أنبياء أمناء أقوياء ، فألحوا عليه .. فخرج مغاضباً للنبي والمالك وقومه ، حتى أتى بحر

الروم .. وكان من قصته ما كان ، وابتلى ببطن الحوت لتركه أمر شعياً .. قال تعالى « فالتقمه الحوت وهو مليم »

(٣) (أن لن تضيق عليه) مفقودة في م وموجوده في م والسياق يقتضى وجودها .

(٢) آية ١٦ سورة الفجر

ويقال فظن أن لن نقدر عليه من حبسه في بطن الحوت .

وخرج من بين قومه لما أخبر بأن الله يعتب قومه ، وخرج بأهله .

ويقال إن السبع افترس أهله في الطريق ، وأخذ النمر ابناً صغيراً له كان معه ، وجاء موج البحر فأغرق ابنه الآخر ، وركب السفينة ، واضطرب البحر ، وتلاطمت أمواجه ، وأشرفت السفينة على الفرق ، وأخذ الناس في إلقاء الأمتعة في البحر تخفيفاً عن السفينة ، وطلباً لسلامتها من الفرق ، فقال لهم يونس : لا تلقوا أمتعتكم في البحر بل اطرحوني فيه فإنا المجرم فيها بينكم لتخلصوا . فنظروا إليه وقالوا : نرى عليك سياء الصلاح ، وليست تسمح نفوسنا بإلقاءك في البحر ، فقال تعالى مخبراً عنه : « فسام فكان من المدحضين »^(١) أي قمارهم ، فاستهموا ، فوقعت القرعة عليه .

وفي القصة أنه أتى حرف السفينة ، وكان الحوت فاعراً فاه ، فجاء إلى الجانب الآخر فجاء الحوت إليه كذلك ، حتى جاز كل جانب . ثم لما علم أنه مرآد بالبلاء ألقى نفسه في الماء فابتلعه الحوت « وهو ملجم » : أي أتى بما يلام عليه ، قال تعالى : « فالتقمه الحوت وهو ملجم »^(٢) .

وأوحى الله إلى السمك : لا تخدش منه لحماً ولا تكسر منه عظماً ، فهو وديعة عندك وليس بطعمة لك . فبقي في بطنه - كما في القصة - أربعين يوماً .

وقيل إن السمك الذي ابتلعه أميراً بأن يطوف في البحر ، (وخلق الله له إدراك ما في البحر)^(٣) ، وكان ينظر إلى ذلك .

ويقال إن يونس عليه السلام صحب الحوت أياماً قلائل فإلى القيامة يقال له : ذا النون ، ولم تبطل عنه هذه النسبة . فما ظنك بعبدٍ حمده - سبحانه - سبعين سنة ، ولازم قلباً محبته ومعرفة طول عمره . . ترى أيبطل هذا ؟ لا يُظن بكرمه ذلك !

« فنادى في الظلمات . . . » يقال ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت - هذا بيان

(١) آية ١٤١ سورة المافات

(٢) آية ١٤٢ سورة المافات

(٣) موجودة في م ومفتودة في م

التفسير ، ويحتل (١) أن تكون الظلمات ما التبس عليه من وقته واستبهم عليه من حاله .

قوله جل ذكره : ﴿ فاستجبنا له ونجيئناه من الغم ﴾
وكذلك تنجي المؤمنين ﴿

استجبنا له ولم نجبر منه دعاء ، لأنه لم يصدر عنه أكثر من قوله : « لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين » ، ولم يقر بالظلم إلا وهو يستغفر منه .
ثم قال : « ونجيئناه من الغم » يعني : كُلُّ مَنْ قَالَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - إِذَا أَصَابَهُ غَمٌّ ،
أَوْ امْتَقَبَلَهُ مُهِمٌّ - مَثَلًا قَالَ ذُو النُّونِ نَحِينًا كَمَا نَحِينَا ذَا النُّونِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾

سأل الولد ، وإنما سأل له مُعِينًا على عبادة ربّه وليقوم في النبوة مقامه ،
ولثلاث تنقطع بركة الرسالة من بيته (٢) ، ولقد قاسى زكريا من البلاء ما قاسى حتى حاولوا قطعه
بالمشار ، ولما التجأ إلى شجرة انشقت له وتوسّطتها ، والنأمت الشجرة ، وفطنوا إلى ذلك
فقطعوا الشجرة بالمشار ، وصبر لله ، وسبحان الله !

كان الشقاق الشجرة له معجزة ، وفي الظاهر كان حفظاً له منهم ، ثم لو لم يطلعهم عليه
لكان في ذلك سلامته ، ولعلهم - لو قتلوه - لم يُصِيبْهُ مِنَ الْأَلَمِ الْقَدَرُ الَّذِي لَحِقَهُ مِنَ الْقَطْعِ
بالمشار طول إقامته ، وإنما المعنى فيه أن انشقاق الشجرة كان له معجزة ، فَقَوَّى بِذَلِكَ يَقِينَهُ
لَمَّا رَأَى عَجِيبَ الْأَمْرِ فِيهِ مِنْ نَقْضِ الْعَادَةِ (٣) ، ثم البلاء له بالقتل ليس ببلاء في التحقيق ،
ولقد قال قائلهم : « إِنَّمَا يَسْتَعْنِبُ الْأَوْلِيَاءُ الْبُلُوَى لِلْمُنَاجَاةِ مَعَ الْمَوْلَى » .

(١) هذا النوع من الظلمات - وهو المرتبط بالنفس - متوقع صدوره عن مفسر صولى علم بأحوال النفس .

(٢) أى أنه لم يسأل الولد لحظ نفسه بل لحق وبه ، وهذه ببرى إجابة الدعاء .

(٣) أى أن المعجزة ليست فقط من أجل القوم القدين فيهم النى بل فى حسابها تثبت قلب النى وترسيخ يقينه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ
وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ لَّهُمْ كَانُوا
يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا
رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾

سمى يحيى لأنه حيّ به عقر أمه .

وقوله : « وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ » : لتكون الكرامة لهم جميعاً بالولد ، ولئلا بسبب ذكرها بفرح الولد دونها مراعاة لحق صحبتها . . وهذه منة الله في باب إكرام أوليائه ، وفي معناه أنشدوا :

إِنَّ الْكَرَامَ إِذَا مَا أَيْسَرُوا ذَكَرُوا مَنْ كَانَ يَأْلَهُمْ فِي الْمَنْزِلِ الْخَشَنُ

ثم قال : « إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا . . . » وفي هذا بشارة لجميع المؤمنين ، لأن المؤمن لا يخلو من حالة من أحوال الرغبة أو الرهبة ؛ إذ لو لم تكن رغبة لكان قنوطاً والقنوط كفر^(١) ، ولو لم تكن رهبة لكان أمناً والأمن كفر^(٢) .

قوله : « وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ » الخشوع قشعريرة القلب عند اطلاع الرب ، وكان لهم ذلك على الدوام .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالتَّى أَحْصَيْنَا فَرْجَهَا فَنَنْفَخُنَا فِيهَا
مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً
لِّلْعَالَمِينَ ﴾

يعنى مريم ، وقد نفخ عنها ريحة الفحشاء وهجنة الدم .

ويقال فننفخنا فيها من روحنا ، وكان النفخ من جبريل عليه السلام ، ولكن لما كان بأمره — سبحانه — صَحَّتْ الإضافة إليه ، وفي هذا دليل على تأويل خبر النزول ، فإنه يكون بإزال ملك فتصيح الإضافة إلى الله إذ كان بأمره . وإضافة الروح إلى نفسه على جهة التخصيص . كقوله : (ناقة الله ، وبيتي) . . ونحو ذلك . (وجعلنا وابنها آية للعالمين) : ولم يزل آيين

(١) قال تعالى : « وَمَنْ يَقْنُطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ » ٥٦ الحجر .

(٢) قال تعالى : « فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ » ٩٩ الأعراف .

لأن أمرهما كان معجزة ودلالة ، ويصح أن يراد أن كل واحد منهما آية — على طريقة القرب في أمثال هذا .

وفيه نفي لتهمة مَنْ قال إنها حبلت من الله . . . تعالى الله عن قولهم !
قوله (آية للعالمين) : وإن لم يهتد بهما جميع الناس . . . لكنهما كانا آية . ومن نظرَ في أمرهما ، ووضعَ النظرَ موضِعَه لا هتدى ، وإذا أعرض ولم ينظر فالآية لا تخرج عن كونها حجةً ودلالةً بتقصير المقصر في بابها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون ﴾ .

أى كلكم خَلَقْتُهُ ، وكلكم اتَّقِمْتُمْ في الفقر ، وفي الضعف ، وفي الحاجة . « وأنا ربكم » : وخالقكم على وصف التفرُّد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ﴾ .

اختلفوا وتنازعوا ، واضطربت أمورهم ، وتفرقت أحوالهم ، فاستأصلتهم البلايا .
قوله : (كلُّ إلينا راجعون) : وكيف لا . . . وهم ما يتقلبون إلا في قبضة التقدير ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴾ .

مَنْ تَعَيَّنَ لله لم يخسر على الله ، وَمَنْ تَحَمَّلَ لله مشقةً وَجَبَ حَقُّهُ (على) (١) الله : قوله : وهو مؤمن (بعد قوله : (يعمل من الصالحات) دليل على أن من لا يكون مؤمناً لا يكون عمله صالحاً . ففائدة قوله هاهنا : (وهو مؤمن) في المال والعاقبة ، فقد يعمل الأعمال الصالحة من لا يُخْتَمُ له بالسعادة ، فيكون في الحال مؤمناً وعمله يكون على الوجه الذي آمن ثم لا ثواب له ، فإذا كانت عاقبته على الإسلام والتوحيد خيئته لا يضيع سعيه .

(١) ترجح أنها في الأصل (من) لأن التشديد في مواضع شتى عارض أى وجوب (على) الله . . . وطالما أوضحنا ذلك في الهوامش .

قوله جل ذكره : ﴿ وَحَرَامٌ عَلَى قَرِيبٍ أَهْلُكُنَا مَا أَنْتُمْ
لَا يَرْجِعُونَ ﴾ .

أى لا نهلك قوماً وإن تمادوا فى العصيان إلا إذا علمنا أنهم لا يؤمنون ، وأنه بالشقاوة
نُخْتَمُ أُمُورُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَحَتَّىٰ إِذَا فَتَحْتُمَا بِأُجُوجٍ وَمَاجُوجٍ
وَمِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ .

أى بحق القول عليهم ، ويتم الأجل للضروب لم ، فعند ذلك تظهر أيامهم ، وإلى
القدر للعلوم فى التقدير لا تحصل نجات الناس من شرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ
شَاحِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا
قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا
ظَالِمِينَ ﴾ .

تأخذهم القيامة بغتة ، وتظهر أشراط الساعة فجأة ، ويُقرُّ الكاذبون بأن الذنب عليهم ،
ولكن فى وقت لا تقبل فيه معذرتهم ، وأوان لا ينفعهم فيه إيمانهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا نَسُودُكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴾ .

« وما تعبدون من دون الله » : أى الأصنام التى عبدوها ، ولم تدخل فى الخطاب الملائكة
التي عبدوها قوم ، ولا عيسى وإن عبده قوم لأنه قال :

« إِنَّا نَسُودُكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ » ولم يقل « إِنَّا نَسُودُكُمْ وَمَنْ تَعْبُدُونَ » (١) . فيُحْشَرُ الكافرون فى النار ،
ويُحْشَرُ أصنامهم معهم . والأصنام جمادات فلا جرّم لها ، ولا احتراقها عقوبة لها ، ولكنه
على جهة براءة ساحتها ، فالذنب للكفار وما الأصنام إلا جمادات .

(١) لأن (ما) اسم موصول لغير العاقل و (من) اسم موصول للعاقل .

﴿ لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها
وكل فيها خالدون ﴾ .

القوم قالوا : « ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى »^(١) فعلموا أن الأصنام جمادات ،
ولكن توهموا أن لها عند الله خطراً ، وأن من عبدها يقربُ بعبادتها من الله ، فيبئس الله
لهم — غداً — بأنها لو كانت تستحق العبادة ، ولو كان لها عند الله خطرٌ لما أُلقيت في
النار ، ولما أُحرقت .

قوله جل ذكره : ﴿ لم فيها زفيرٌ وهم فيها لا يسمعون ﴾

« لم » : أى لِعِبَادَةِ الأصنام ، « فيها » أى في النار ، « زفير » لحسرتهم على ما فاتهم ،
« وهم فيها لا يسمعون » من نداء يبشرهم بانقضاء عقوبتهم .
وبعكس أحوالهم عصاة المسلمين^(٢) في النار فهم — وإن عذبوا حيناً — فإنهم يسمعون
قول من يبشرهم يوماً بانقضاء عذابهم — وإن كان بعد مدة مديدة .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى
أولئك عنها مبعدون ﴾

« سبقت لهم منا الحسنى » : أى الكلمة بالجنسى ، والمشينة والإرادة بالعسنى ، لأن الحسنى
فعله ، وقوله : « سبقت » إخبار عن قدمه ، والذي كان لهم في القدم هو الكلمة التى هى
صفة تعلقت بهم فى معنى الإخبار بالسعادة .

ثم قال : « أولئك عنها مبعدون » أى عن النار ، ولم يقل متباعدون ليعلم العالمون أن
المدار على التقدير ، وسابق الحكم من الله ، لا على تباعد العبد أو بتقريبه .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يسمعون حسيسها وهم فيها أشبهت
أنفسهم خالدون ﴾

(١) آية ٣ سورة (الزمر)

(٢) تسمى هذه فى علم الكلام : المنزلة بين المنزلتين وهى التى بين المؤمن والكافر ، وليست عقوبة هؤلاء
— كما هو شأن الكفار — على التأييد .. كما يرى القشبرى .

يدل ذلك على أنهم لا يُعَذَّبُونَ فيها بكل وجه . والمراد منه العبادُ من المؤمنين الذين لا جُرْمَ لهم .

« وهم فيها اشتبهت أنفسهم خالدون » : مقبين لا يرحون .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾

قيل الفزعُ الأكبرُ قولُ الملك : « لا بشرى يومئذٍ للمجرمين » (١)

ويقال إذا قيل : « وامتازوا اليوم أيها المجرمون » (٢)

ويقال إذا قيل : يا أهل الجنة . . خلوداً لا موتَ فيه ، ويا أهل النار . خلوداً لا موتَ فيه !

وقيل إذا : « قال اخسئوا فيها ولا تكلمون » (٣)

وقيل الفزعُ الأكبرُ هو الفراق . وقيل هو البأس من رحمة الله وتعريفهم ذلك .

قوله « وتلقاهم الملائكة » يقال لهم هذا يومكم الذي كنتم وُعدتم فيه بالثواب ، فمنهم مَنْ يُلْقَاهُ الْمَلَكُ ، ومنهم مَنْ يَرِدُّ عَلَيْهِ الْخُطَابُ والتعريف من الملك (٤) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكَتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾

إنما كانت السماء مرفوعة حين كان الأولياء تحنها ، والأرض كانت فِرَاشاً إذ كانوا عليها ، فإذا ارتحل الأحبابُ عنها تخرب ديارهم . . على المادة فيما بين الخلق من خراب الديار بعد مفارقة الأحباب .

(١) آية ٢٢ سورة الفرقان

(٢) آية ٥٩ سورة يس

(٣) آية ١٠٨ سورة المؤمنون .

(٤) أى من الله سبحانه — ومؤلاء م مفعول الأحبار .

ويقال نطوى السماء التي إليها عرجت دواوينُ المعصاة من المسلمين لثلاث شهداء عليهم بالإجرام ، وتبدلُ الأرضُ التي عصوا عليها غير تلك الأرض حتى لا تشهد عليهم بالإجرام .
أو نطوى السماء لنقربَ قطعَ المسافاتِ على الأجباب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ
الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ
الصَّالِحُونَ ﴾

« الذِّكْر » هنا هو التوراة ، و « كَتَبَ » : أى أخبر وحكَّم ، و « الصَّالِحُونَ »
أمة محمد - صلى الله عليه وسلم : أن « الأرض » هم الذين يرثونها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾
أَمْ مَنْ أَسْلَمَ فَبِكَ يَنْجُونَ ، وَأَمْ مَنْ كَفَرَ فَلَا نَنْدِيهِمْ مَا دُمْتَ فِيهِمْ ؛ فَأَنْتَ رَحْمَةٌ مِّنَّا
على الخلائق أجمعين .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنَّمَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ
وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ ﴾

واحدٌ في ذاته ، واحدٌ في صفاته ، واحدٌ في أفعاله . واحد بلا قسم ، واحد بلا شبهة ،
واحد بلا شريك .

« فهل أنتم مسلمون ؟ » مخلصون في عقد التوحيد بالتبرئى عن كل غير في حساب
صَلَاحِيَّتِهِ لِلْأُلُوهِيَّةِ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ
وَإِنْ أَدْرَىٰ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ
مَا تُوعَدُونَ ﴾

إن أعرضوا ولم يؤمنوا فَقُلْ : إني بالالتزام أعلمكم ، ولكن للإكرام ما ألهتكم ،
فَتَوَجَّهَتْ عَلَيْكُمُ الْحُجَّةُ وَاسْتَبَهَتْ عَلَيْكُمُ الْحُجَّةُ .

قوله : « وإن أدرى أقرب أم بعيد . . » إن على متناصراً عن تفصيل أحوالكم في مآلكم ، ووقت ما توعدون به في القيامة من تحصيل أحوالكم ، ولكن حكم الله غير مستأخِر إذا أراد شيئاً من تغيير أحوالكم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴾

لا يخفى عليه سركم ونجواكم ، وحالكم ومآلكم ، وظاهركم وباطنكم . . فعلى قدر استحقاقكم يُجازيكم ، وبموجب أفعالكم يحاسبكم ويكافئكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ أَدْرَى كَلَّهٌ فِتْنَةً لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴾

ليس بحيط على (إلا) (١) بما يُعلمني ، وإعلامه إياي ليس باختيارى ، ولا هو مقصود على حسب مرادى وإينارى .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾

الرحمن كثير الرحمة عامة لكل أحد ، ومنه يوجد العون والنصر حين يوجد وكيف يوجد .

السورة التي يذكر فيها « الحج »

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سماع « بسم الله » يوجب الهيبة والغيبة وذلك وقت محوهم . وسماع « الرحمن الرحيم » يوجب الأُنس والقربة ، وذلك وقت محوهم . . فعند سماع هذه الآية انتظم لهم المحو والصحو في سلك واحد .

سماع « بسم الله » يوجب انزعاج القلوب وعنده يحصل داء جنونهم (٢) ، وسماع « الرحمن

(١) سقطت (إلا) في م وموجودة في م .

(٢) ليس الجنون والفتور هنا مرتبطان بفساد العقل كما قد يقادر لذهن إنما يرتبطان بذهاب العقل والوله في الهبوب ، وهذه هي المرة الأولى التي تصادف فيها هاتين اللفظتين في مثل هذا السياق ، وقد اعتدنا أن نسمع بدلاً من (مجنون ومفتون) كلمات أخرى مثل (مهم ومتيم) [انظر التعبير في التذكير ص ٦٢] .

الرحيم » يوجب ابتهاج القلوب وبه يحصل شفاء فتوتهم ، فعودة فتوتهم في لطف جماله كما أن موجب جنونهم في كشف جلاله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ

السَّاعَةِ شَيْ عَظِيمٌ ﴾

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ » نداء علامة ، و « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » نداء كرامة ، وبكل واحد من القسمين يفتح الحق خطابه في السُّور ؛ وذلك لاتقسام خطابه إلى صفة التحذير مرة ، وصفة التبصير أخرى .

والتقوى هي التحرز والالتقاء وتجنب المحظورات . وتجنب المحظورات فرض ، وتجنب الفضلات والشواغل - وإن كان من جملة المباحات - قفل ، فتواب الأول أكثر ولكنه مؤجل ، وثواب القفل أقل ولكنه معجل^(١) .

ويقال خوفهم بقوله : « اتَّقُوا » . ثم سكن ما بينهم من الخوف بقوله : « رَبَّكُم » فإن سماع الربوبية يوجب الاستدامة وجعل الكفاية .

قوله : « إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْ عَظِيمٌ » : وتسمية المعلوم « شيئاً » توسع ، بدليل أنه ليس في العدم زلزلة بالاتفاق وإن كان مُطلق اللفظ يقتضيه ، وكذلك القول في تسميته « شيئاً » هو توسع .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ تَرَوْهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ

عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ

حَلْيٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى

وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنْ عَذَابٌ

اللَّهُ شَدِيدٌ ﴾

لكل ذلك اليوم شغل يستوفيه ويستغرقه ، وترى الناس سكارى أي من هول ذلك

== ومن المفيد أن نسوق نصاً لإحدى المجانين :

معشر الناس ما جننت ولكن أنا سكرانة وللي صاح

أنا مقنونة بحب حبيب لست أبني من هابه من براح

(الروض الفائق ص ٣٦٢) وكتابتها (نشأة التصوف الإسلامي ط المعارف ص ١٧٨ .

(١) هذا أصل يضاف إلى أصول الفقه الصوفي عند الفخيري .

التبس عليهم جواز (بعثه الخلق) (١) واستبعدوه غاية الاستبعاد ، فلم ينكر الحق عليهم إلا بإعراضهم عن تأمل البرهان ، واحتج عليهم في ذلك بما قطع حججهم ، فمن تبع هداية رشيد ، ومن أصر على غييه تركى في مهواة هلاكه .

واحتج عليهم في جواز البعث بما أقروا به في الابتداء أن الله خلقهم وأنه ينقلهم من حال إلى حال أخرى ؛ فبدأهم من نقطة إلى علقة ومنها ومنها . . . إلى أن نقلهم من حال شبابهم إلى زمان شبهم ، ومن ذلك الزمان إلى حين وفاتهم .

واحتج أيضاً عليهم بما أشهدهم كيف أنه يحيى الأرض — في حال الربيع — بعد موتها ، فنعود إلى ما كانت عليه في الربيع من الخضرة والحياة . والذي يقدر على هذه الأشياء يقدر على خلق الحياة في الرمة البالية والمظام النخرة .

قوله : « ومنكم من يرد إلى أرذل العمر » : زمان الفترة بعد المجاهدة ، وحال الحجة عقب المشاهدة .

ويقال أرذل العمر السعى للحفظ بعد القيام بالحقوق .

ويقال أرذل العمر الزلة في زمان للشيب .

ويقال أرذل العمر الإقامة في منازل العصيان .

ويقال أرذل العمر التعريج في (أوطان) (٢) المذلة .

ويقال أرذل العمر العشرة مع الأضداد .

ويقال أرذل العمر (عيش) (٣) المرء بحيث لا يعرف قدره .

ويقال أرذل العمر بأن يؤكل إلى نفسه .

ويقال أرذل العمر التطوح في أودية الحساب أن شيئاً بغير الله .

ويقال أرذل العمر الإخلاد إلى تدبير النفس ، والعنى عن شهود تقدير الحق .

(١) هكذا في م أما في س فهي (بعثهم الحق) ورجح الأولى إذ الله استبعدوه أن يبعث الله واحداً من الخلق .

(٢) هكذا في م وهي غير موجودة في س .

(٣) في م (عيش) المرء ولى س (حبس) المرء . وقد رجحنا (عيش) على معنى أن الله يمنحه من العمر ما لا يكون خلاله تقدير من الخلق له .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْسِي
الموتى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

الله هو الحق ، والحق المطلق الوجود (١) ، وهو الحق أى ذو الحق .

« وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى » أى الأرض التى أصابها وَحْشَةُ الشَّاءِ (٢) يحييها وقت الربيع .

ويقال يحيى النفوس بتوفيق العبادات ، ويحيى القلوب بأنوار المشاهدات .

ويقال يحيى أحوال المريدين بحسن إقباله عليهم .

ويقال حياة الأوقات بموافقة الأمر ، ثم بجميل الرضا وسكون الجأش عند جريان التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ

عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴾

دليل الخطاب يقتضى حواز المجادلة فى الله إذا كان صاحب المجادلة على علم بالدليل والحجة
ليستطيع المناضلة عن دينه ، قال سبحانه لنبيه : « وَجَادِلْهُمْ بَالْتِى هِىَ أَحْسَنُ » وَمَنْ لَمْ يُحْسِنْ
مَذْهَبَ الْخَصْمِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الشُّبُهَةِ لَمْ يُمْكِنَهُ الْإِنْفَصَالُ عَنْ شُبُهَتِهِ ، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ قُوَّةُ
الْإِنْفَصَالِ فَلَا يُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَجَادِلَ الْأَقْوِيَاءَ (٣) مِنْهُمْ ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى وَجوب تعلم علم
الأصول (٤) ، وفى هذا رد على مَنْ جَعَلَ ذَلِكَ .

قوله جل ذكره ﴿ ثَانِي عِطْنِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾

(١) (الحق المطلق الوجود) هذه عبارة لم تصادفنا من قبل فى أى مصنف للتشيرى ، ونحن نمطبها
أهمية خاصة إذا تذكرنا أن هذا اصطلاح لأرباب وحدة الوجود ، فهم يعتبرون الوجود المطلق للحق
وما هذا بوجوده نسي متكرر متعدد ، وهذا لا بأس به ، ولكن النتائج التى رتبوها عليه خطيرة . ويطن
أنها (الموجود) بدل (الوجود) بدليل ما سبق ذكره عند تفسير الآية « فتعالى الله الملك الحق »
من سورة طه وكنا قد أيدنا ذلك بما ذكره فى كتابه « التعبير فى التذكير » .
(٢) هكذا فى م ولكنها فى س (الشقاء) بالقياس ونحن نؤثر الأولى لأن المتصود المقالة بين الربيع
و (الشقاء) .

(٣) هكذا فى م ولكنها فى س (إلا قوماً) .

(٤) فى هذا وفيما بعده رد على من يتهمون الصوفية بمجانة العلم ، وعدم احترامهم للعقل ، كما أن فيه
رداً على قضية أنارها بعض المتكلمين حول وجوب أو عدم وجوب تعلم المسلم أصول التوحيد كى يصح
إيمانه ، ومدى ما يكون عليه إيمان العامة الذين لا تتاح لهم فرصة هذا التعلم .

له في الدنيا خزي ونُدَيْقُهُ يوم
القيامة عذاب الحريق ﴿

يريد أنه متكبر عن قبول الحق ، زاهد في التحصيل ، غير واضح نظره موضعه ؛
إذ لو فعل ذلك لكان عليه التخلص من شُبُهته .

ثم قال : « له في الدنيا خزي » أي مذلة وهوان ، وفي الآخرة عذاب الحريق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ
فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ ، وَإِنْ
أَصَابَتْهُ فَتْنَةٌ أَعْلَبَ عَلَى وَجْهِ خَسِرَ
الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران
المبين ﴾

يعنى يكون على جانب ، غير مخلص . . . لاله استجابة توجب الوفاق ، ولا جَحدًا يبين
الشقاق ؛ فَإِنْ أَصَابَهُ أَمْنٌ وَخَيْرٌ وَلِيْنٌ اطمأن به وسَكَنَ إليه ، وإن أَصَابَتْهُ فَتْنَةٌ أو نالته محنة
ارتدَّ على عقبيه ناكسا ، وصار لِمَا أَظْهَرَ مِنْ وفاقه عاكسا . وَمَنْ كانت هذه صفته فقد خسر
في الدارين ، وأخفق في المتزلتين .

قوله جل ذكره : ﴿ يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَالًا يَضُرُّهُ
وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ
البعيد ﴾ يَدْعُو لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ
من نفعه لَيْئَسَ الْمَوْلَى وَلَيْئَسَ
العشير ﴿

أى يعبد مَنْ الْمَضَرَّةُ في عبادته أكثر من النفع منه ، بل ليس في عبادته النفع بحال ،
فَالضَّرُّ الْمُسَيِّقُنْ في عبادتهم الأصنام هو بيان ركازة عقولهم ، وروية الناس خطأ فعلهم .
النفع الذي يتوهمونه في هذه العبادة ليس له تحصيل ولا حقيقة .

ثم قال : « لبس المولى ولبس المشير » : أى لبس الناصر الصنم لهم ، ولبس القوم
هم للصنم ، ولم لا . ؟ ولأجله دعوا فى عقوبة الأبد .

قوله جل ذكره ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾

« الذين آمنوا » : أى صدّقوا ثم حققوا ؛ فالإيمان ظاهره التصديق وباطنه التحقيق ،
ولا يصل العبد إليهما إلا بالتوفيق .

ويقال الإيمان (انتسام)^(١) الحق فى السر .

ويقال الإيمان ما يوجب الأمان ، فى الحال يجب الإيمان وفى المال يوجب الأمان ،
فمَجَلُّ الإيمان من (. . .)^(٢) المسلمين ، ومؤجَلُّه الخلاص من صحبة الكافرين الفاسقين .

وقوله : « وعملوا الصالحات » : العمل الصالح ما يصلح للقبول ، ويصلح للثواب ،
وهو أن يكون على الوجه الذى تعلق به الإيمان .

والجنان التى يدخل المؤمنون فيها مؤجلة وممثلة ؛ فالمؤجلة ثواب وتوبة ، والممثلة
أحوال وقربة ، قال تعالى : « وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ »^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمِذْ بِسَبَبٍ
إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ
يُدْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيطُ ﴾

أى أن الحق — سبحانه — يرغم أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمن لم تطب

(١) فى م (لبس) ولى ص (انتسام) ، ونحن نفضل هذه على تلك على أنها صيغة (انفعال) من
(تلسم) فلا فى العلم أو الخبر أى تلتف فى التماسه حتى تبيته وتبعه .

(٢) فى م (سيف) ولى ص (سلف) ونحن نؤثر الأولى إذ أن الذى يؤمن يأمن — فى الحال —
من بطش المسلمين الذين أمروا بقتال أعدائهم جهاداً فى سبيل إعلاء كلمة الإيمان .

(٣) آية ٤٦ سورة الرحمن .

نفسه بشهود تخصيص الله سبحانه بما أفرد به فليقتل نفسه من الغيظ خنقاً ، ثم لا ينفعه ذلك ، كما قيل :

إن كنت لا ترضى بما قد ترى فدوئك الحبل به فأنق

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك أنزلناه آياتٍ بيناتٍ وأن الله يهدي من يريد ﴾

« آيات بينات » : أى دلالات وعلامات نصّبها الحق سبحانه لعباده ، فمن الآيات ماهوقضية العقل ، ومنها ماهوقضية الخبر والنقل ، ومنها ماهو تعريفات فى أوقات المعاملات (١) فما يجده العبد فى حالاته من انغلاق ، واشتداد قبض ، وحصول خسران ، ووجوه امتحان . . لا شك ولا مرية إذا أخل بواجب أو ألت بمحذور (٢) . أو تكون زيادة بسط أو حلاوة طاعة ، أو تسير عسير من الأمور ، أو تجدد إنعام عند حصول شىء من طاعاته .
ثم قد يكون آيات فى الأسرار ، هى خطاب الحق ومحادثة معه ، كما فى الخبر :
« لقد كان فى الأمم محدثون فإن يك فى أمى فعر » (٣)
ثم يقال الآيات ظاهرة ، والحجج زاهرة ، ولكن الشأن فىمن يستبصر .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا

والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شىء شهيد ﴾

أصناف الناس على اختلاف مراتبهم : الولي والعدو ، والموحد والجاحد يجتمعون يوم الحشر ، ثم الحق - سبحانه - يعامل كلّا بما وعدّه ؛ إما بوصول بلامدى ، أو بأحوال

(١) يمكن القول إن هذه هى المصادر الأساسية لما أطلقنا عليه من قبل (أصول الفقه الصوفي) ومنها يتضح اهتمام التشيرى بالعقل ثم النقل ثم ما يحصل من العرفان نتيجة الجاهدات .
(٢) فإن الاتم ما حاك فى صدرك . . كما قال المصطفى صلوات الله عليه وسلامه .
(٣) وهى التى يطلق عليها التشيرى (القراسة) انظر الرسالة ص ١١٥ وما بعدها .

بلا منتهى . الوقت واحد ، وكل واحد لما أُعِدَّ له واقف ، وعلى ما خُلِقَ له وارد ..

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ

وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ

وَالْدَوَابُّ كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ

حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ

مِنْ مُّكْرَمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾

أهل العرفان يسجدون له سجود عبادة ، وأرباب الجحود كل جزء منهم يسجد له سجود

دلالة وشهادة .

وفي كل شيء له آية تدلُّ على أنه واحد

قوله جل ذكره : ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمَا فِي رَبِّهِمْ

فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ

نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴾

أما الذين كفروا فلهم اليوم لباسُ الشرِّ وطِرازُ الحرمان ، ثم صدار الإفك وطرازه

الخذلان . وفي الآخرة لباسهم القطران وطرازه المجران ، قال تعالى : « اخسئوا فيها

ولا تكلمون » .

أما أصحاب الإيمان فلباسهم اليوم التقوى ، وتنقسم إلى اجتناب الشرِّ ثم مجانبة

المخالفة ، ثم مباينة الفعلة ، ثم مجانبة السكون إلى غير الله والاستبشار إلى ماسوى الله .

وفي الآخرة لباسهم فيها حرير ، وآخرون لباسهم صدار المحبة ، وآخرون لباسهم الانفراد به ،

وآخرون هم أصحاب التجريد ؛ فلا حال ولا مقام ولا منزلة ولا محل وهم الغُرباء (١) ، وهم

الطبقة العليا ، وهم أحرار من رِق كل مألحقه التكوين .

(١) يقول ابن الجلاء في تعريف الصوفى : فغير محدد عن الأسباب ، كان مع الله بلا مكان . ولا يمتد ،

الحق — سبحانه — من علم كل مكان (الرسالة ص ١٤٠) ويقول الحصرى : « الصوفى لا تغله أرمس

ولا تظله سماء » الرسالة (الصفحة ذاتها) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصالحات جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ
ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾

التحلية فحسين لهم ، ومتر لأحوالهم ، فهم للجنة زينة ، وليس لهم بالجنة زينة :

وَإِذَا الدَّرُّ زَانَ حُسْنٌ وَجُوهٍ كَانَ لِلدَّرِّ حُسْنٌ وَجْهَكَ زَيْنًا

قوله جل ذكره : ﴿ وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ

وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ﴾

الطيب من القول ما صدر عن قلب خالص ، وسير صافي (مما برضى به علم التوحيد ،

فهو الذى لا اعتراض عليه للأصول) (١)

ويقال الطيب من القول ما يكون وعظماً للمسترشدين ، ويقال الطيب من القول هو

إرشاد المريدين إلى الله .

ويقال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

ويقال الدعاء للمسلمين .

ويقال كلمة حق عند من يخاف ويرجى (٢) .

ويقال الشهادتان عن قلب مخلص .

ويقال ما كان قائله فيه منفوراً (٣) وهو مستنطق .

(١) هكذا في م ولا فرق بين العبارة في س ، م إلا أنها جاءت في الأخيرة (مما رضى به . . .)

والمقصود أن أقوال أرباب القلوب ينبغي ألا تتعارض مع أقوال أرباب أصول التوحيد؛ لأن الحقيقة لا تعارض الشريعة في شيء . فالضمير (فهو) يعود على الطيب من القول الصادر من القلب الخالص والسر الصافي .

(٢) أى عند صاحب سلطان ، وقد عرف الصوفية بشجاعتهم الرائعة في مواجهة أصحاب الأمر والنهي من الحكام وغيرهم .

(٣) هكذا في م أما في م فهي (مفتوداً) وعلى الأول يكون المعنى أن قوله مسموح به — ظاهرياً —

حيث لا يستلزم في الباطن ، وعلى الثاني : أى يكون قائله في حال التقدر فهو لا ينطق بنفسه بل بآله .

ويقال هو بيان الاستغفار والعبد يرى من الذنوب .

ويقال الإقرار بقوله : « ربنا ظلمنا أنفسنا » (١) .

ويقال أن تدعو للمسلمين بما لا يكون لك فيه نصيب .

وأما « صراط الحميد » : فالإضافة فيه كالإضافة عند قولم : مسجد الجامع (أى المسجد الجامع) والصراط الحميد : الطريق المرضى وهو ما شهدت له الشريعة بالصحة ، وليس للحقيقة عليه تكبير .

ويقال الصراط الحميد : ما كان طريق الاتباع دون الابتداع .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ

سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي
جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ
وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْهَادِ بِظُلْمٍ
نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝

الصد عن المسجد الحرام بإخافة السبل ، ويفصّل للمال الذى لوبقى فى يد صاحبه لوصل به إلى المسجد الحرام .

قوله : « سواء العاكف فيه والبادى » (٢) وإنما يعتبر فيه السبق والتقدم .

ومشهد الكرام يستوى فيه الإقدام ، فمن وصل إلى تلك العقوة فلا ترتيب ولا رد ، وبعد الوصول فلا زجر ولا صد ، أما فى الطريق فرما يعتبر التقدم والتأخر ، قال تعالى : « ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين » (٣) ولكن فى الوصول فلا تفاوت ولا تباین ، ثم إذا اجتمعت النفوس فالموضع الواحد يجمعهم ، ولكن لكل حال ينفردها .

(١) آية ٢٣ سورة الأعراف .

(٢) البادى = غير المقيم .

(٣) آية ٢٤ سورة الحجر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ
الَّذِي تَشْرِكُ بِى شَيْئًا وَطَهَّرْ بَيْتِي
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ
السُّجُودِ ﴾ .

أصلحنا له مكان البيت ومسكنه منه ، وأرشدناه له ، وهديناه إليه ، وأعناؤه عليه ،
وذلك أنه رفع البيت إلى السماء الرابعة فى زمن طوفان نوح عليه السلام ، ثم أمر إبراهيم
عليه السلام ببناء البيت على أساسه القديم . قوله « ألا تشرك بى شيئاً » ، أى لا تلاحظ
البيت ولا بناءك له .

« وطهر بيتى . . . » يعنى الكعبة - وذلك على لسان العلم ، وعلى بيان الإشارة فرغ
قلبك عن الأشياء كلها سوى ذكره - سبحانه .

وفى بعض الكتب : « أوحى الله إلى بعض الأنبياء فرغ لى بيتاً أسكنه ، فقال ذلك
الرسول : الهى . . . أى بيت تشغل ؟ فأوحى الله إليه : ذلك قلب عبدى المؤمن » . والمراد
منه ذكر الله تعالى ، فالإشارة فيه أن يفرغ قلبه لذكر الله . وتفرغ القلب على أقسام :
أوله من الغفلة ثم من توهم شيء من الحدثنان من غير الله .

ويقال قد تكون المطالبة على قوم بصون القلب عن ملاحظة العمل ، وتكون المطالبة
على الآخرين بحراسة القلب عن المساكنة إلى الأحوال .

ويقال « وطهر بيتى » : أى قلبك عن التطلمع والاختيار ، ألا يكون لك عند الله حظ
فى الدنيا أو فى الآخرة حتى تكون عبداً له بكامل قيامك بمقتائق العبودية .

« ويقال طهر بيتى » : أى بإخراج كل نصيب لك فى الدنيا والآخرة من تطلمع إكرام ،
أو تطلب إنعام ، أو إرادة مقام ، أو سبب من الاختيار والاستقبال .

ويقال طهر قلبك للطائفين فيه من موارد الأحوال على ما يختاره الحق . « والقائمين »
وهى الأشياء المقيمة من مستودعات (١) العرفان فى القلب من الأمور المغشية عن البرهان ،

(١) مكثافى ، أمالى من فهى (مستوطنات) .

ويتعلم بما هو حقائق البيان التي هي كاليان كما في الخبر : « كأنك تراه » . (١)
« والركع السجود » : هي أركان الأحوال المتوالية من الرغبة والرهبة ، والرجاء والخافة
والقبض والبسط ، وفي معناه أشدوا :

لست من جملة الهيين إن لم أجعل القلب بيتَه والمقام
وطوافي إجماله السرُّ فيه وهو ركني إذا أردتُ استلاما

قوله : « لا تشرك بي شيئا » : لا تلاحظ البيت ولا بناءك (٢) للبيت .
ويقال هو شهود البيت دون الاستغراق في شهود ربه البيت .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا
وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ
فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾

أذن إبراهيم - عليه السلام - بالحج ونادى ، وأسمع الله نداءه جميع الذرية في أصلاب
آبائهم ، فاستجاب من المعلوم من حاله أنه يحج .
وقدَّم الرجال على الركبان لأنَّ الحمل على المركوب أكثر (٣) .

ولتلك الجمال على الجمال خصوصية لأنها مركب الأحاب ، وفي قريب من معناه أشدوا :
وإنَّ جمالاً قد علاها جبالكم — وإن قطعت أكبادنا — لحباب

ويقال « يأتين من كل فج عميق » هذا على وجه المسح وسيل الشكر منهم .
وكم قدر مسافة الدنيا بجملة ١ ؟ ولكن لأجل قدر أفعالهم وتعظيم صنيعهم يقول ذلك
إظهاراً لفضله وكرمه .

(١) إمشاء إلى الحديث (أعبد الله كأنك تراه وعد نفسك من الموتى) .
الطبراني عن أبي الدرداء ، وحسن السيوطي سننه ، ورواه البيهقي عن معاذ . ولى الحلية (أعبد الله
كأنك تراه فإن لم تكن تراه فهو يراك . . .) .

(٢) هكذا في م أما في م فقد وردت (ولا تبال) ونحن نرجح ما جاء في م .

(٣) فتقديم الرجال فيه تخصيص نظراً لما يبذلونه من جهد أكبر .

قوله جل ذكره: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَمْ﴾ .

أرباب الأموال منافعهم أموالهم ، وأرباب الأعمال منافعهم حلاوة طاعتهم ، وللمصالح الأحوال منافعهم صفاء أنفاسهم ، وأهل التوحيد منافعهم رضاهم باختيار الحق ما يبدو من الغيب لهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ^(١)﴾

على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ﴿

لأقوام عند التقرب بقرايئهم وسوق هديهم^(٢) . وآخرون يذكرون اسمه عند ذبحهم أمانهم واختيارهم بسكاكين اليأس . . حتى يقوموا بالله لله بمحور ما سوى الله .

قوله جل ذكره: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَائِسَ

الْفَقِيرَ﴾ .

شاركوا الفقراء في الأكل من ذبيحتكم — الذي ليس بواجب — لتلحقكم بركات الفقراء . والإشارة فيه أن ينزلوا^(٣) ساحة الخضوع والتواضع ، ومجانبة الزهو والتكبر .

قوله جل ذكره: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾

ليقضوا حوائجهم وليحققوا عهدهم ، وليوفوا نذورهم فيما عقدوه مع الله بقلوبهم ، فمن كان عهده التوبة فوفاءه ألا يرجع إلى العصيان . ومن كان عهده اعتناق الطاعة فشرط وفائه ترك قصيره . ومن كان عهده ألا يرجع إلى طلب مقام وتطلع لإكرام فوفاءه استقامته على الجملة في هذا الطريق ألا يرجع إلى استعجال نصيب واقتضاء حفظ .

قوله جل ذكره: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾

الإشارة في الطواف إلى أنه يطوف بنفسه حول البيت ، وبقلبه في ملكوت السماء ، وبسيره في ساحات الملكوت .

(١) أبو حنيفة : هي عشر ذي الحجة وآخرها يوم النحر . وأكثر المفسرين : هي أيام النحر .

(٢) الهدى = ما يهدي إلى الحرم من النعم ، قال تعالى : « وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ » .

(٣) هكذا في م وفي س (يتركوا) وربما كانت في الأصل ألا يتركوا فهكذا يقتضى السياق .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكُمْ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾

تعظيم الحرمات (١) بتعظيم أمره ؛ وتعظيم أمره بترك مخالفته .
ويقال من طلب الرضا بغير رضى الله لم يبارك له فيما آثره من هواه على رضى مولاه ،
ولا محالة سيلقى سريماً غيباً (٢) .

ويقال تعظيم حرمانه بالغيرة على إيمانه (وما فجرَ صاحبُ حرمةٍ قط (٣)) .
ويقال ترك الخدمة يوجب العقوبة ، وترك الحرمة يوجب الفرقة .
ويقال كلُّ شيء من المخالفات فلعنوه فيه مسائح وللأمل إليه طريق ، وترك الحرمة على
خطر ألا يُنقَر . . . وذلك بأن يؤدى ثبوته بصاحبه إلى أن يختل دينه وتوحيده . /

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَحِلَّتْ لَكُمُ الْبَهِيمَةُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ ﴾

فالتنزيير من جملة المحرمات ، وكذلك النطيحة والموقوذة ، وما يجىء تفصيله
فى نصِّ الشرع .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾

« من » ها هنا الجنس لا للتبعض ، وهوى كل من اتبعه معبوده ، وصنم كل أحدٍ نفسه .
« واجتنبوا قول الزور » : ومن جملة ذلك قول اللسان بما لا يساعده قول القلب
ونطقه ، ومن عاهد الله بقلبه ثم لا ينفى بذلك فهو من جملة قول الزور .

قوله جل ذكره : ﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ

(١) هكذا فى م ولى س (الجهات) و ترجع الأول حيث وردت فى الآية .

(٢) هكذا فى م ولى س (نجبه) و ترجع (هـ) بمعنى هاقبته .

(٣) هكذا فى م ولى س (وما فجر صاحب ظلمة لفظ) والعبارة الأولى أقرب إلى المعنى .

يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَكَاً ثُمَّ خَرَّ مِنْ
السَّمَاءِ فَتَخَلَّفَهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ
الرِّيحُ فِي مَكَانٍ صَحِيحٍ ﴿١﴾ .

الخنيف المائلُ إلى الحق من الباطل في القلب والنفس ، في الجهر وفي السر ،
في الأفعال وفي الأحوال وفي الأقوال

« غير مشركين به » : الشُّركُ جَلِيٌّ وَخَفِيٌّ (١) .

قوله « ومن يشرك بالله فكاً... » كيف لا .. وهو يهوى في جهنم وتنجاه به ملائكة
العذاب ؟ أو تهوى به الريح من مكان صحيح .. وكذلك هذا في صفة قوم يقول الله تعالى :
« لسوا الله فليسهم » (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا
مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ .

يقف المؤمنُ على تعيين شعائر الله وتفصيلها بشهادة العلم جهراً ، وبخواطر الإلهام سرّاً .
وكما لا تجوز مخالفة شهادة الشرع لا تجوز مخالفة شهادة خواطر الحق فإنَّ خاطر الحق لا يكذب ،
وعزيزٌ مَنْ له عليه وقوف . وكما أنَّ النفس لا تصدق فالقلب لا يكذب ، وإذا خولف
القلبُ عَمِيَ في المستقبل ، وانقطعت عنه تعريفات الحقيقة ، والعبارة (٣) والشرح يتقاصران
عن ذكر هذا على التبيين والتفسير . ويقوى القلب بتحقيق المنازلة ، فإذا خرست النفوس ،
وزالت هواجسها ، فالقلبُ تنطق بما تُكاشفُ به من الأمور .

ومن الفرق بين ما يكون طريقه العلم وما طريقه من الحق أن الذي طريقه العلم يعلم
صاحبه أولاً ثم يعمل مخناراً ، وما كان من الحق يجري ويحصل ثم بعده يعلم مَنْ جرى عليه

(١) الشرك الجلي معروف أما الشرك الخفي فهو أن ينازعه منازع في قلبك من هوى أو حظ أو علاقة
تنأى بك عنه .

(٢) آية ٦٧ سورة التوبة .

(٣) في م و س (والعبادة) وقد رأينا أن تكون (العبادة) بإزاء أى أن التعبير عن ذلك بالكلام
والشرح قاصر

ذلك معناه ، ولا يكون الذي يجري عليه ما يجري مضطراً إلى ما يجري . وليس يمكن أن يقال إنه ليس له اختيار^(١) ، بل يكون مختاراً ولكن سببه عليه مشكل ، والعجب من هذا أن العبارة عنه كالبعيد .

قوله جل ذكره : ﴿ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾
ثم يحلها إلى البيت العتيق ﴿ ٥ ﴾ .

لكل من تلك الجملة منفعة بقدره وحده^(٢) ؛ فلا قوام بركات في دفع البلاء عن نفوسهم وعن أموالهم ، ولآخرين في لذات بسطهم ، ولآخرين في حلاوة طاعتهم ، ولآخرين في أنس أنفاسهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا ﴾
اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ﴿ ٦ ﴾ .

الشرائع مختلفة فيما كان من المعاملات ، متفقة فيما كان من جملة المعارف ، ثم هم فيها مختلفون : فقوم هم أصحاب التضييف^(٣) فيما أوجب عليهم وجعل لهم ، وقوم هم أصحاب التخييف فيما ألزموا وفيما وعد لهم . قوله « لِيَذْكُرُوا اسم الله على . . » وذكر اسم الله على ما رزقهم على أقسام : منها مرقمهم لإنعام الله بذلك عليهم . . وذلك من حيث الشكر ، ثم يذكرون اسمه على ما رزقهم لمعرفة أنه هو الذي يتقبل منهم وهو الذي يثيبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا ﴾
وبشر المخبتين ﴿ ٧ ﴾ .

أى استسلموا لحكمه بلا تعيس ولا استكراه من داخل القلب .

—————

(١) هذه وجهة نظر باحث سوى فيما يشغل المتكلمين عن الجبر والاختيار .

(٢) أى بحسب ماله من قدر وهمة ، وما هو واقف عنده من حد ورتبة .

(٣) أصحاب التضييف أى أصحاب التشدد الذين يأبون اتباع الرخص ، لأن الرخص لا تكون إلا لأرباب الحوائج والأشغال ومولاء لا حاجة ولا شغل لهم إلا بالحق .

والإسلام^(١) يكون بمعنى الإخلاص ، والإخلاص تصفية الأعمال من الآفات ، ثم تصفية الأخلاق من الكدورات ، ثم تصفية الأحوال ، ثم تصفية الأنفس . « وبشرُ المحبين » : الإخبات استدامة الطاعة بشرط الاستقامة بقدر الاستطاعة . ومن أمارات الإخبات كمالُ الخضوع بشرط دوام الخشوع ، وذلك بإطراق السريرة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ .

الوَجَلُ الخوفُ من المخافة ، والوَجَلُ عند الذكر على أقسام : إما خوف عقوبة ستحصل أو لمخافة عاقبة بالسوء نخم ، أو لخروج من الدنيا على غفلة من غير استعداد للموت ، أو لإصلاح أئمة ، أو حياء من الله سبحانه في أمور إذا ذكرَ اطلاعه — سبحانه — عليها لما بدرت منه تلك الأمور التي هي خير محبوبة .

ويقال الوَجَلُ على حسب تجلٍ الحق للقلب ؛ فإن القلوب في حال المطالعة والتجلّي تكون بوصف الوجل والهيبة .

ويقال وَجَلٌ له سبب ووَجَلٌ بلا سبب ؛ فالأول مخافة من تقصير ، والثاني معدود في جملة الهيبة^(٢) .

ويقال الوَجَلُ خوفُ المكْر والاستدراج ، وأقربهم من الله قلباً أكثرهم من الله — على هذا الوجه — خوفاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ ﴾ .

أى خامدين تحت جريان الحكم من غير استكراه ولا تمنى خرجة ، ولا رَوْمَ فرجة بل يستسلم طوعاً :

(١) مكذابي م ولكنها في م (السلام) والصواب الأولى في الآية (أسدوا) .
(٢) فالخوف إذن أدنى منزلة من الهيبة ، والترتيب هكذا : الخوف والرجاء ثم القبض والبسط ثم الهيبة والأنس (الرسالة م ٣٥ و م ٣٦) .

ويقال الصابرين على ما أصابهم . أى الحافظين معه أسرارهم ، لا يطلبون السلوة باطلاع الخلق^(١) على أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ والمقيى الصلاة ﴾ .

أى إذا اشتدت بهم البلوى فزحوا إلى الوقوف فى محل النجوى :
إذا ما تمنى الناس رَوْحاً وراحةً تمنيتُ أن أشكو إليك فتسماً
قوله جل ذكره : ﴿ وممارز قنّام يُنفقون ﴾

عند المعاملة من أموالهم ، وفى قضايا المنازلة بالاستسلام ، وتسليم النفس وكل ما منك وبك لطوارق التقدير ؛ فينفقون أبدانهم على تحمل مطالبات الشريعة ، وينفقون قلوبهم على التسليم والحمود تحت جريان الأحكام بمطالبات الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ والبذنّ جمّلناها لكم من شعائر
الله لكم فيها خيرٌ فاذكروا اسم الله
عليها صوّاف فإذا وجبت جنوبها
فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتز
كذلك سخرناها لكم لعلكم
تشكرون ﴾

أقسام الخير فيها كثيرة بالركوب والحمل عليها (وشرب ألبانها وأكل لحومها والانتفاع
بوبرها ثم الاعتبار بخلقيتها كيف سُخِّرَتْ للناس على قوتها وصورتها ، ثم كيف تنقاد للصبيان
فى البروك عند الحمل عليها وركوبها والنزول منها ووضع الحمل عنها)^(٢) وصبرها على العطش
فى الأسفار ، وعلى قليل العلف ، ثم ما فى طبيعتها من لُطْفِ الطبع ، وحيث تستريح بالخداء مع
كثافة صورتها إلى غير ذلك .

(١) هكذا فى م ولكنّها فى م (باطلاق الحق) والصواب الأول لأنهم لا يفزعون للخلق طلباً للسلوة
فيما يصيبهم من الحق وفى هذا حفظ لأسرارهم .
(٢) ما بين القوسين موجود فى م وساقط من م .

« فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا » : أى سقطت على وجه الأرض فى حال النحر فاطعموا القانع الذى ألقى جلباب الحياء وأظهر فقره للناس ، والمُعْتَرِّ الذى هو فى تحمله مُتَحَمِّلٌ ، ولمواضع فاقته كاتم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِشُكْرِ اللَّهِ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْحَسَنِينَ ﴾

لا عبرة بأعيان الأفعال سواء كانت بدنية محضة ، أو مالية مبرقة ، أو بما له تعلق بالوجنين ، ولكن العبرة باقترائها بالإخلاص^(١) ، فإذا انضاف إلى أكساب الجوارح إخلاصُ القصور ، وتجردت عن ملاحظة أصحابها للأغيار صلحت للقبول^(٢) .

ويقال التقوى شهود الحق بنفستهم التفرّد ، فلا يشأب تقربك بملاحظة أحد ، ولا تأخذ عوضاً على عمل من بشر .

« لتكبروا الله على ما هداكم » : أى هداكم وأرشدكم إلى القيام بحق العبودية على قضية الشرع .

« وبشر المحسنين » : والإحسان كما فى الخبر : « أن تعبد الله كأنك تراه . . . » .
وأمانة صحبه سقوط التعب بالقلب عن صاحبه ، فلا يستقل شيئاً ، ولا يتبرم بشيء .
قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴾

(١) يقال إن سبب زول هذه الآية أن أهل الجاهلية كانوا إذا نَحَرُوا الإبل نَضَعُوا الدماء - ل البيت ولطخوه بالدم ، فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك فزلت الآية .
(٢) يرى القشيري أن هذا جوهر العبادات جميعاً ، أن تكون خالصة لله ، وقد فصلنا ذلك عند بحثنا عن القشيري المفسر .
انظر كتابنا (الإمام القشيري ومذهبه فى التصوف) ط مؤسسة الحلبي .

يدفع عن صدورهم نزغات الشيطان ، وعن قلوبهم خطرات العُصيان ، وعن أرواحهم طوارق التسنين .

والخيانةُ على أقسام : خيانةُ في الأموال تفصيلها في المسائل الشرعية ، وخيانةُ في الأعمال ، وخيانةُ في الأحوال ؛ خيانةُ الأعمال بالرياء والتصنع ، وخيانةُ الأحوال بالملاحظة والإعجاب والمساكنة ، وشرُّها الإعجابُ ، ثم المساكنةُ وأخفها الملاحظة^(١) .

ويقال خيانةُ الزاهدين عزوفهم عن الدنيا (على)^(٢) طلب الأهواض ليجدوا في الآخرة حُسْنَ الْمَالِ . . وهذا إخلاص الصالحين . ولكنه عند خواص الزهاد خيانة ؛ لأنهم تركوا دنياهم لا لله ولكن لوجود العِوض على تركهم ذلك مِنْ قَبْلِ اللَّهِ .

وخيانةُ العابدين أن يدَّعُوا شهواتهم ثم يرجعون إلى الرُّخَص ، فلو صدقوا في مرامهم كما انحطُّوا إلى الرُّخَص بعد ترقبهم منها .

وخيانةُ العارفين جنوحهم إلى وجود مقام ، وتطلُّعهم لمنال منزلة وإكرام من الحق ونوع تقريب .

وخيانةُ المحبين روم فرجة^(٣) مما يمسه من برحاء المواجه ، وابتغاء خرجة مما يشتدُّ عليهم^(٤) من استيلاء صَدٍّ ، أو غلبت شوقٍ ، أو تَمَادَى أيامَ هَجْرٍ .

وخيانةُ أرباب التوحيد أن يتحرك لهم للاختيار عِرْقٌ ، ورجوعهم — بعد امتحانهم عنهم — إلى شظية من أحكام الفرق ، اللهم إلا أن يكونَ ذلك منهم : رجوداً ، وهم عنه مفقودون^(٥) .

(١) نلفت النظر إلى أهمية ذلك عند دراسة المصطلح الصولي ، خاصة وأن القشيري لم يتكلم عن ذلك في رسالته .

(٢) (على) طلب الأهواض منهاها لأجل طلب الأهواض .

(٣) (روم) في ص و (روح) في م ، ونظن أنها (فرجة) بالجيم كما سبق منذ قليل حين استعمل القشيري (فرجة ، وخرجة) في سياق مماثل .

(٤) هكذا في م وهي في ص مما (يشق عليهم) وكلاما مقبول في السياق .

(٥) معنى هذا أن القشيري يسلّم بأنه قد يحدث من العبد الواله ما ينبغي أن يندر فيه ، لأن صحَّ صدقه في التوجه ، واشتد وقع الحو عليه .

قوله جل ذكره : ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَأْنِهِمْ ظُلُمُوا
وإنَّ اللهَ على نصرِهِم لقديرٌ﴾ .

إذا أصابهم ضرٌّ أو مسَّهم — ما هو في الظاهر — ذُلٌّ من الأعداء يجرى عليهم
ضَمٌّ ، أو يلحقهم من الأجانب استيلاء وظلمٌ . . فالحق — سبحانه — ينتقم من أعدائهم
لأجلهم ، فهم بنعت التسليم والسكون في أغلب الأحوال ، وتفصيل الأقدار جارية
باستئصال مَنْ يناوئهم ، وبإحالة الدائرة على أعدائهم . وفي بعض الأحيان ينصبهم الحق سبحانه
بنعت الغلبة والتمسكين من نزولهم بساحات مَنْ يناوئهم بحسن الظفر ، وتتمام حصول
الدائرة على مَنْ ناصبهم ، وأخزاهم بأيديهم ، وكل ذلك يتفق ، وأنواع النصر من الله
— سبحانه — حاصلة ، والله — في الجملة — غالب على أمره .

قوله جل ذكره : ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بغيرِ حقٍّ
إلاَّ أَن يَبُولُوا رِيشًا﴾ .

المظلوم منصورٌ ولو بعد حين ، ودولة الحق تغلب دولة الباطل ، والمظلوم حميدٌ
العقبى ، والظالم وشيك الانتقام منه بشديد البلى : « فلك بيوتهم خاوية بما ظلموا » (١) .
وقد يجرى من النفس وهواجسها على القلوب لبعض الأولياء وأهل القضية — ظلمٌ ،
ويحصل لسكان القلوب من الأحوال الصافية عنها جلاء ، وتستولى غاغة النفس ، فتعمل
في القلوب بالفساد بسبب استيطان الغفلة حتى تتداعى القلوب للخراب من (٢) طوارق الحقائق
وشوارق الأحوال ، كما قال قائلهم :

أنى إليك قلوباً طالما هطلت سحاب الجود فيها أبخر الحكم

فهبزُّ الحق — سبحانه — بجنود الإقبال أراذل المواجهس ، وينصر عسكر التحقيق
بأمداد الكشوفات . ويتجدد دارس المهدي ، وتطلع شمس السعد في ليالى السر ،
وتكنس القلوب وتنظف من آثار ظلمة النفس ، كما قيل :

(١) آية ٥٢ سورة النمل .

(٢) (للخراب من طوارق الحقائق) أى بسبب خلوها من طوارق الحقائق

أطلالُ سعدى باللهوى تتجددُ

إذا هبتْ على تلك القلوب رياحُ العناية ، وزال عنها وهج النسيان سقاها الله صوب^(١)
التجلى ، وأنبت فيها أزهارَ البسط فينضح فيها نهارُ الوصل ، ثم يوجد فيها نسيم القرب إلى
أن تطلع شمس التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ
لَّهُدِمَتِ صَوَامِعُ وَبِيعَ وَصَلَاتُ
وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ
كثيْرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ
إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ .

يتجاوز عن الأصغر لِقَدْرِ الأكبر ، ويمفو عن العوام لاحترام الكرام .. وتلك
سُنَّةُ أجراها الله لاستنقاء^(٢) منازل العبادة ، واستصفاء مناهل المرقان . ولا تحويل لِسُنَّتِهِ ،
ولا تبديل لكريم هادته .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّا فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ
عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ .

إذا طالت بهم المدة ، وساعدتهم العمرُ لم يستفرغوا أعمالهم في استجلاب حظوظهم ،
ولا في اقتناء محبوبهم من الدنيا أو مطلوبهم ، ولكن قاموا بأداء حقوقنا .

وقوله : « أقاموا الصلاة » : في الظاهر ، واستداموا المواصلات في الباطن .

(١) الصوب = المطر بقدر ما ينفع ولا يؤذى (الوسيط) .

(٢) مكنا في م ولكننا في س (لاستيفاء) . وقد آثرنا (استنقاء) لملاءمتها (لاستصفاء) التي بعدها
ولا نستبعد أنها قد تكون (لاستبقاء) في الأصل على معنى : ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لما بقيت
منازل العبادة ؛ لأن الكافرين إذا انتصروا لم يتركوا معابد .

ويقال إقامة الصلاة الوفاء بأدائها ؛ فتعلم — بين يدي الله — مَنْ أَنْتَ ، وَمَنْ تَنْجِي ،
وَمَنْ الرقيب عليك ، ومن القريب منك .

وقوله : « وآتوا الزكاة » : الأغنياء منهم يوفون بزكاة أموالهم ، وقراءتهم يؤتون
زكاة أحوالهم ؛ فزكاة الأموال عن كل مائتين خمسة للفقراء والباقي لهم ، وزكاة الأحوال أن
يكون من مائتي نفس تسعة وتسعون ونصف جزء ومائة لله ، ونصف جزء من نفس — من
المائتين — لك . . . وذلك أيضاً علة^(١)

قوله « وأمرُوا بالمعروف ونهوا عن المنكر » : يتدثرون في الأمر بالمعروف والنهي عن
للمنكر بأنفسهم ثم بأعيانهم ، فإذا أخذوا في ذلك لم ينفرغوا من أنفسهم إلى غيرهم .
ويقال « الأمر بالمعروف » حفظ الحواس عن مخالفة أمره ، ومراعاة الأنفاس معه
إجلالاً لِقَدْرِهِ .

ويقال الأمر بالمعروف على نفسك ، ثم إذا قرعْتَ من ذلك تاخذ في نهيا عن المنكر
ومن وجوه المنكر الرياء والإعجاب والمساكنة والملاحظة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ
قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَنَمُودٌ * وَقَوْمُ
إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ * وَأَصْحَابُ
مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ
لِلْكَافِرِينَ تَمْ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ
كَانَ نَكِيرٌ ﴾ .

في الآيات تسليية للنبي — صلى الله عليه وسلم ، وأمرٌ حَتْمٌ عليه بالصبر على مقاساة
ما كان يلقاه من قومه من فتنون البلاء وصنوف الأسواء^(٢) .

(١) لأنه ينبغي ألا تكون لك في نفسك بقية على الإطلاق ، ويجب أن تكون بكلينك للعق .
(٢) أسواء = جمع سوء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا
وَهُى ظَالِمَةٌ فَمِنْ ذَاتِهَا عَلَى
عُرُوشِهَا ﴾ .

الظلمُ يوجبُ خرابَ أوطانِ الظالم ، فتخرب أولاً أوطان راحة الظالم وهو قلبه ،
فالوحشةُ التي هي غالبَةٌ على الظلمةِ من ضيقِ صدورهم ، وسوءِ أخلاقهم ، وقرطِ غيظٍ من
يَظْلِمُونَ عليهم . . كل ذلك من خراب أوطان راحاتهم ، وهو في الحقيقة من جملة العقوبات التي
تلحقهم على ظلمهم .

ويقال خرابُ منازلِ الظلمةِ ربما يتأخر وربما يسجل . وخرابُ نفوسهم في تعطيلها عن
العبادات لِشُؤْمِ ظُلْمِهِمْ ، وخرابُ قلوبهم باستيلاء الغفلةِ عليهم خصوصاً في أوقات صلواتهم
وأوان خلواتهم . . نقد^(١) غير مستأخر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَبْرُءُ الْمُعْتَظَةَ وَقَصْرَ مَشِيدٍ ﴾ .

الإشارة في « بَرَّءُ معطلة » : إلى العيون المتفجرة التي كانت في بواطنهم ، وكانوا يستقون
منها ، وفي ذلك الاستقاء حياة أوقاتهم من غلبت الإرادة وقوة المواجهين ، فإذا انصفوا
بظلمهم فَلَبَّ غَشَاؤُهَا^(٢) وانقطع ماؤها بانسداد عيونها .

والإشارة في « قصر مشيد » إلى تعطيل أسرارهم عن ساكنيها من الهيبة والأنس ،
وخلو أرواحهم من أنوار الحجاب ، وسلطان الاشتياق ، وصنوف المواجهين .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ
لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ
يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْنَى الْأَبْصَارُ
وَلَكِنْ تَعْنَى الْقُلُوبُ الَّتِي
فِي الصُّدُورِ ﴾

(١) نقد (هنا معناها مُعْجَل ، تقابل (وعد) في المؤجل .

(٢) الغشَاءُ = الفاسد من الماء ، المثلئ . يغايا الأشياء من وجه الأرض والرغوة القدرة .

كانت لم قلوب من حيث الخلقة ، فلما زابتها صفاتها المحودة صارت كأنها لم تكن في الحقيقة . ثم إنه أخيراً أنعمي القلب وكذلك الصمم ، وإذا صحَّ وصف القلب بالسمع والبصر صحَّ وصفه بسائر صفات الحي من وجوه الإدراكات ؛ فكما تبصر القلوب بنور اليقين يدرك لسم الإقبال بمشام السر ، وفي الخبر :

« إني لأجد نفس ربكم من قبل البين » وقال تعالى مخبراً عن يعقوب عليه السلام :
« إني لأجد ريح يوسف »^(١) وما كان ذلك إلا بإدراك السرائر دون اشتغال ريح في الظاهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّون ﴾ .

عَدَمُ تصديقهم تحلهم على استعمال ما توعدهم به ، قال تعالى : « يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها »^(٢) ولو آمنوا لصدقوا ، ولو صدقوا لآسكنوا . « وإن يوماً عند ربك كألف سنة » : أي إن الأيام عنده تنساوي ، إذ لا استعجال له في الأمور ؛ فسواء عنده يوم واحد وألف سنة ؛ إذ من لا يجزئ عليه الزمان وهو يجزئ الزمان فسواء عليه وجود الزمان ، وعدم الزمان وقلة الزمان وكثرة الزمان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ﴾ :

الإمهال يكون من الله — سبحانه وتعالى ، والإمهال يكون بأن يدع الظالم في ظلمه حيناً ، ويوسع له الحبل^(٣) ، ويطيبل به المهمل ، فيتوهم أنه انفلت من قبضة التقدير ، وذلك ظنه الذي

(١) آية ٩٤ سورة يوسف .

(٢) آية ١٨ سورة الشورى .

(٣) هكذا في م ولكنها في ص (الحبل) بالياء جمع حيلة ، وربما تأيد هذه بقوله فيها بعد (وكيف يستبيل بالحيلة ما حق في التقدير هدمه) .

أرادَه ، ثم يأخذه من حيث لا يَرْتَقِب ، فيعلوه نَدَمٌ ، ولات حينه ، وكيف يستبق بالحيلة ما حق في التقدير عَدَمُهُ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ :

أشابهكم في الصورة ولكنى أبأينكم من حيث السريرة ، وأنا لمُحْسِنِكُمْ بِشِيرٍ ، وَلِمْسِيْنِكُمْ نَذِيرٌ ، وقد أَيْدْتُ بِإِقَامَةِ الْبِرَاهِينِ مَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ وَجْهِ الْأَمْرِ بِالطَّاعَةِ وَالْإِحْسَانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ تَغْفِيرٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ .

الناس — في المغفرة — حل أقسام : فمنهم من يستر^(١) عليه زَلَّتُهُ ، ومنهم من يستر عليه أعماله الصالحة صيانة له من الملاحظة ، ومنهم من يستر حاله لثلاث تَصِيْبَةٍ مِنْ الشُّرْقِ فَتْنَةٌ^(٢) ، ولى معناه قالوا :

لَا تُفَكِّرَنَّ جُحْدِي هَوَاكَ فَإِنَّمَا ذَاكَ الْجُحُودُ عَلَيْكَ يَنْتَرُ مُسْبَلٌ
ومنهم مَنْ يستره بين أوليائه ، لذلك وَرَدَ فِي الْكُتُبِ : « أوليائي في قبائي ، لا يشهد أوليائي غيري » .

« والرزق الكريم » ما يكون من وجه الحلال . ويقال ما يكون من حيث لا يَحْتَسِبُ الْعَبْدُ .

ويقال هو الذي يبدو — من غير ارتقاب — على رِفْقٍ في وقت الحاجة إليه .

ويقال هو ما يَحْمِلُ الْمَرْزُوقَ عَلَى صَرْفِهِ فِي وَجْهِ الْقُرْبَةِ . ويقال مافيه البركة .

ويقال الرزق الكريم الذي يُنَالُ مِنْ غَيْرِ تَعَبٍ^(٣) ، ولا يتقَلَّدُ مِنْهُ مَخْلُوقٌ .

(١) لأن كُفِّرَ معناها في اللغة سَتَرٌ .

(٢) وهذه إحدى الأفكار التي لشط أصحاب الملامة في العمل بها ، وحث أتباعهم عليها .

(٣) (الذي يُنَالُ مِنْ غَيْرِ تَعَبٍ) هنا معناها من غير استعجال ، ومن غير بخل عن التفويض والشوكل ، ومن غير اعتماد على مخلوق . ونحو ذلك مما قد يهدم صرح الاسلام الكمال للرازق الوهاب سبحانه .

قوله جل ذكره: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ .

في الحال في معجَلِه الروح والسادُّ أبواب الرشد ، وتنفسُ العيش ، والابتلاء بمن
لا يعطف عليه ممن لا يخافون الله .

وفي الآخرة ما سيلقون من ألم العقوبة على حسب الاجرام ..

قوله جل ذكره: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ
وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ
فِي أُمِّيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي
الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ .

الشياطين يتعرَّضون للأنبياء عليهم السلام ولكن لا سلطان ولا تأثير في أحوالهم منهم ،
ونبيُّنا — صلى الله عليه وسلم — أفضل الجماعة .

وإنما من الشيطان تخيلٌ وتسويل (من التضييل) ^(١) . وكان لنبيُّنا — صلى الله عليه
وسلم — سكَّاتٌ في خلال قراءة القرآن عند اقتضاء الآيات ، فينلغظ الشيطانُ ببعض
الألفاظ ^(٢) ، فمن لم يكن له تحصيلٌ تؤمِّن أنه كان من ألفاظِ الرسول — عليه الصلاة والسلام
وصار فتنةً لقوم .

(١) هكذا في م ولكن لم وردت هكذا (وليس به شيء من التضييل) ونحسب ان هذا أكثر
ملاءمة للسباق حسبما يتضح من الهامش التالي .

(٢) قيل كان الرسول صلوات الله عليه وسلامه يقرأ بين قومه سورة النجم حتى إذا وصل إلى (ومناة
الثالثة الأخرى) جرى على لسانه تلك الفرائيق العلى ، وإن شفاعتهن لترجيى ، فنبهه جبريل لما لم يفتن له ،
وحبث من النبي معصوم من إجراء الشيطان عليه ، ومعصوم من الغفلة . ولأنه لا يُعقل أن يجري على
لسانه مدح للأصنام — فقد جاء لتعطيمها — فيرى بعض المفسرين أن الشيطان تكلم بهذه الكلمات —
وقد وقع ذلك يوم بدر ويوم أحد — وتداخلت الكلمات في قراءة النبي (ص) أثناء سكتة من سكاته —
كما نبهه القشيري .

أما — الذين أيدهم بقوة العصمة ، وأدركتهم العناية فقد استبصروا ولم يُضِرُّهُمْ^(١) ذلك .

قوله جل ذكرهم : ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً

لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرْيَسٌ وَالْقَائِمِينَ

قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ

بَعِيدٍ﴾ .

إذا أَرَادَ اللهُ بِعَبْدِهِ خيراً أَمَدَّهُ بنور استحقاق ، وأَيَّدَهُ بحسن العصمة ، فيميز بحسن البصيرة بين الحق والباطل ؛ فلا يَظْلُهُ غمامُ الرَّيْبِ ، وينجلي عنه غطاء الغفلة ، فلا تأثير لضباب الغداة في شعاع الشمس عند متوع النهار ، وهذا معنى قوله :

﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ

لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ الَّذِينَ آمَنُوا

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَلَا يَزَالِ

الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى

تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ

عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ بِحُكْمٍ يُنْفِخُ

بِالنَّفْثَاتِ وَأَعْلَمُ بِالسَّائِرَاتِ وَالْغُيُوبِ﴾ .

في جنات النعيم﴾ :

لم ينخصص ملكه — سبحانه — بيوم ، ولم تتحدد له وقته أمر ، ولا لجلاله

قَدْرٌ^(٢) ، ولكن الدعوى في ذلك اليوم تنقطع ، والظنون ترتفع ، والنجويات تلاشى^(٣) ؛

فللمؤمنين وأهل الوفاق نعيم ، وللكفار وأصحاب الشقاق نقم .

(١) ضبطناها مكلداً ولا بأس — من حيث المعنى — أن تضبط (ولم يضرهم ذلك) فإحداث من

الفتنة لم يلحق بهم ضرراً ولا ضرراً ؛ فقد أدركتهم العناية .

(٢) أي أنه يحل من التحديد بزمان وقد فهم المطلق الذي لا يتناهى .

(٣) الدعوى والظنون والنجويات هي هم النفس والمقل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
فَأُولَٰئِكَ لَمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ * وَالَّذِينَ
هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا
أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا
وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَبِيرٌ الرَّازِقِينَ ﴾

هؤلاء لم عذاب مهين ، وهؤلاء لم فضل مهين .
« وَالَّذِينَ هَاجَرُوا . . . » : للقلوب حلاوة العرفان ، وللأرواح حلّة المحاب ، وللأسرار
دوام الشهود .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيَدْخِلْنَهُمْ مُّدْخَلَ بَرْزُوْهُمْ وَإِنْ اللَّهُ
لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾ .

إدخالاً فوق ما يَتَمَنَّوْنَهُ ، وإبقاء على الوصف الذي يَهْدَوْنَهُ . . . ذلك في أوان صحوهم لينالوا
لطائف الأنس على وصف الكمال ، ويتمكنوا من قضايا البسط على أعلى أحوال السرور .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهِ
ثُمَّ بَنَىٰ عَلَيْهِ لِيَكْضِرَّهُ اللَّهُ إِنَّا اللَّهُ
لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴾ .

نَصْرُهُ — سبحانه — للأولياء نصرٌ عزيز ، وانتقامه بتمام ، واستئصاله بكمال ، وإزهاقه
أعداءه بتمحيق جهلهم ، وألا يحتاج المنصور إلى الاحتيال أو الاعتصاف بأشكال (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ .

(١) أى لا يحتاج المنصور إلى حيلة أو أي تدبير إنساني من جانبه ، بل يسقط تدبيره ، لأن النصر له من
عند الله ، ولا يحتاج المنصور إلى أن يمتنع بأمثاله من المخلوقين فسكنى الله له ناصرًا ومعينًا .

كأن في أفق العالم ليلٌ ونهار فكذلك للسرائر ليل ونهار ؛ فعند التجلي نهار وعند
الستر ليل ، والليل السرُّ ونهاره زيادةٌ ونقصان ، فبمقدار القبض ليلٌ وبمقدار البسط نهارٌ ،
ويزيد أحدهما على الآخر وينقص . . وهذا للعارفين . فأما المحققون فلهم الأنسُ والهيبةُ
مكانَ قبضِ قومٍ وبسطِهم ، وذلك في حاليٍّ محوِّمٍ ومحوِّمٍ ، ويزيد أحدهما وينقص ، ومنهم
من يدوم نهاره ولا يدخل عليه ليلٌ . . وذلك لأهل الأنس فقط^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكْ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ
مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ،
وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾

إذا بدا هيلمٌ من الحقائق حصَّلت بمقداره شظية من الفناء لِمَنْ حَصَلَ لَهُ التجلي ، ثم يزيد
ظهورٌ ما يبدو ويغلب ، وتتناقصُ آثارُ التفرقة وتتلاشى ، قال : صلى الله عليه وسلم :
« إذا أقبل النهارُ من هاهنا أدبر الليلُ من هاهنا » فإذا نأى العبدُ بالكليَّة عن الإحساسِ
بما دون الله فلا يشهد أولاً الأشياء إلا للحق ، ثم لا يشهد لها إلا بالحق ، ثم لا يشهد إلا الحق . .
فلا إحساسَ له بغير الحق ، ومن جملة ما ينساه . . نفسه والكونُ كله^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ خُضْرًا إِنَّ اللَّهَ
لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾

ماء السماء يحيي الأرض بعد موتها ، وماء الرحمة يحيي أحوال أهل الزَّوَالَةِ بعد تَرْكِهَا ،
وماء العناية يحيي أحوال (. . .)^(٣) بعد زوال روتها ، وماء الوصلة يحيي أهل القربة
بعد لضوبها .

(١) كثير من المصطلحات الصوفية لا يُفهم فيها دقيقاً إلا بطريق المفارقة المشبعة على مظاهر الطبيعة
كالليل والنهار والجيال والبحار والسحب . . . إلخ .

وقد استغل التشيبي — في ظلال القرآن الكريم — هذا الجانب .

(٢) تفيد هذه الفقرة في توضيح مراتب الشهود .

(٣) لِم (الناس) وفي نسخة مكتوبة هكنا (المقاليس) .

قوله جل ذكره : ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾

الْمُلْكُ لَهُ ، وهو عن الجميع غنى ، فهو لا يستغنى بملكه ، بل ملكه بصير موجوداً بخلقه
إياه ؛ إذ المعدوم له مقدور والمقدور هو المملوك .

ويقال كما أنه ^(١) غنى عن الأجانب ممن أثبتهم في شواهد الأعداء فهو غنى عن الأكابر
وجميع الأولياء .

ويقال إذا كان الغنى حميداً فعنى ذلك أنه يُعْطَى حتى يُشكر .

ويقال الغنى الحميد للمستحق للحمد : أعطى أو لم يُعْطَ ؛ فَإِنْ أُعْطِيَ استحق الحمد الذي
هو الشكر ، وإن لم يُعْطَ استحق الحمد الذي هو المدح ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿لَمْ يَلَمْسْ أَنْ يَنْزِلْ اللَّهُ سَخِرَ لَكُمْ
مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ
بِأَمْرِهِ وَيُنْزِلُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى
الْأَرْضِ إِلَّا بَإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ
كَرِيمٌ رَحِيمٌ﴾ .

أراد به تسخير الانتفاع بها ؛ فما للخلق ^(٣) به انتفاع وميسر له في الاستمتاع به فهو
كالمُسَخَّر له على معنى تمكينه منه ، ثم يُرَاعَى فيه الإذن ؛ فَمَنْ اسْتَمْتَحَ شَيْءٌ عَلَى وَجْهِ الْإِبَاحَةِ
وَالِإِذْنِ والدعاء إليه والأمر به فذلك إنعام وإكرام ، وَمَنْ كَانَ بِالْعَكْسِ فَكُرٌّ واستدراج .

وأما السفينة.. فاللهام العبد بصنعها ووجوه الانتفاع بها ؛ بالتحمل فيها وركوبها فَمِنْ أَعْظَمِ إِحْسَانِ
اللَّهِ وإرفاقه بالعبد ، ثم ما يحصل بها من قطع المسافات البعيدة ، والتوصل بها إلى المضارب

(١) مكنا في م وهي في س (أنت) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

(٢) يحل هذا نقول في صلاتنا : « الحمد لله رب العالمين » أي تشكر في السراء ، ونمدحك في الضراء
فالمدح اسم والشكر أو المدح أخص .

(٣) ورجت مكنا في م وهي في س (الحق) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

النائمة، والتمكن من وجوه الانتفاع في ذلك أعظم نعمة، وأكمل عافية .

وجعل الأرض للخلق قراراً من غير أن تميد، وجعل السماء بناء من غير وقوع، وجعل فيها من الكواكب ما يحصل به الاهتداء في الظلام، ثم هي زينة السماء — وفي ذلك من الأدلة ما يوجب تلج الصدر وبرود اليقين .

قوله جل ذكره: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾

إحياء النفوس وإماتتها مرات محصورة، وإحياء أوقات العباد وإماتتها لا حصر له ولا عدد، وفي معناه أشدوا .

أموت إذا ذكرك ثم أحيا فكم أحيا هليك وكم أموت

ويقال يُحْيِي الآمال بإشهاد تفضله، ثم يميتها بالاطلاع على قعره .

ويقال هذه صفة العوام منهم، فأما الأفاضل فحياتهم مسرمة وانتعاشهم مؤبد . وأنى يحيا غيره وفي وجوده — سبحانه — غنية وخلف عن كل قائم^(١) ؟

قوله جل ذكره: ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ ﴾

فلا يَنَازِعُكَ في الأمرِ وادعُ إلى

ربِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿

جَعَلَ لِكُلِّ فِرْقٍ شِرْعةً هُمْ وَاوردوها، ولكل جماعة طريقة هم سالكوها .

وجعل لكل مقام سُكَّانَه، ولكل محل قُطَّانَه، فقد ربط كلاً بما هو أهل له، وأوصل

كلًّا إلى ما جعله محلاً له، فبسط التَّعَبُّدَ موطوءاً بأقدام العابدين، ومشاهد الاجتهاد معبورة

بأصحاب التكلف من المجتهدين، ومجالس أصحاب المعارف مأنوسة بلزوم العارفين، ومنازل

المحبين مأهولة بحضور الواجدين .

(١) هكذا في اللسختين، ونحن لا نلتزم أن تكون في الأصل (قال) ؛ فسواء كان الفناء بالمعنى المعروف أو بالمعنى الصوري فإنها منسجمة مع السياق، ولأن القشيري يستعمل هذا الأسلوب كثيراً؛ فكفى به خلفاً لك عند فنائك هناك .

قوله : « فلا يَنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ الْأَمْرُ ... » إِبْهَةِ تَصَارِيفَ الْأَقْدَارِ ، وَاعْمَلْ بِمَوْجِبِ
التَّكْلِيفِ ، وَاقْتَرِدْ دُونَ مَا أُذِنَتْ لَهُ مِنَ الْمَنَاعِلِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا
تَعْمَلُونَ ﴾

كَلِمَتُهُمُ إِلَيْنَا عِنْدَمَا رَامُوا مِنَ الْجِدَالِ ، وَلَا تَتَّكِلْ عَلَى مَا تَخْتَارُهُ مِنَ الْاِحْتِيَالِ ، وَاحْذَرْ جُنُوحَ
قَلْبِكَ إِلَى الْاِسْتِعَانَةِ بِالْأَمْثَالِ وَالْأَشْكَالِ ، فَإِنَّهُمْ قَوَالِبُ خَاوِيَةٍ ، وَأَشْبَاحُ عَنِ الْمَعَانِي خَالِيَةٍ .
قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا
كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾

أَمَّا الْإِجَانِبُ فَيَقُولُ لَمْ : « كُنِيَ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا » (١) ، وَأَمَّا الْأَوْلِيَاءُ فَقَوْمٌ
مِنْهُمْ يَحَاسِبُهُمْ حِسَابًا يَسِيرًا ، وَأَقْوَامٌ مَخْصُوصُونَ يَقُولُ لَمْ : بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ حِسَابٌ ، فَلَا جَبْرِيلَ
يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وَلَا مِيكَائِيلَ ، وَلَا نَبِيَّ مُرْسَلٌ ، وَلَا مَلَكٌ مُقَرَّبٌ .
« اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ » بِحُكْمٍ بَيْنَهُمْ فَيَسْأَلُ عَنْ أَعْمَالِهِ جَمِيعَ خَصَمَائِهِ ، وَيَأْمُرُ بِإِرْضَاءِ جَمِيعِ
غُرَمَائِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنْ
ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾

يَعْلَمُ السِّرَّ وَالنَّجْوَى ، وَمَا تَكُونُ حَاجَةُ الْعَبْدِ لَهُ أَمْسٌ وَأَقْوَى ، وَبِكُلِّ وَجْهِ هُوَ بِالْعَبْدِ
أَوَّلَى ، وَلَهُ أَنْ يَحْمِلَ لَهُ التَّنْعِي ، وَيُزِيلَ عَنْهُ الْبَلَاوَى ، وَلَا يَسْمَعُ مِنْهُ الشُّكْوَى ، فَلَهُ الْحُكْمُ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ
سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا
لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾

(١) آيَةُ ١٤ سُورَةِ الْإِسْرَاءِ .

الآية تشير إلى أن مَنْ كَانَ مِنْ جَمَلَةِ خَوَاصِّهِ أَفْرَدَهُ — سبحانه — بِبِرْهَانٍ ، وَأَيَّدَهُ بِبَيَانٍ ، وَأَعَزَّهُ بِسُلْطَانٍ . وَمَنْ لَا سُلْطَانَ لَهُ يَمْتَدُّ إِلَيْهِ قَهْرُهُ ، وَمَنْ لَا بِرْهَانَ لَهُ يَنْبَسِطُ عَنْهُ — إِلَى غَيْرِهِ — نَوْدُهُ ، فَهُوَ يَمْعَزِلُ عَنْ جَمَلَتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونُ بِالَّذِينَ يَثْلَوْنَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ، قُلْ أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾

لِسَمَاعِ الْخُطَابِ أَثَرٌ فِي الْقُلُوبِ مِنَ الْإِسْتِبْشَارِ وَالْبَهْجَةِ ، أَوْ الْإِنْكَارِ ^(١) وَالْوَحْشَةِ . ثُمَّ مَا تَخَامَرُهُ السَّرَائِرُ يُلَوِّحُ عَلَى الْأَسْرِقَةِ فِي الظَّاهِرِ ، فَكَانَتْ الْآيَاتُ عِنْدَ نَزْوِهَا إِذَا تُلِيَتْ عَلَى الْكَافِرِ يُلَوِّحُ عَلَى رِجْوِهِمْ دُخَانٌ مَا تَنْطَوِي عَلَيْهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ظِلْمَاتِ التَّكْذِيبِ ، فَمَا كَانَ يَقَعُ عَلَيْهِمْ طَرَفٌ إِلَّا نَبَأٌ عَنْ جَنُودِهِمْ ، وَعَادَتْ إِلَى الْقُلُوبِ النُّبُوَّةُ عَنْ إِقْلَاعِهِمْ . ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ الَّذِي هُمْ بِصَدَدِهِ فِي الْآخِرَةِ مِنْ أَلِيمِ الْعُقُوبَةِ شَرٌّ بِكُلِّ وَجْهِ لَمْ يَمَّا يَعُودُ إِلَى الرَّائِينَ لَمْ عِنْدَ شُهُودِهِمْ . وَإِنَّ الْمُنَظَرَ الْوَضِيعَةَ لِلرَّائِينَ مُبْهِجَةٌ ، وَالْمُنَظَرُ الْمُنْكَرَةُ لِلنَّاطِرِينَ إِلَيْهَا مُوْجِشَةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستمعوا له إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمُطْلُوبِ ﴾

(١) هكذا في م ولكن في س (الانكسار) بالسين وهي خطأ لأن المقصود بيان المقابلة بين أثر القرآن على المؤمنين بالاستبشار والبهجة مع أثر القرآن على الكافرين (بالإنكار) والوحشة وظلمات التكذيب .

تبه الأفكار المُشْتَتَّة ، والخواطر المتفرقة على الاستجماع لِسَمَاع ما أراد تضمينه فيها ؛
فاستحضرها فقال : « ضَرْبٌ مَثَلٌ فاستمعوا له . . »

ثم بيّن المعنى فقال إنَّ الذين تَدْعُونَ من دون الله ، وتدعونها آلهة ؛ أى وكسمونها
آلهة (وأنها للعبادة مستحقة)^(١) لن يخلقوا بأجمعهم ذبَاباً ، ولا دون ذلك . وإنَّ يسلبهم
الذبَابُ شيئاً بأن يقع على طعام لم فليس في وسعهم استنقاذهم ذلك منه ، ومن كان بهذه
الصفة فسَاءَ المَثَلُ مَثَلُهُمْ ، وَضَعْفٌ وَصْفُهُمْ ، وَقَلَّ خَطَرُهُمْ .

ويقال إن الذي لا يقاوم ذبَاباً فيصير به مغلوباً فأهْوَنُ بِقَدْرِهِ !

قوله جل ذكره : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ
لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾

ما عرفوه حق معرفته ، ولا وصفوه بجلال ما يستحقه من النعوت . ومن لم يكن في عقيدته
تَقْضِيٌّ لِمَا يستحيل في وصفه — سبحانه — لم تُبَاشِرْ خلاصة التوحيد سرّه ، وهو في تَرْجُمِ
فِكْرِهِ ، وتجويز ظنِّهِ ، وخطرِ تَعَسُّفٍ ، يقع في كل وهدة من الضلال .

ويقال العوامُ اجتهدُهم في رَفْضِهِم الأعمال الخبيثة خوفاً من الله ، وانلواص جهدهم
في تَقْضِي عقيديهم للأوصاف التي تَجِلُّ عنها الصمدية ، وبينهما (. . .)^(٢) بعيد .

« إن الله لقوى عزيز » قوى أى قادر على أن يخلق مَنْ هو فوقهم في التحصيل وكِبَال العقول .
« عزيز » : أى لا يُقَدَّرُ أحدٌ قَدْرَهُ — إلا بما يليق بصفة البشر — يَقْدِر من العرفان .

ويقال مَنْ وَجَدَ السبيلَ إليه فليس النعت له إلا بوصفِ القُصُور ، ولكن كلُّ بَوجَدِهِ
مربوطٌ ، وبجَدِّهِ في همته موقوف ، والحق سبحانه عزيز^(٣) .

(١) ما بين القوسين موجود في م مفقود في م

(٢) في م جاءت (وفاق) وفي م جاءت (فرقان) والأولى مرفوضة ، وفي مثل هذا الموضع يستعمل
النشيري (فرق) أو (بون) بعيد .

(٣) كلام النشيري هنا في (قوى) وفي (عزيز) هام لأنه لم يرد في مبحثه المستقل عن الأسماء والصفات
الإلهية الذي ضمنه كتاب (التعبير في التذكير) الذي حققناه ونشرته دار السكاتب العربي سنة ١٩٦٩ .

قوله جل ذكره : ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ .

الاجتناب والاصطفاء من الحق سبحانه بإثبات القدر ، وتخصيص الطول ، وتقديمهم على أشكالم في المناقب والمواهب .

ثم بعضهم فوق بعض درجات ؛ فالفضيلة بحق الرُّسُل ، لا لخصوصية في الخلقة في الرُّسُل .

قوله جل ذكره : ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ .

يعلم حالهم وما آلم ، وظاهرهم وباطنهم ، ويومهم وغدهم ، ويعلم نقضهم عهدهم ؛ فإليه منقلبهم ، وفي قبضته تقلبهم .

قوله جل ذكره : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ .

الركوع والسجود والعبادة كلها بمعنى الصلاة ؛ لأن الصلاة تشمل على هذه الأفعال جميعها ، ولكن فرقها في الذكر^(١) مراعاة لقلبك من الخوف عند الأمر بالصلاة ؛ فقسمها ليكون مع كل لفظة ومعنى نوع من التخفيف والترفيه ، ولقلوب أهل المعرفة في كل لفظة راحة جديدة .

ويقال لو أن عليهم العبادة ، وأمرهم بها ، ثم جميعها عبادة واحدة ، ووعد عليها من الثواب الكثير ما تقصُر عن علمه البصائر .

ويقال عليم أن الأحباب يُحبُّون سماع كلامه فطَوَّلَ عليهم القول إلى آخر الآية ؛ ليزدادوا عند سماع ذلك ألساً على أنس ، وروحاً على روح ، ومُعَادُ خطابِ الأحباب هو رَوْحُ رُوحهم ، وكال راحتهم .

(١) ما يلي من الكلام في هذه الفقرة مفيد في المباحث البلاغية فائدة كبيرة .

ثم قال بعد هذا : « وافعلوا الخير » فادخل فيه جميع انواع القرب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ .

(« حَقَّ جِهَادِهِ » : حق الجهاد ما وافق الأمر في القدرِ والوقتِ والنوعِ ، فإذا حصلتْ في شيء منه مخالفةٌ فليس حَقَّ جِهَادِهِ ^(١)) .

ويقال المجاهدة على أقسام : مجاهدةٌ بالنفس ، ومجاهدةٌ بالقلب ، ومجاهدةٌ بالمال . فالمجاهدةُ بالنفس ألا يدَّخِرَ العبدُ ميسوراً إلا بذَّكَه في الطاعة بتحمل المشاق ، ولا يطلب الرخص والإرفاق ^(٢) . والمجاهدةُ بالقلب صَوْنُهُ عن الخواطرِ الرديئةِ مثل الغفلة ، والعزمُ على المخالفات ، وتذكُّرُ ما سَلَفَ أيام الفترة والبطالات . والمجاهدةُ بالمال بالبذل والسخاء ثم بالجود والإينار .

ويقال حق الجهاد الأخذ بالأشق ، وتقديم الأشق على الأسهل — وإن كان في الأخف أيضاً حق .

ويقال حق الجهاد ألا يفتُرَ العبدُ عن مجاهدةِ النفس لحظةً ، قال قائلهم .

يَا رَبُّ إِنِّ جِهَادِي غَيْرُ مُنْقَطِعٍ فَكُلُّ أَرْضِي لِي تُفَرَّ طَرَسُوسُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ اجْتِنَابُكُمْ ﴾

يَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَقُولُ مِنْ حَقِّ اجْتِنَابِهِ لِيَاكُمْ أَنْ تُعْظَمُوا أَمْرَ مَوْلَاكُمْ

ويَحْتَمِلُ أَنْ يَقَالَ هُوَ الَّذِي اجْتَنَبَاكُمْ ، وَلَوْلَا أَنَّهُ اجْتَنَبَاكُمْ لَمَّا جَاهَدْتُمْ ، فَلَا اجْتِنَابَ لِيَاكُمْ وَفَقَّكَ حَتَّى جَاهَدْتَ .

ويقال عَلِمَ مَا كُنْتَ تَفْعَلُهُ قَبْلَ أَنْ تُخَلِّقَكَ وَلَمْ يَمْنَعْ ذَلِكَ مِنْ أَنْ يَجْتَنِبِيكَ ، وَكَذَلِكَ إِنْ رَأَى مَا فَعَلْتَ فَلَا يَمْنَعُهُ ذَلِكَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنْكَ وَلَا يَمَاقِبَكَ

(١) ما بين قوسين موجود في م ونائس في س .

(٢) إذا كانت (الإرفاق) فعناء التمهيل ، والقشيري لا يرضى به غالباً لأرباب الطريق لأنهم يباحثون عن الأشق ، وإذا كانت (الأرفاق) فهي جمع رفق وقد نهى القشيري في نهاية رسالته عن وفق السوان والصبيان فهم الأثان والجيف . . . إلخ . والسباق هنا بعيد عن ذلك مما يرجع أنها الإرفاق بكسر الهمزة .

قوله جل ذكره : ﴿ وما جملَ عليكم في الدين من حَرَجٍ ﴾ .

الشرع مبناه على السهولة ، والذي به تصل إلى رضوانه وتستوجب جزيلَ فضله وإحسانه ، وتخلص به من أليم عقابه وامتحانه — يسر^(١) من الأمر لا يستغرق كُنْه إمكانك ؛ بمعنى أنك إن أردتَ فعله لَقَدَرْتَ عليه ، وإن لم توصفَ في الحال بأنك مستطيعٌ ما لبس بوجودِ فيك .

قوله جل ذكره : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ .

أَيِ اتَّبِعُوا وَالزَّمُوا مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْبَذْلِ وَالسَّخَاءِ وَالْجُودِ وَالْخُلَّةِ وَالْإِحْسَانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ هو نَحْمُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾ .

اللهُ هو الذي اجتباكم ، وهو الذي بالإسلام والعرفان نَحْمُكم المسلمين . وقيل إبراهيم هو الذي سماكم المسلمين بقوله : « ومن ذريتنا أمة مسلمة لك »^(٢) .

قوله : « لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ، نَصَبَ الرَّسُولَ بِالشَّهَادَةِ عَلَيْنَا ، وَأَمَرَهُ بِالشَّفَاعَةِ لَأَمْتِهِ ، وَإِنَّمَا يَشْهَدُ عَلَيْنَا بِمَقْدَارِ مَا يُبْقَى لِلشَّفَاعَةِ مَوْضِعًا وَمَحَلًّا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ .
وتلك الشهادة إنما تؤديها الله ، وَمَنْ كَانَتْ لَهُ شَهَادَةٌ عِنْدَ أَحَدٍ — وَهُوَ كَرِيمٌ — فَلَا يَجْرَحُ شَاهِدُهُ ، بَلْ يَسْعَى بِمَا يَعُودُ إِلَى تَرْكِه شُهُودَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ .

(١) يسر خبر لاسم الموصول (والذي به ...) (٢) آية ١٢٨ سورة البقرة .

أَقِمْ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ بِحُكْمِ الْإِيمَانِ ، وَنِعْتَ الْإِسْتِمَامَةَ ، وَجَمِلِ الْإِسْتِقَامَةَ .
 وَالْإِعْتَصَامُ بِاللَّهِ الْتَبَرُّ مِنَ الْخَوَلِ وَالْقُوَّةُ ، وَالنُّهُوضُ بِعِبَادَةِ اللَّهِ بِاللَّهِ . وَيُقَالُ الْإِعْتَصَامُ
 بِاللَّهِ التَّمَسُّكُ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ . وَيُقَالُ الْإِعْتَصَامُ بِاللَّهِ حُسْنُ الْإِسْتِقَامَةِ بِدَوَامِ الْإِسْتِعَانَةِ .
 « هُوَ مَوْلَاكُمْ » : سَيِّدُكُمْ وَنَاصِرُكُمْ وَالَّذِي لَا خَلْفَ عَنْهُ .
 « فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ » نِعَمَ الْمَوْلَى : إِخْبَارٌ عَنْ عَظَمَتِهِ ، وَنِعْمَ النَّصِيرُ : إِخْبَارٌ
 مِنْ رَحْمَتِهِ .

وَيُقَالُ إِنْ قَالَ لَأَيُّوبُ : « نِعْمَ الْعَبْدُ » ^(١) وَلِسُلَيْمَانَ « نِعْمَ الْعَبْدُ » ^(٢) فَلَقَدْ قَالَ لَنَا « نِعْمَ
 لِلْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ » ، وَمَدَحَهُ لِنَفْسِهِ أَعَزُّ وَأَجْلُّ مِنْ مَدَحِهِ لَكَ .
 وَيُقَالُ « نِعْمَ الْمَوْلَى » : بَدَأَكَ بِالْحُبِّ قَبْلَ أَنْ أُحِبَّ ، وَقَبْلَ أَنْ عَرَفْتَهُ أَوْ طَلَبْتَهُ
 أَوْ حَبَبْتَهُ .
 « وَنِعْمَ النَّصِيرُ » : إِذَا انْصَرَفَ عَنْكَ جَمِيعُ مَنْ لَكَ فَلَا يَدْخُلُ الْقَبْرَ مَعَكَ أَحَدٌ
 كَانَ نَاصِرَكَ ، وَلَا عِنْدَ السُّؤَالِ أَوْ عِنْدَ الصَّرَاطِ .

السورة التي يذكر فيها المؤمنون

قوله جل ذكره ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

الاسم اشتقاقه من السو ، وللمسمى بهذا الاسم اسمتحاق العلو ، فالاسم اسم لسموه من
 القِدَم ، والحق حق لعلوه بحق القِدَم .

ويقال مَنْ عَرَفَ « بِسْمِ اللَّهِ » سَمِعَ هَيْئَتَهُ مِنَ الْمُرْسُومَاتِ ، وَمَنْ أَحَبَّ بِسْمِ اللَّهِ صَفَّتْ
 حَالَتُهُ عَنْ مَسَاكِنَةِ الْمَوْهُومَاتِ ..

اسمٌ مَنْ طَلَبَهُ لِسَى مِنَ النَّارِ أَرْبَعَةٌ ، وَمَنْ عَرَفَهُ وَجَدَ بَقْلَهُ مَا لَا يَعْرِفُ سَبِيحَهُ .

(١) « إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب » آية ٤٤ سورة ص .
 (٢) « ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب » آية ٣٠ سورة ص .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ الذين هم
في صلاتهم خاشعون ﴿

ظَفِرَ بِالْبُغْيَةِ وَفَازَ بِالطُّلُبَةِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ .

و « الْفَلَاحُ » : الفوزُ بالمطلوبِ والظَّفَرُ بالمقصود .

والإيمانُ اتِّسَامُ الْحَقِّ فِي السَّرِيرَةِ ، ومَخَامَرَةُ التَّصَدِيقِ خِلَاصَةُ الْقَلْبِ ، واستمکانُ
التَّحْقِيقِ مِنْ تَأْمُورِ الْفَوَادِ (١) .

والخشوعُ فِي الصَّلَاةِ إِطْرَاقُ السُّرِّ عَلَى بِسَاطِ النَّجْوَى بِاسْتِكْمَالِ نَعْتِ الْهِيبَةِ ، والذُّوبَانُ
تَحْتِ سُلْطَانِ الْكُشْفِ ، والامْتِنَاءُ عِنْدَ غَلَبَاتِ التَّجَلِّيِ .

ويقال أَدْرَكَ ثَمَرَاتِ الْقُرْبِ وَفَازَ بِكَمَالِ الْأُنْسِ مَنْ وَقَفَ عَلَى بِسَاطِ النَّجْوَى بِنِعْمِ
الْهِيبَةِ ، ومِرَاعَاةِ آدَابِ الْخُضْرَةِ . وَلَا يَسْكُنُ الْأُنْسُ بِلِقَاءِ الْمَحْبُوبِ إِلَّا عِنْدَ فَقْدِ الرَّقِيبِ .
وأشدُّ الرِّقْبَاءِ وَأَكْثَرُ تَنْغِيصًا لِأَوَانِ الْقُرْبِ النَّفْسُ ؛ فَلَا رَاحَةَ لِلْمُصَلِّيِّ مَعَ حُضُورِ نَفْسِهِ ،
(فَإِذَا خَنَسَ عَنْ نَفْسِهِ) (٢) وشَهِدَهُ عَدِيمُ إِحْسَاسِهِ بِآفَاتِ نَفْسِهِ ، وطَافَ لَهُ الْعِيشُ ، وَتَمَتَّتْ لَهُ
النُّعْمَى ، وَتَجَلَّتْ لَهُ الْبُشْرَى ، وَوَجَدَتْ لَذَّةَ الْحَيَاةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴾

مَا يَشْغُلُ عَنْ اللَّهِ فَهُوَ سَهْوٌ ، وَمَا لَيْسَ اللَّهُ فَهُوَ حَشْوٌ ، وَمَا لَيْسَ بِمَسْمُوعٍ مِنْ اللَّهِ أَوْ بِمَقُولٍ
مَعَ اللَّهِ فَهُوَ لَغْوٌ ، (وَمَا هُوَ غَيْرُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ فَهُوَ كُفْرٌ ، وَالتَّعْرِيجُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ هَذَا
بُعْدٌ وَهَجْرٌ) (٣) .

ويقال ما ليس بتقريظِ الله ومدِّحه من كلام خَلْقِهِ فكل ذلك لغو .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾

(١) يقال اجعل هذا الأمر في تأمورك أي داخل قلبك (الوسيط : مادة أ م ر) .

(٢) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في س .

(٣) موجود في م وغير موجود في س .

الزكاةُ النِّماءُ ، وَمَنْ عَمَلَهُ لِلنَّاءِ فَأَمَارَةٌ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ بِنَقْصَانِهِ فِي نَفْسِهِ عَنْ شَوَاهِدِهِ
وَلَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ إِلَى كَمَالِ الْوَصْفِ فِي الْعِبُودِيَّةِ إِلَّا بِذَوِيَانِهِ عَنْ شَاهِدِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ *
إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾

لفروجهم حافظون ابتغاء تسلي يقوم بحق الله ، ويقال ذلك إذا كان مقصوده التعفف
والتصاوت عن مخالفت الإثم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ
هُمُ الْعَادُونَ ﴾

أى مَنْ جَاوَزَ قَصْدَهُ إِنْشَارَ الْحَقِّ ، وَجَنَحَ إِلَى جَانِبِ اسْتِيفَاءِ الْحُظُوظِ . . . فَقَدْ تَعَدَّى
مَحَلَّ الْأَكْبَارِ ، وَخَالَفَ طَرِيقَتَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ
رَاعُونَ ﴾

الْأَمَانَاتُ مُخْتَلِفَةٌ ، وَعِنْدَ كُلِّ أَحَدٍ أَمَانَةٌ أُخْرَى ، فَقَوْمٌ عِنْدَهُمُ الْوُظَائِفُ بِظَوَاهِرِهِمْ ،
وآخَرُونَ عِنْدَهُمُ الْوُظَائِفُ فِي سِرَائِرِهِمْ ، وَلِقَوْمٍ مَعَامِلَاتُهُمْ ، وَآخَرِينَ مَنَازِلَاتُهُمْ ،
وَلَاخِرِينَ مَوَاصِلَاتُهُمْ .

وَكَذَلِكَ عَهْدُهُمْ مُتَفَاوِتَةٌ فَهُمْ مَنْ عَاهَدَهُ أَلَّا يَعْبُدَ سِوَاهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَهُ أَلَّا يَشْهَدَ
فِي السُّكُونِ سِوَاهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحَافِظُونَ ﴾

لَا تَصَادِفُهُمُ الْأَوْقَاتُ وَهُمْ غَيْرُ مُسْتَعِدِينَ ، وَلَا يَدْعُوهُمْ الْمُنَادِي وَهُمْ لَيْسُوا بِالْبَابِ ، فَهُمْ
فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ بِظَوَاهِرِهِمْ ، وَكَذَلِكَ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ بِسِرَائِرِهِمْ

قوله جل ذكره : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ * الَّذِينَ يَرِثُونَ
الْفَرْدُوسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

الإرث على حسب النسب ، وفي استحقاق الفردوس بوصف الإرث لنسب الإيمان في الأصل ، ثم الطاعات في الفضل .

وكما في استحقاق الإرث تفاوت في مقدار السهمان : بالفرض أو بالتعصيب - فكذلك في الطاعات ؛ فمنهم من هم في الفردوس بنفوسهم ، وفي الأحوال اللطيفة بقلوبهم ، ثم هم خالدون بنفوسهم وقلوبهم جميعاً لا يرحلون عن منال قلوبهم ولا (. . .) (١) عن حالات قلوبهم .
قوله جل ذكره ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلاَلَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾

هرفهم أصلهم لئلا يُعَجَّبُوا بِفَعْلِهِمْ .
ويقال نسبهم لئلا يخرجوا عن حُدُوم ، ولا يملطوا في نفوسهم .
ويقال خَلَقَهُمْ مِنْ سُلاَلَةٍ سُلَّتْ مِنْ كُلِّ بَقْعَةٍ ؛ فمنهم مَنْ طينته من جَرْدَةِ (٢) أو من سَبْخَةٍ (٣) أو من سَهْلٍ ، أو من وَغْرِ . . . ولذلك اخلفت أخلاقهم .
ويقال بَسَطَ عُذْرَهُمْ حِنْدَ السَّكَاتَةِ ؛ فَإِنَّ الْخُلُقَ مِنْ سُلاَلَةٍ مِنْ طِينٍ . . . ما الذي يُنْتَظَرُ مِنْهُ ١٩

ويقال خلقهم من سلاله من طين ، والقَدَرُ للتربية لا للتربة .
ويقال خلقهم من سلاله ولكنَّ مَعْدِنَ الْمَعْرِفَةِ وَمَرْتَعِ الْحُبِّ وَمَنْعَلِ الْعَنَاءِ مِنْهُ لَمْ ؛
قال تعالى : « يَجْعَلُهُمْ وَيُحِبُّهُمْ » .

ويقال خَلَقَهُمْ ، ثم من حالٍ إِلَى حَالٍ تَقَلَّبَ ، يُغَيِّرُ بِهِمْ مَا شَاءَ تَغْيِيرَهُ .
قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ *
ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا ،
فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ﴾

(١) مشبهة في م ، م وربما كانت (ولا ينفكون) .

(٢) الأرض الجردة التي لا نبات فيها .

(٣) السَّبْخَةُ التي فيها ملح ونزلة ولا تكاد تلبث .

قطرة أجزاءها متماثلة ، ونُظفَة أبعادها متشاكلة ، ثم جعل بعضها لحمًا وبعضها عظمًا ، وبعضها شعرًا ، وبعضها ظفرًا ، وبعضها عصبًا ، وبعضها جلدًا ، وبعضها مخًا ، وبعضها عرقًا . ثم خصَّ كلَّ عضوٍ بهيئةٍ مخصوصةٍ ، وكلَّ جزءٍ بكيفيةٍ معلومةٍ . ثم انصرفتُ التي للإنسان خلقها متفاوتةً ، من السَّع والبَصَر والفِكر والغَضَب والقدرة والعلم والإرادة والشجاعة والحقد والجود والأوصاف التي يتقاصر عنها الحصرُ والعَدُّ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ أَلْهَمْنَا سِرَاجًا وَكَوْكَبًا ﴾^(١) فتبارك
الله أحسنُ الخالقين ﴿

في التفسير أنه صورة الوجه ، ويحتمل ما تركب فيه من الحياة ، واختصَّ به من السَّع والبصر والعقل والتمييز ، وما نفرد به بعضُ منهم بمزايا في الإلهام العام للعقل وسائر الإدراكات .

ويقال « ثُمَّ أَلْهَمْنَا سِرَاجًا وَكَوْكَبًا » : وهو أن هَيَّأَهم لأحوالٍ عزيزةٍ يُظهرها عليهم بعد بلوغهم ، إذا حصل لهم كمال التمييز من فنون الأحوال ؛ فلقومٍ تَخْصِصُ بزينة العبودية ، ولقومٍ تَحْرِزُ من رِقِّ البشرية ، ولآخرين تَحَقِّقُ بالصفات الصِّدية بامتثالهم عن الإحساس بما هم عليه وبه من الأحوال التي هي أوصاف البشرية .

قوله جل ذكره : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾

خلق السموات والأرضين بجملتها ، والعرش والكرسي ، مع المخلوقات من الجنة والنار بكليتها — ثم لما أخبر بذلك لم يعقبه بهذا التمدح الذي ذكره بعد نعمت خلقه بنى آدم تَخْصِصًا لهم وتمييزًا ، وإفرادًا لهم من بين المخلوقات .

وبقال إن لم يَقُلْ لك إِنَّكَ أَحْسَنُ الْمَخْلُوقَاتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَلَقَدْ قَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ »^(١) .

(١) الآية ٤ سورة التين .

ويقال إن لم تكن أنت أحسن المخلوقات وأحسن المخلوقين — ولم يُثنِ عليك بذلك فلقد أثنى على نفسه بقوله : « فتبارك الله أحسن الخالقين » ، وثناؤه على نفسه وتمدحه بذلك أعزُّ وأجلُّ من أن يثنى عليك .

ويقال لما ذكر نعتك ، وتاراتِ حالِك في ابتداء خَلْقِكَ ، ولم يكن منك لسانُ شكرٍ ينطق ، ولا بيانٌ مدحٍ ينطلق . . . نأبَ عنك في الثناء على نفسه ، فقال : « فتبارك الله أحسن الخالقين » .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴾

أشدوا :

آخر الأمر ما ترى القبر واللحد والثرى

وأشدوا :

حياتنا عندنا قروض ونحن بعد للموت في التقاضى
لأبدٍ من ردٍّ ما اقترضنا كلٌّ غريمٍ بذاك راضى

ويقال نعاك إلى نفسك بقوله : « ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ » وكلُّ ما هو آتٍ قريب .
ويقال كسر على أهل الغفلة سطوة غفلتهم ، وفلَّ دونهم سيفَ صولتهم بقوله : ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ، وللجادر مظاهرون ، وعن المكنه والمقدرة والاستطاعة والقوة لُتبعَدُونَ ، وفي عداد ما لا خطرَ له من الأموات معدودون .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾

فعند ذلك يتصل الحسابُ والعقابُ ، والسؤالُ والعتابُ ، ويتبين المقبولُ من المردودِ ، والموسولُ من المهجور .

ويومُ القيامة يومٌ خوفٌ به العالمُ حتى لو قيل للقيامة : ممن تخافين ؟ لقالت من القيامة .
وفي القيامة ترى الناسَ سُكَّارَى حَيَّارَى لا يعرفون أحوالهم ، ولا يتحققون بما تؤول إليه أمورهم ، إلى أن يتبينَ لكلٍّ واحدٍ أمرُهُ ، خَيْرُهُ وشرُّهُ : فيثقل بالخيرات ميزانه ، أو يخف

عن الطاعات أو يخلو ديوانه . وما بين الموت والقيامة : فإِماراحاتٌ مُتَّصِلَةٌ ، أو آلام وآفاتٌ غير منفصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴾

الحق — سبحانه — لا يستتر عن رؤيته مذكرك ، ولا تخفى عليه — من مخلوقاته — خافية . وإنما الحجبُ على أبصارِ الخلق وبصائرهم ؛ فالعادةُ جاريةٌ بأنه لا يخلق لنا الإدراك لِمَا وراء الحجب . وكذلك إذا حلتُ الغفلةُ القلوبَ استولى عليها الذهول ، والسدت بصائرُها ، وانتفت فهومها

وفوقنا حجبٌ ظاهرة وباطنة ؛ ففي الظاهر السموات حجبٌ يحول بيننا وبين المنازل العالية ، وعلى القلوب أغشية وأغطية كالنسيئة والشهوة ، والإرادات الشاغلة ، والغفلات المتراكمة . أما المريدون فإذا أظلمتهم سحائب الفتنة ، وسكن هيجان إرادتهم فذلك من الطرائق التي عليهم .

وأما الزاهدون فإذا تحرك بهم عرقُ الرغبة انفلت^(١) قوة زهدهم ، وضعفت دعائم صبرهم ، فبتترخصون بالجنوح إلى بعض النأويلات ، فتعود رغباتهم قليلاً قليلاً ، وتختل رتبة عزوفهم ، وتنهك دعائم زهدهم ، وبداية ذلك من الطرائق التي خلق فوقهم . وأما العارفون فربما تظلمهم في بعض أحوالهم وقفةٌ في تصاعد سرهم إلى ساحات الحقائق ، فيصيرون موقفين ريثما يتفضل الحق — سبحانه — عليهم بكفاية ذلك فيجدون نفاذاً ، ويرفع عنهم ما عاقهم من الطرائق .

وفي جميع هذا فإن الحق سبحانه غير غافل عن الخلق ، ولا تارك للعباد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ ﴾

(١) انفل السيف = انظم حده ، وانفل القوم = انهزموا .

أنزل من السماء ماء المطر الذى هو سببُ حياة الأرضين ، وذلك بقدر معلوم . ثم ..
البلادُ مختلفةٌ في السَّقى : فبعضها خصبٌ ، وبعضها جَدْبٌ ، وسنةٌ يزيدُ سنةً ينقص ، سنةٌ
يفيضُ سنةً يفيض .

كذلك أنزلنا من السماء ماء الرحمة فيحيى القلوب ، وهى مختلفةٌ في الشرب : فمن موسعٍ
عليه رزقه منه ، ومن مضيقٍ مُقتَرٍ عليه . ومن وقتٍ هو وقت سحٍّ ، ومن وقتٍ هو
وقت حبسٍ .

ويقال ماء هو صوب الرحمة يزيل به دَرَنُ العَصاةِ وآثارُ زَلَّتِهِمْ وأَوْضارَ عَثَرَتِهِمْ ، وماء
هو سقى قلوبهم يزيل به عطشَ تحيرهم ، ويحيى به موات أحوالهم ؛ فَتَنَبَّأتُ في رياض قلوبهم
فنونُ أزهار البسط ، وصنوف أنوار الروح . وماء هو شراب المحبة فيخص به قلوباً بساحات
القرب ، فيزيل عنها به حشنة الوصف ، ويسكن به قلوباً فيعطلها عن التميز ، ويحملها على
التجاسرِ بِبَذْلِ الرُّوحِ ؛ فإذا شربوا طَرَبُوا ، وإذا طَرَبُوا لم يُبالوا بما وهَبُوا ^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالْشَّانَا لَكُمْ بِهِ جَنَاتٍ مِنْ نَخِيلٍ
وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ
وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ .

كما يحيى بماء السماء الغياضَ والرياض ، ويصنّف فيها الأزهارَ والأنوارَ ، وتثمر الأشجارُ
وتجري الأنهار .. فكذلك يَسْقِي القلوبَ بماء العرفان فتورق وتثمر بعدما تزهر ، وتؤتى
أكلها : من طيب عيش ، وكالِ بسطٍ ، ثم وفورِ هيبة ثم رَوْحِ أُنْسٍ ، وثنائِجِ تَجَلٍّ ، وعوائد
قُرْبٍ .. إلى ما تنقاصر العباراتُ عن شرحه ، ولا تطمع الإشاراتُ في حصره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ
لُتَمَيِّكُم مِمَّا فِي بَطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا
مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ .

الإشارات منه أن السكوراتِ الهاجةَ لَعِبْرَةٍ بها ولا مبالاة ؛ فإنَّ اللَّبَنَ الْخَالِصَ السَّائِغَ
يُخْرَجُ مِنْ أَخْلَافِ الْأَنْعَامِ مِنْ بَيْنِ مَا تَنْطَوِي حَوَايَاهَا عَلَيْهِ مِنَ الْوَحْشَةِ ، لكنه صافٍ لم يؤثر

(١) حتى لو كان ما وهبوه أرواحهم .

فيه منها بحكم الجوار ، وكذلك الصناء يوجد أكثره من عين الكدورة ؛ إذ الحقيقة لا يتعلق بها حق ولا باطل . ومن أشرف على (سر) ^(١) التوحيد تحقق بأن ظهور جميع الحدثن من التقدير ، فتسقط عنه كلفة التمييز ، فالأسرار عند ذلك تصفو ، والوقت لصاحبه لا يجفو .

«ولكم فيها منافع» : لازمة لكم ، ومتعدية منكم إلى كل متصل بكم :

إني — على جفواتها — برها وبكل متصل بها مؤسّل

قوله جل ذكره : ﴿وعليها وعلى الفلك تحلون﴾ .

يحفظهم في السفينة في بحار القطرة ، ويحفظهم في سفينة السلامة والمصمة في بحار القدرة ، وإن بحار القدرة تتلاطم أمواجها ، والناس فيها غرقى إلا من يحفظه الحق — سبحانه — في سفينة العناية .

وصفة أهل الفلك إذا مستهم شدة خوف الغرق ما ذكر الله في قوله : «فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين» ^(٢) كذلك من شاهد نفسه على شفا الملاك والغرق ، والتجأ إلى صديق الاستعانة ودوام الاستغاثة فعند ذلك يحميه الحق — سبحانه — من مخلوقات التقدير . ويقال إن وجه الأرض بحار الغفلة ، وما عليه الناس من أسباب التفرقة بحار مهلكة والناس فيها غرقى ، وكما قال بعضهم :

الناس بحر عميق والبعء عنهم سفينة

وقد نصحنك فانظر لنفسك المسكينة

قوله جل ذكره : ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال

يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله

غيره أفلا تتقون﴾ .

(١) موجودة في م وظهر موجودة في ص .

(٢) آية ٦٥ سورة العنكبوت .

كَرَّرَ قِصَّةَ نُوحٍ لِمَا فِيهَا مِنْ عَظِيمِ الْآيَاتِ مِنْ طُولِ مَقَامِهِ فِي قَوْمِهِ ، وَشِدَّةِ مِقَاسَةِ الْبَلَاءِ مِنْهُمْ ، وَتَمَامِ صَبْرِهِ عَلَى مَا اسْتَقْبَلَهُ فِي طُولِ عَمَرِهِ ، ثُمَّ إِهْلَاكَ اللَّهِ جَمِيعَ مَنْ أَصْرَّ عَلَى كُفْرَانِهِ ، ثُمَّ إِهْلَاكَ اللَّهِ جَمِيعَ مَنْ أَصْرَّ عَلَى كُفْرَانِهِ ، ثُمَّ لَمْ يَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ، وَلَمْ يَبَالِ — سُبْحَانَهُ — بِأَنْ أَهْلَكَ جَمْلَتَهُمْ . وَلَقَدْ ذَكَرَ فِي الْقِصَصِ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ قَوْمِهِ نَا أَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ كَانَ لَهَا مَوْلُودٌ ، فَحَمَلَتْهُ وَقَامَتْ حَامِلَةً لَهُ تَرْفَعُهُ عَنِ الطُّوفَانِ ، فَلَمَّا بَلَغَ الْمَاءُ إِلَى يَدَيْهَا رَفَعَتْهُ إِلَى مَا فَوْقَ رَأْسِهَا — قَدَّرَ مَا أَمَكْنَهَا — إِبْقَاءَهُ عَلَى وَلَدِهَا ، وَإِشْفَاقًا عَلَيْهِ مِنَ الْهَلَاكِ ، إِلَى أَنْ غَلَبَهَا الْمَاءُ وَتَلَفَّتْ وَوَلَدَهَا . فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى نُوحٍ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — لَوْ أَنِّي كُنْتُ أَرْحِمُ وَاحِدًا مِنْهُمْ لَرَحِمْتُ تِلْكَ الْمَرْأَةَ وَوَلَدَهَا .

وَفِي الظَّهْرِ أَنَّ نُوحًا كَانَ اسْمُهُ بِشَكْرٍ ، وَلَكِنَّهُ مَا كَانَ يَبْكِي أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : يَا نُوحُ ، إِلَى كَمْ تَنُوحُ ؟ فَسَمَّاهُ نُوحًا . وَيُقَالُ إِنَّ ذَنْبَهُ أَنَّهُ مَرَّ يَوْمًا بِكَلْبٍ فَقَالَ : مَا أَوْحَشَهُ ! فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : اخْلُقِي أَنْتِ أَحْسَنَ مِنْ هَذَا ، فَكَانَ يَبْكِي مُعْتَذِرًا عَنْ قَالَتِهِ تِلْكَ . وَكَانَ قَوْمُهُ يَلَاخِظُونَهُ بَيْنَ الْجَنُونِ ، وَمَا زَادَ لَهُمْ دَعْوَةٌ إِلَّا ازْدَادُوا عَنْ إِبَابَتِهِ نُبُوءَةً ، وَمَا زَادَ لَهُمْ صَفْوَةٌ إِلَّا ازْدَادُوا عَلَى طَوْلِ الْمَلَّةِ قَسْوَةً عَلَى قَسْوَةٍ .

وَلَمَّا عَمِلَ السَّفِينَةُ ظَهَرَ الطُّوفَانُ ، وَأَدْخَلَ فِي السَّفِينَةِ أَهْلَهُ ، تَعَرَّضَ لَهُ إِبْلِيسُ — كَمَا جَاءَ فِي الْقِصَّةِ — وَقَالَ : إِجْلِي مَعَكَ فِي السَّفِينَةِ ، فَأَبَى نُوحٌ وَقَالَ : يَا شَقِيٌّ . . . تَطْمَعُ فِي حِمْلِي إِيَّاكَ وَأَنْتِ الْكَافِرَةُ ؟ !

فَقَالَ إِبْلِيسُ : أَمَّا عَلِمْتُ — يَا نُوحُ — أَنَّ اللَّهَ أَنْظَرَكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَلَيْسَ يَنْجُو الْيَوْمَ أَحَدٌ إِلَّا فِي هَذِهِ السَّفِينَةِ ؟

فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى نُوحٍ أَنْ اسْلُكْ إِبْلِيسَ مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَةِ ، وَلَمْ يَكُنْ لِابْنِهِ مَعَهُ مَكَانٌ فِي السَّفِينَةِ . (وَفِي هَذَا ظَهَرَتْ عَيْنُ التَّوْحِيدِ وَأَنَّ الْحُكْمَ مِنَ اللَّهِ غَيْرَ مَعْلُولٍ) ^(١) لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ الْمَعْنَى فِي أَنَّ ابْنَهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ لَهُ مَكَانٌ لَكُفْرِهِ فَبِإِبْلِيسَ يُشْكَلُ . . . وَلَكِنَّهَا أَحْكَامٌ غَيْرُ مَعْلُولَةٍ ، وَجَازَ لَهُ — سُبْحَانَهُ — أَنْ يَفْعَلَ مَا يَرِيدُ : يَصِلُ ^(٢) مَنْ شَاءَ وَيَرُدُّ مَنْ شَاءَ

(١) مَا بَيْنَ التَّوْحِيدِ مَوْجُودٌ فِي م وَغَيْرِ مَوْجُودٌ فِي م .

(٢) وَرَدَّتْ فِي م (يَضِلُّ) بِالضَّادِّ وَنَحْنُ نَجِدُ (يَصِلُ) أَكْثَرَ انْسِجَامًا مَعَ الْمَعْنَى لِتَقَابُلِ (يَرُدُّ)

قوله جل ذكره : ﴿وقل رب انزلى منزلاً مباركاً
وأنت خير المنزلين﴾ .

الإنزال المبارك أن يكون بالله والله ، وعلى شهود الله من غير غفلة عن الله ، ولا مخالفاً
لأمر الله

ويقال الإنزال المبارك الاستيعاب بشهود الوصف عنك ، ثم الاستغراق باستيعاب
سلطان القرب عليك ، ثم الاستهلاك بإحداق أنوار التجلّى حتى لا تبقى عين ولا أثر ،
فاذا تمّ هذا ودام هذا فهو نزولٌ بساحات الحقيقة مبارك ؛ لأنك بلا أنت . . بكليتك من
غير بقية أو أثر عنك .

قوله جل ذكره : ﴿ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين﴾

تناوبت القرون على طريقة واحدة في التكذيب ، وغرّهم طولُ الأُمّال ، وما مكّنهم
من رفّة العيش وخفّض الدّعة ، فلم يقيسوا إلا على أنفسهم ، ولم يسمّ لهم طرفٌ إلى من
فوقهم في الحال والمنزلة ، فقالوا : أنؤمن بمن يتردد في الأسواق ، وينتفع مثلنا بوجوه الأرفاق ؟
ولئن أظننا بشراً مثلنا لسلكنا سبيل النّفى ، وتنبكنا سنة الرّشد . فأجرام الله
في الإهانة وإحلال العقوبة بهم مجرى واحداً ، وأذاقهم عذاب الخزي . وأعظم ما داخلهم
من الشبهة والاستبعاد أمرُ الجشّ والنشر ، ولم يرتقوا للعلم بأنّ الإعادة كالاتداء في الجواز
وعدم الاستحالة ، والله يهدي من يشاء ويقوى من يريد .

ثم إن الله في هذه السورة ذكر قصة موسى عليه السلام ، ثم بعده قصة عيسى عليه السلام ،
وخصّ كلّ واحدٍ منهم بآياته الباهرة ومعجزاته الظاهرة (١) .

قوله جل ذكره : ﴿يا أيها الرّسلُ كُلُوا مِنَ الطّيّباتِ
واعملُوا الصّالحاتِ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾

كلوا من الطيبات مما أحلّ لكم وأباح ، وما هو محكومٌ بأنه طيب — على شريطة مطابقة

(١) نلاحظ هنا أن القشيري قد اختصر الكلام فنقز إلى الآية . . دون تملّ أمام كل آية كما نمودنا منه

رُخْصَةُ الشريعة — مما كان حلالاً في وقتهم، مطلقاً مأذوناً لهم فيه . وكذلك أعمالهم الصالحة ما كان موافقاً لأمر الله في زمانهم بفنون طاعتهم في أفعالهم وعقائدهم وأحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴾ .

معبودكم واحدٌ ، ونبيكم واحدٌ ، وشرعكم واحدٌ ؛ فأنتم في الأصول شرعٌ سواءٌ ، فلا تسلكوا ثنديات الطرق ^(١) فتطيحوا في أودية الضلالة . وعليكم باتباع سلفكم ، واحذروا موافقة ابتداع خلفكم .

﴿ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴾ خافوا مخالفة أمرى ، واحذروا عظيم قدرى ، واحفظوا في جريان التقدير ميرى ، واستندموا بقلوبكم ذكرى ، تجدوا في مآلكم غفرى ، وتحفظوا بجبيل برى .
قوله جل ذكره : ﴿ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ .

فستقيم على تحقه ، وتائه في غيئه ، ومُصِرُّ على خصميته وفيقه ، ومقيمٌ على إحسانه وصديقه ، كُلُّ مربوطٌ بجمده ، موقوفٌ بما قُسمَ له في البداية من شأنه ، كُلُّ ينتحل طريقته ويدعى بحسن طريقته حقيقةً ، وعند صحو سماء قلوب أرباب التوحيد لا غبار في الطريق ؛ وهم على يقين معارفهم ؛ فلا ريبَ يتخالفهم ولا شبهة .

وأهل الباطل في عمى جهلهم ، وغبار جحدم ، وظلمة تقليدهم ، ومحنة شكهم ..

قوله جل ذكره : ﴿ فَذَرَهُمْ فِي غَتَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ ﴾ .

إنَّ مدةَ أخذهم لقريبةً ، والعقوبة عليهم — إذا أخذوا — لشديدة ، ولسوف يتبين لهم خطؤهم من صوابهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَيْسَ لِيُذِمُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ سارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون .

(١) ثلبة الطريق = منطقة .

هذا في شأن أصحاب الاستدراج من مكر الحق بهم بتلبيس المنهاج ؛ رأَوْ سَرَابًا فَظَنُّوهُ
شَرَابًا ، وَدَسَّ لَهُمْ فِي شَهْدِهِمْ صَابًا فَتَوَهَّمُوهُ عَذَابًا^(١) ، وَحِينَ لَقُوا عَذَابًا عَلِمُوا أَنَّهُمْ لَمْ
يَفْعَلُوا صَوَابًا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ
تُشْفِقُونَ ﴾

أمازة الإشفاق من الخشية إطراق السريرة في حال الوقوف بين يدي الله بشواهد
الأدب ، ومحاذرة بَقَنَاتِ الطُّرْدِ ، لا يستقر بهم قرارٌ لِمَا دَاخَلَهم مِنَ الرَّعْبِ ، واستولى
عليهم من سلطان الهيبة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ ﴾
تلك الآيات مختلفة ؛ فَمِنْهَا مَا يُكَاشِفُونَ بهِ فِي الْأَقْطَارِ مِنْ اخْتِلَافِ الْأَدْوَارِ ، وَمِنْهَا فِيهِ
النَّاسُ مِنْ فَنُونِ الْمَهْمِ وَصُنُوفِ الْمُنَى وَالْإِرَادَاتِ ، فَإِذَا آمَنَ الْعَبْدُ بِهَا ، وَاعْتَبَرَ بِهَا اقْتِنَعَ بِمَا يَرَى
نَفْسَهُ مُطَالِبًا بِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴾
يَذَرُونَ جَلِيَّ الشُّرْكِ وَخَفِيَّهِ ؛ وَالشُّرْكَ الْخَفِيُّ ملاحظةُ الْخَلْقِ فِي أَوَانِ الطَّاعَاتِ ،
وَالْإِسْتِشَارِ بِمَدْحِ الْخَلْقِ وَقَبُولِهِمْ ، وَالْإِنْكَسَارُ وَالذَّبُولُ عِنْدَ انْقِطَاعِ رُؤْيَا الْخَلْقِ .
ويقال الشُّرْكَ الْخَفِيُّ إِحَالَةُ النَّادِرِ مِنَ الْحَالَاتِ — فِي السَّارِّ وَالْمُضَارِّ — عَلَى الْأَسْبَابِ
كَقَوْلِ الْقَائِلِ : « لَوْلَا دُعَاءُ أَيْكَ لَهْلَكْتُ » ، وَ « لَوْلَا هِمَّةُ فُلَانٍ لَمَا أَفْلَحْتُ » . . . وَأَمْثَالُ
هَذَا ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ »^(٢) .
وَكَذَلِكَ تَوَهَّمُ حُصُولَ الشِّفَاءِ مِنْ شُرْبِ الدَّوَاءِ .

فَإِذَا أَتَقَنَ الْعَبْدُ بِسِرِّهِ الْأَشْيَاءَ مِنَ الْحَدَثَانِ ، وَلَمْ يَتَوَهَّمْ ذَلِكَ ، وَأَيَقِنَ الْأَشْيَاءَ ، إِلَّا مِنَ
التَّقْدِيرِ فَمِنْدَ ذَلِكَ يَبْقَى عَنِ الشُّرْكِ^(٣) .

(١) الْعَذَابُ جَمْعُ عَذَابٍ وَهُوَ السَّائِغُ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَنَحْوِهَا (الْوَسِيطُ) .

(٢) آيَةُ ١٠٦ سُورَةِ يُوسُفَ .

(٣) أَيْ أَنَّ الْقَشِيرَى لَا يَنْكُرُ الْأَسْبَابَ وَلَكِنْ يَنْمَى عَلَى مَنْ يَتَوَهَّمُ أَنَّ مِنَ الْحَدَثَانِ شَيْئًا .

قوله جل ذكره : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ
وَجِلَةٌ أُنْفُسَهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾

يُخْلِصُونَ فِي الطَّاعَاتِ مِنْ غَيْرِ الْإِلَامِ بِتَقْصِيرٍ ، أَوْ تَرْجِيحٍ فِي أَوْطَانِ الْكُلِّ ، أَوْ جُنُوحٍ
إِلَى الْإِسْتِرْوَاحِ بِالرُّخْصِ . ثُمَّ يَخَافُونَ كَأَنَّهُمْ أَلَمُوا بِالْفَوَاحِشِ ، وَيُلَاحِظُونَ أَحْوَالَهُمْ بَعِينَ
الْإِسْتِصْغَارِ ، وَالْإِسْتِحْقَارِ ، وَيَخَافُونَ بَغْتَاتِ التَّقْدِيرِ ، وَقَضَايَا السَّخَطِ ، وَكَمَا قِيلَ :
يَتَجَنَّبُ الْآثَامَ ثُمَّ يَخَافُهَا فَكَأَنَّمَا حَسَنَاتُهُ آثَامٌ

قوله جل ذكره : ﴿أُولَئِكَ يَسَارِعُونَ^(١) فِي الْخَيْرَاتِ
وَمَا لَهَا سَابِقُونَ﴾

مُسَارِعٌ بِقُدَمِهِ مِنْ حَيْثُ الطَّاعَاتِ ، وَمُسَارِعٌ بِبَهِيمَةٍ مِنْ حَيْثُ الْمَوَاصِلَاتِ ، وَمُسَارِعٌ
بِنَدَمِهِ مِنْ حَيْثُ تَجَرُّعِ الْحَسَرَاتِ ، وَالسَّكَلُ مُصِيبٌ ، وَالسَّكَلُ مِنْ إِقْبَالِهِ — عَلَى مَا يَلْبِقُ
بِمَالِهِ — نَصِيبٌ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدِينَا
كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

الْمَطَالِبَاتُ فِي الشَّرِيعَةِ مُضَمَّنَةٌ بِالسَّهُولَةِ ، وَأَمَّا مَطَالِبَاتُ الْحَقِيقَةِ فَكَمَا قَالُوا : لَيْسَ إِلَّا بِذَلِكَ
الرُّوحُ ، وَلِهَذَا فَهَمُّ لَا تَشْغَلُهُمُ التَّرَهَاتُ^(٢) . قَالَ لِأَهْلِ الرُّخْصِ وَالْمُسْتَضْعِفِينَ فِي الْحَالِ :
« وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ »^(٣) ، وَأَمَّا أَرْبَابُ الْحَقَائِقِ ، فَقَالَ : « وَإِنْ تُبَدُّوا
مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ »^(٤) وَقَالَ : « وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ »^(٥) ،
وَقَالَ : « وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ »^(٦) .

(١) فِي سِ أَعْطَا النَّاسِخَ إِذْ زَادَ (لَهُمْ) بَعْدَ يَسَارِعُونَ .

(٢) التَّرَهَاتُ جَمْعُ تَرَهَةٍ وَهِيَ الْقَوْلُ الْبَاطِلُ الْقَدِي لَا نَفْعَ فِيهِ ، أَوِ الطَّرِيقُ الْمُسْتَعِيرَةُ الْمُنْتَشِبَةُ عَنْ
الطَّرِيقِ الْأَعْظَمِ .

(٣) آيَةُ ٧٨ سُورَةِ الْحَجِّ .

(٤) آيَةُ ٢٨٤ سُورَةِ الْبَقَرَةِ .

(٥) آيَةُ ١٥ سُورَةِ النَّوْرِ .

(٦) آيَةُ ٧٨ سُورَةِ الْحَجِّ .

قوله : « وادينا كتاباً ينطق بالحق وهم لا يظلمون » : لولا غفلتهم عن مواضع الحقيقة لما خوفهم بكتابة الملك ، ولكن غفلوا عن شهود الحق فخوفهم باطلاغ الملائكة ، وكتابتهم عليهم أعمالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا ، وَلَمْ أَعْمَلْ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ شَيْئاً مَّا يَلْمُونَ ﴾

لا يصلح لهذا الشأن^(١) إلا من كان فارغاً من جميع الأعمال ، لا شغل له في الدنيا والآخرة ، فأما من له شغلٌ بدنياء ، أو على قلبه حديثٌ عقباء ، فليس له نصيبٌ من حديث مولاه ، وفي الخبر « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » .

ويقال أصحاب الدنيا مشغولون بدنيام ، وأرباب المعنى مشغولون بعقبام ، وأهل النار مشغولون بما ينالهم من بلوام ؛ وإن الذي له في الدنيا والآخرة غير مولاه — حين الفراغ — عزيز ؛ قال تعالى : « إن أصحاب الجنة اليوم في شغلٍ فاكهون »^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ ﴾

إنه — سبحانه — يُمِيلُ وَلَكِنَّهُ لَا يُهَيِّلُ ؛ فَإِذَا أَخَذَ فَبَطَشُهُ شَدِيدٌ ، قال تعالى : « إن بطش ربك لشديد »^(٣) . . . فَإِذَا أَخَذَ أَصْحَابُ الْكِبَارِ — حين يحل بهم الانتقام — في الجواب رُدُّوا في الهوان ، ويقال لهم :

﴿ لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنصَرُونَ ﴾

فإِذَا انفصل من الغيبِ حُكْمٌ فَلَا مَرَدَّ لَتَنْدِيرُهُ .

(١) (هذا الشأن) يقصد به طريق رباب الأحوال

(٢) آية ٥٥ سورة يس .

(٣) آية ١٢ سورة البروج .

ويقال للجناية سرّاية ؛ فإذا أمسك الجاني عن الجناية فلا ينفعه ذلك ما لم يحض
حكم السرّاية .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ،
فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنْكِرُونَ ﴾
مستكبرين به سامراً تهجرون ٥٥

ذَكَرَ هَذَا مِنْ بَابِ إِمْلَاءِ الْعُذْرِ ، وَالْإِزَامِ الْحِجَةِ ، وَالْقَطْعِ بِالْأَلَا يَنْفَعُ — الْآنَ —
الْجَزَعُ وَلَا يُسْمَعُ الْعُذْرُ ؛ وَالْمُلُوكُ إِذَا أَمَرُوا حُكْمًا ، فَلَا اسْتِغْنَاءَ غَيْرُ مُؤَثَّرَةٍ فِي الْحَاصِلِ
مِنْهُمْ ، قَالَ قَائِلُهُمْ :

إِذَا انْصَرَفَتْ نَفْسِي عَنِ الشَّيْءِ لَمْ تَكُنْ إِلَيْهِ بِوَجْهِ — آخِرَ الدَّهْرِ — تُقْبِلُ
قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَا يَأْتِ
آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ٥٦

يَعْنِي أَنَّهُمْ لَوْ أُنْصِرُوا النَّظَرَ ، وَسَلْطُوا عَلَى أَحْوَالِهِمْ صَائِبَ الْفِكْرِ لَاسْتَبَصَرُوا فِي الْحَالِ ،
وَلَا تَنَىٰ مِنْ قُلُوبِهِمُ الِاسْتِعْجَامُ وَالْإِشْكَالُ ، وَلَسَكُنْهُمْ اسْتَوْطَنُوا مَرْكَبَ الْكُسْلِ ، وَهَرَجُوا
فِي أَوْطَانِ التَّبَاغُلِ ، فَتَعَوَّدُوا الْحِلَّ ، وَأَيَسُوا مِنَ الِاسْتَبْصَارِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ
مُنْكَرُونَ ٥٧

ذَهَبُوا عَنِ التَّحْقِيقِ فَتَطَوَّحُوا فِي أَوْدِيَةِ الْمَغَالِيطِ ، وَزَجَّجَتْ بِهِمُ الظُّلُومُ الْخَاطِئَةُ ،
وَمَلَكَتْهُمْ كَوَافِبُ التَّقْدِيرَاتِ ^(١) ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ (الرَّسُولَ) ^(٢) عَنْ أَحْوَالِهِمْ ؛ فَمَرَّةً قَابَلُوهُ
بِالنَّكَذِيبِ ، وَمَرَّةً رَمَوْهُ بِالسُّحْرِ ، وَمَرَّةً عَابُوهُ بِتَعَاطِيهِ أَفْعَالِ الْعَادَةِ بِمَا عَلَيْهِ النَّاسُ مِنَ
الْمَأْكَلِ وَالْمَشَارِبِ ، وَمَرَّةً قَدَّحُوا فِيهِ بِمَا هُوَ فِيهِ مِنَ الْفَقْرِ وَقِلَّةِ ذَاتِ الْيَدِ . . . فَأَخْبَرَ اللَّهُ عَنْ
تَشَتُّتِ أَحْوَالِهِمْ ، وَتَقَشُّمِ أَفْكَارِهِمْ .

(١) هَكَذَا لَمْ أَمَّا لِي مِنْ هِيَ (التقدير) ونحن نرجع الأول حق يقتصر إطلاق (التقدير) بالفرد
على الفعل الإلهي أما هنا فهي (التقديرات الإنسانية) أي القفون .
(٢) السياق يتطلب وجود كلمة (الرسول) وهي غير موجودة في النسخة الموصفاها من عندنا لينسجم الأسلوب .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ
السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ
بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ
مُعْرِضُونَ﴾

وذلك لنضاد مناهم وأهوائهم ؛ إذ هم متشاكسون في السؤال والمراد ، وتحصيل ذلك محال
تقديره في الوجود . فَيَبَيِّنُ الله — سبحانه — أنه لو أجرى بحكمته على وفق مرادهم لاختل
أمر السموات والأرض ، ولخرج عن حد الإحكام والإتقان .

قوله جل ذكره : ﴿وَأَمْ نَسْأَلُ خَرْجًا فَنُخْرِجُ رَبَّكَ خَيْرٌ
وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ .

أى إنك لا تطالبهم على تبليغ الرسالة بأجر ، ولا بإعطاء حوض حتى تكون بموضع
التهمة فيما تأتيهم به من الشريعة . أم لعلك تريد أن يعقدوا لك الرياسة . ثم قال : والذي لك
من الله سبحانه من جزيل الثواب وحسن المكافئ يغنيك عن التصدي لنيل ما يكون في حصوله
منهم مطمع . وهذا كان سنة الأنبياء والمرسلين ؛ عملوا لله ولم يطلبوا أجراً من غير الله .
والعلماء ورثة الأنبياء فسيكملهم التوفى عن التدنس بالأطعم ، والأكل بالدين فإنه رياء مضير
بالإيمان ؛ فإذا كان العمل لله فالأجر منتظر من الله ، وهو موعود من قبل الله (١) .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾
الصراط المستقيم شهود الرب بنعت الانفراد في جميع الأشياء ، وفي الإيجاد ، والاستسلام
لقضايا الإلزام بمواطاة القلب من غير استكراؤ الحكم .

قوله جل ذكره : ﴿وَمَنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ
الصِّرَاطِ لَنَا كِبُونٌ﴾ .

(١) الشيرى هنا يميز بانحراف كثير من الوعاظ المحترفين الذين امتلأ بهم عصره ، ومنذ ههد الحسن
البصرى — الذى طالما نبه إلى خطورة هذا الأمر — ونحن نسمع هذه الصيغة ناعية ما آل إليه أمر المحترفين
إلى التهاون والتهاك على أطماع الدنيا الزائلة .

زاغوا عن الحجة المثلى بقلوبهم فوقعوا في جحيم الفرقة ، وستميل وتزل أقدامهم غداً
عن الصراط ، فيقعون في نار الحرقه ؛ فهم ناكبون في دنياهم وعقباهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ رَجَعْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ
لَلَجُّوا فِي طغيَانِهِمْ يَفْهَمُونَ ﴾ .

أخبر عن صادق علمه بهم ، وذلك صادر عن سابق حكمه فيهم ، فقال : لو كشفنا عنهم
في الحال لم يفوا بما يعدون من أنفسهم من الإيمان في المال ، ولقد علم أنهم سيكفرون ، وحكم
عليهم بأنهم يكفرون ؛ إذ لا يجوز أن يكون حكمه فيهم بخلاف عليه ^(١) بهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكاثُوا
لِرَبِّهِمْ وَمَا يَنْصَرِعُونَ ﴾ .

أذقناهم مقدمات العذاب دون شدايده . . تنبيهاً لهم ، فاستبهاوا وما انزعجوا ، ولو أنهم
إذ رأوا العذاب فزعوا إلى التضرع والابتهال لأسرع الله زواله عنهم ، ولكنهم أصرُّوا على
باطلهم ، ليَقْضِيَ اللهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا .

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ
شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾

لما أجلناهم أشدَّ العقوبات ضَعُفُوا عَنْ تَحَمُّلِهَا ، وَأَخَذُوا بِفِتْنَةٍ ، ولم ينفعهم ما قدَّموا
من الابتهال ، فَيَكِيدُوا عَنِ الْإِجَابَةِ ، وعَرَّجُوا فِي أوطان التَّنَوُّطِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ، قَلِيلًا
مَّا تَشْكُرُونَ ﴾

ذكر عظيم منته عليهم بأن خلق لهم هذه الأعضاء ، وطالبهم بالشكر عليها .
وَشُكْرُهُمْ عَلَيْهَا اسْتِعْمَالُهَا فِي طَاعَتِهِ ؛ فَشُكْرُ السَّمْعِ أَلَّا تَسْمَعَ إِلَّا بِاللَّهِ وَهُوَ ، وَشُكْرُ
الْبَصَرِ أَلَّا تَنْظُرَ إِلَّا بِاللَّهِ ، وَشُكْرُ الْقَلْبِ أَلَّا تَشْهَدَ غَيْرَ اللَّهِ ، وَأَلَّا تَحِبَّ بِهِ
غَيْرَ اللَّهِ .

(١) هذا التمييز بين الحكم والعلم له أهميته الكبيرة في قضية التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ
تُحْشَرُونَ﴾

الابتداء للحادثات من الله بدءاً ، والانتهاه إليه عوداً ، والتوحيد ينتظم هذه المعاني ؛
فتعرف أن الحادثات بالله ظهوراً ، والله ملكاً ، ومن الله ابتداء ، وإلى الله انتهاء .

قوله جل ذكره : ﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ، وَلَهُ
اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، أَفَلَا
تَعْقِلُونَ﴾

يُحْيِي النفوسَ وَيُمِيتُهَا والمعنى في ذلك معلوم ، وكذلك يحيى القلوب ويميتها ؛ فموت
القلب بالكفر والجحد ، وحياة القلب بالإيمان والتوحيد ، وكما أن للقلوب حياة وموتاً
فكذلك للأوقات موت وحياة ، فحياة الأوقات بسُنِّ إقباله ، وموت الأوقات بمحنة
إعراضه ، وفي معناه أشدوا :

أموت إذا ذكرتكم ثم أحياء فكم أحياء عليكم وكم أموت

قوله : « وله اختلاف الليل والنهار » ؛ فليس كل اختلافها في ضيائها وظلمتها ، وطولها
وقصرها ، بل ليالي المحبين تختلف في الطول والقصر ، وفي الروح والنوح ؛ فَمِنْ اللَّيَالِي
ما هو أضوأ من الآلي ، ومن النهار ما هو أشد من الحنادس ، يقول قائلهم : ليالي بعد
الظاعنين شكول .

ويقول قائلهم :

وَكَمْ لظلام الليل عِنْدِي مِنْ تَخَبُّرٍ أَنَّ الْمَانِيَةَ تَكْذِبُ

وقريب من هذا المعنى قالوا :

ليالي وصالٍ قد مَضَيْنَ كَانَتْهَا لآلِي عَقُودٍ فِي نُحُورِ الْكَوَاعِبِ
وَأَيَّامُ هَجْرٍ أَعْقَبَتْهَا كَانَتْهَا بَيَاضُ مَشْيَبٍ فِي سَوَادِ الذَّوَائِبِ

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأُولَى ﴾
 قَالُوا أَمِئذًا مِثْنًا وَكُنَّا ثَرَابًا وَعِظَامًا
 أَنَا لِمَبْعُوثُونَ * لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ
 وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا
 أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿

سلكوا في التكذيب مسلك سلفهم ، وأمر فوا في العناد مثل سرفهم ، فأصابهم
 ما أصاب الأولين من هلاكهم وتكليفهم .

قوله : « لَقَدْ وُعِدْنَا ... » كما طال عليهم وقت الحشر ، وما توعدهم به من
 العذاب بعد البعث والنشور ، وأد ذلك في آياتهم ، وجعلوا ذلك حجة في كبسهم واضطرابهم ،
 فقالوا : لَقَدْ وُعِدْنَا مِثْلَ هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا ، ثم لم يكن لذلك تحقيق ، فما نحن إلا أمثالهم .
 فاحتج الله عليهم في جواز الحشر بما أقروا به من ابتداء الخلق :

فَقَالَ جَلْ ذِكْرَهُ : ﴿ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ
 كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ
 قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * قُلْ مَنْ رَبُّ
 السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ
 الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا
 تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ يَمْلِكُ مَلَكُوتُ
 كُلِّ شَيْءٍ ، وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ
 عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ
 لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿

أمره — عليه السلام — أَنْ يُلَوَّنَ عليهم الأسئلة ، وعقب كل واحد من ذلك
 — مخبراً عنهم — أنهم سيقولون : لله ، ثم لم يكشف عنهم بقاتلهم تلك ، بل عاتبهم على

تَجَرَّدِ قَوْلُهُمْ عَنِ التَّنْذِيرِ وَالْفَهْمِ وَالْعِلْمِ ، تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّ الْقَوْلَ — وَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِهِ صِدْقًا — فَلَمْ تَكُنْ فِيهِ غَنِيَّةٌ ، إِذْ لَمْ يَصْدُرْ عَنْ عِلْمٍ وَبَقِيْنِ .

ثُمَّ نَبِّهَهُمْ عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ ، وَأَنَّ الْقُدْرَةَ الْقَدِيْمَةَ إِذَا تَعَلَّقَتْ بِمَقْدُوْرٍ لَهُ ضِدٌّ تَعَلَّقَتْ بِضِدِّهِ ، وَيَتَعَلَّقُ بِمِثْلِ مُتَعَلِّقِهِ .

وَالْمَعْجَبُ مِنْ اعْتِرَافِهِمْ بِكَمَالِ أَوْصَافِ جَلَالِهِ ، ثُمَّ تَجْوِيْزِهِمْ عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ الَّتِي هِيَ جَهَادَاتٌ لَا نَحْيَا ، وَلَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ .

وَيُقَالُ أَوَّلًا قَالَ : « أَفَلَا تَذْكُرُونَ » ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ : « أَفَلَا تَتَّقُونَ » ، فَقَدَّمَ التَّنْذِيرَ عَلَى التَّقْوَى ؛ لِأَنَّهُمْ بِنَذْرِهِمْ يَصِلُونَ إِلَى الْغُفْرَةِ ، ثُمَّ بَعْدَ أَنْ يَرْفُوهُ فَانْهَمَ بِحُجُبِ عَلَيْهِمْ اتِّقَاءَ مُخَالَفَتِهِ . ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ قَالَ : « فَأَنَّى تُسْحَرُونَ » ؛ أَيْ بَعْدَ وَضُوحِ الْحُجَّةِ فَأَيُّ شَكٍّ بَقِيَ حَتَّى تَنْسَبُوهُ إِلَى السُّحْرِ ؟

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾

بَيَّنَّ أَنَّهُمْ أَصْرَثُوا عَلَى جَعْدِهِمْ ، وَأَقَامُوا عَلَى عُتُوِّهِمْ وَنُبُوِّهِمْ ، وَبَعْدَ أَنْ أُزِيحَتْ الْعِلَلُ فَلَاتَ حِينَ عَذْرِ ، وَلَيْسَ لَتَجْوِيْزِ السَّاهِلَةِ مُوْجِبٌ بَتًّا .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ

مِنْ إِلَهِ ﴾

اتَّخَذَ الْأَوْلَادَ لَا يَصِحُّ كَاتِمًا الشَّرِيكَ ، وَالْأَمْرَانِ جَمِيعًا دَاخِلَانِ فِي حَدِّ الِاسْتِحَالَةِ ، لِأَنَّ الْوَلَدَ أَوْ الشَّرِيكَ يُوْجِبُ لِلْمَسَاوَاةِ فِي الْقَدْرِ ، وَالصَّدِيقَةُ تَنْقُدُّ عَنْ جَوَازِ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلٌ أَوْ جَنْسٌ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ إِذَا لَازَبَ كُلُّ إِلَهِ بِمَا خَلَقَ

وَأَعْلَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ

عَمَّا يَصِفُونَ • عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ

فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

شكّل أمر ربيطاً باثنين فقد اتفق عنه النظام وصحة الترتيب ، وأدلة التماثل المذكور في مسائل الأصول .

« سبحان الله » تقديساً له ، وتزييها عما وصفوه به . « عالم الغيب والشهادة » : تنزه عن أوهم من أشرك ، وظنون من أفلت .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيّني مَا يُوْعَدُونَ ﴾ يقول إن عجلت لم ما تنوعدم به فلا تجعلني في جعلهم ، ولا توصل إلى سوءاً مثلما توصل إليهم من عقوبتهم . وفي هذا دليل على أن الحق أن يفعل ما يريد ، ولو عذب البريء لم يكن ذلك منه ظلماً ولا قبيحاً^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ أَن تُرِيكَ مَا نَعِدُّم لَقَادِرُونَ ﴾

تدل على صحة قدرته على خلاف ما علم ؛ فإنه أخبر أنه قادر على تعجيل عقوبتهم ثم لم يفعل ذلك ، فصحت القدرة على خلاف المعلوم^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ اذْفَعْ بِأَلْحَسَنِ السَّيِّئَةِ ﴾ نحن أعلم بما يصفون

الهمزة في « أحسن » يجوز ألا تكون للمبالغة ؛ ويكون المعنى إدفع بالحسن السيئة . أو أن تكون للمبالغة ؛ فتكون المكافأة جائزة والعفو عنها — في الحسن — أشد مبالغة . ويقال ادفع الجفاء بالوفاء ، وجرم أهل العصيان بحكم الإحسان . ويقال ادفع ما هو حفظك إذا حصل بما هو جنى له . ويقال اسلك مسلك الكرم ، ولا تنجح إلى طريق المكافأة .

(١) لأن أفعال الله تعالى لا تعلل بالأهراض ، إذ لا يعود عليه سبحانه من هذا أو ذاك مصلحة .
(٢) في هذا رد على المعتزلة القائلين بإنكار الصفات ، إذ يتضح أن صفة العلم متميزة عن صفة القدرة . فالأشاهرة — ومنهم القشيري — حين يثبتون الصفات إنما يثبتون المعاني الثلاثة بذاته ، وهي معان وإن تنوعت فليست طواريء على الذات ، وإنما الذات قائمة بها .

ويقال الأحسنُ ما أشار إليه القلبُ ، والسيئةُ ما تدعو إليه النفسُ .

ويقال الأحسنُ ما كان بإشارة الحقيقة ، والسيئةُ ما كان بوساوس الشيطان .

ويقال الأحسنُ نورُ الحقائق ، والسيئةُ ظلمةُ الخلائق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَلَّ رَبُّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ

الشياطين • وَأَعُوذُ بِكَ رَبَّ أَنْ

يَحْضُرُونِ ﴾

الاستعاذة — على الحقيقة — تكون بالله من الله كما قال صلى الله عليه وسلم :
« أَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » (١) ، ولكنه — سبحانه — أراد أن تعبده بالاستعاذة به من الشيطان ،
بل مِنْ كُلِّ ما هو مُسَلِّطٌ علينا ، والحقُّ عندئذٍ يوصل إلينا مفرتنا بجزى العادة .
والأ... فلو كان بالشيطان من إغواء الخلق شيء لكان مُمَسِّكٌ على الهدايةِ نَفْسَهُ ! فَمَنْ
عَجَزَ عَنْ أَنْ يَحْفَظَ نَفْسَهُ كَانَ مِنْ إغواء غيره أَشَدَّ عَجْزاً ، وأُشْبَهَا :

جمودى فيك تلبس وعقل فيك تهويس
فَمَنْ آدَمَ إِلَّاكَ وَمَنْ فِي (...) (٢) إبليس

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَحَى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ

رَبِّ ارْجِعُونِ • لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا

فِيهَا نَزَعْتُ كَلًّا لَهَا كَلِمَةً هُوَ

قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى

يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾

(١) من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وَأَعُوذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ هَمَزَتِكَ » .
مسلم ، ومالك ، وأبو داود ، والسنائي ، والترمذي .

(٢) في م (البن) ، وفي م (البن) ، والبيتان للحلاج في الطواصين ص ٤٢ ، وفي ديوانه (المقطعة الثامنة
والعشرون) جاءت البين ، والمعنى أن آدم الذي خلقته من طين هو سبب هلاكي فسجودي له سجوداً لغيرك .
وفي البيتين بعض الفموض والشطح ، ولهذا نوجب من استنباد القشيري بهما . ونحن نلاحظ أنه بينما لم يكتب
القشيري في رسالته شيئاً عن سيرة الحسين بن منصور الحلاج إلا أنه طالما يستعمل بأفواه شعراً وتراً ...
وقد علمنا لذلك في كتابنا « الإمام القشيري وتصوفه » ط مؤسسة الحلبي .

إذا أخذ البلاء بضيقهم ، واستمكن الشرُّ من أحوالهم ، وعلموا ألاَّ عيص ولا مجيدَ
أخذوا في التضرُّع والاستكانة ، ودون ما يرومون خراطِ القنادِ ! ويقال لهم هلاَّ كان عُسْرُ
عُسْرِ هذا قبلَ هذا ؟ ولقد قيل :

قلتُ للنفسِ : إنَّ أردتِ رجوعاً خارجي قبل أن يُسدَّ الطريقُ
قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ
بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَنسَاءُ لُونٌ ﴾ .
يومئذٍ لا تنفع الأنسابُ وتنقطعُ الأسبابُ ، ولا ينفع الندمُ ، وسيلقى كلُّ غيبٍ ما اجترم ؛
فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ لَا أَحَاجَ عَلَيْهِ تَزِينُهُ . وَمَنْ ظَهَرَ مَآيَسِيْنُهُ فَلَهُ مِنَ الْبَلَاءِ فَتْوَةٌ ؛
تلفح وجوههم النارُ ، وتلمح من شواهدم الآثارُ ، ويتوجه عليهم الحجاجُ ، فلا جواب لهم
يُسْمَعُ ، ولا حذر منهم يُقْبَلُ ، ولا عذاب عنهم يُرْفَعُ ، ولا عقابُ عنهم يُقْطَعُ .
قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا
وَكَانَا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴾ .

نطقوا بالحق ... ولكن في يومٍ لا ينفع فيه الإقرار ، ولا يُقْبَلُ الاعتذار ،
ثم يقولون :

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا
فَاِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ .

والحقُّ يقول : لو رُدُّوا لعَادُوا لما نُهِوا عنه . عِلِمَ أَنَّ رَدُّهم إلى الدنيا لا يكون ، ولكنه
عِلِمَ أَنَّهُ لو كان فكيف كان يكون .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا خَسِرْنَا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَا ﴾ .
عند ذلك يتمُّ عليهم البلاء ، ويشتدُّ عليهم العناء ، لأنهم ماداموا يذكرون الله لم يحصل
الفراق بالكلية ، فإذا حِيلَ بينهم وبين ذكره تمَّ لهم المحنة ، وهو أحدُ ما قيل في قوله
« لا يميزهم الفزع الأكبر » ^(١) .

(١) آية ١٠٣ سورة الأنبياء .

وفي الخبر : أنهم ينصرفون بعد ذلك فإذا لم عواء كعواء الذئب . وبعض الناس تثار من أحوالهم ؛ لأن الحق يقول لم : « اخستوا فيها » ، فيقولون : ياليتنا يقول لنا : أليس هو يخاطبنا بذلك ؟ وهؤلاء يقولون : قدحُ الأحباب ألدُّ من مدح الأجنبي ، وينشدون في هذا المعنى :

أَتَأْتِي عَنْكَ سَبُّكَ لِي .. نَسْبِي أليس جرى فيك اسمي ؟ فَنَسْبِي

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَرِيبٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ . فالتخديم سخرية ، حتى أنسواكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون * إني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون * .

الحق — سبحانه — ينتقم من أعدائه بما يطيبُ به قلوب أوليائه ، وتلك خصومة الحق ، فيقول : قد كان قومٌ من أوليائي يُفَصِّحُونَ بِمَدْحِي وَتَأْنِي ، ويتصنون بمدحى وإطرائى ، فالتخديم سخرية ... فأنا اليوم أجازيهم ، وأنتقم ممن كان يناديهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدُدُ سَنِينَ ﴾ . قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم . فسأل العاذنين * قال إن لبثتم إلا قليلاً لو أنكم كنتم تعلمون * .

عددُ سنين الأشياء — وإن كانت كثيرة — فقد تقصر أو تقل بالإضافة إلى ما يوفي ويُرِي عليها ، كذلك مدة مقامهم تحت الأرض ؛ إن كانوا في الراحة فقد تقل بالإضافة إلى الراحة التي يلقونها في القيامة ، وإن كانت شديدة فتتلاشى في جنب ما يرونه ذلك اليوم من أليم تلك العقوبات المتوالية .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا
وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ .

العبثُ اللهو ، واللَّعبُ والاشتغالُ بما يُلْهِى عن الحق ، والله لم يأمر العبادَ بذلك ،
ولم يَدْعُهُمْ إلى ذلك ، ولم يندبهم إليه .

والعابثُ في فعله مَنْ فَعَلَهُ على غير حدٍّ الاستقامة ، ويكون هازلًا مُسْتَجَلِبًا بفعله أحكامَ
اللوهِ إلى نفسه ، متباديًا في سهوه ، مستلذًا التفرقة في قصده . وكلُّ هذا من صفات ذوى
البشرية ، والحقُّ — سبحانه — مُنَزَّهٌ النَّعْتِ عن هذه الجملة ، فلا هو بفعلٍ شيء عابث ،
ولا بشيء من العبثِ آمِرٌ .

قوله جل ذكره: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ .

الحقُّ — بنعوت جلاله — متوحدٌ ، وفي عزٍّ آزاله وعلوٍّ أوصافه منفردٌ ، فدائه حقٌّ ،
وصفاته حقٌّ ، وقوله صِدْقٌ ، ولا يتوجهُ لخلقٍ عليه حقٌّ ، وما يفعله من إحسانٍ بعباده فليس
شيء منها بمستحقٍّ (١) .

« لا إله إلا هو ربُّ العرش الكريم » : ما تَجَمَّلَ بالعرش ، ولكنَّ تَعَزَّزَ العرشُ
بأنه أضافه إلى نفسه إضافةً خصوصية .
والكريمُ الحَسَنُ ، والكرمُ نَتْنُ الدنائة .

قوله جل ذكره: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِندَ
رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ .

حسابه على الله في آجله . وعنايه من الله له في عاجله ، وهو الجهل الذى أودع قلبه
حتى رَضِيَ بِأَنْ يَعْبُدَ معه غيره . وقولهم : « ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » كلامٌ

(١) معنى هذه العبارة أنه لا يجب على الله شيء في إحسانه لعباده ، فهو إذا أحسن إليهم فهذا من فضله ،
وليس نتيجة وجوب على الله أو حق للعبد .

حاصلٌ من غير دليل عقل ، ولا شهادة خبرٍ أو قتل ، فما هو إلا إفك وبهتان ، وقولٌ ليس يساعده برهان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ .

اغفرُ الذنوبَ ، واسترِ العيوبَ ، وأجزِلْ المرهوب . وارحمُ حتى لا تستولى علينا هواجمُ التفرقة ونوازل الخطوب . والرحمةُ المطلوبةُ بالدعاء من صنوف النعمة ، ويسى الحاصل بالرحمة باسم الرحمة على وجه التوسع وحكم المجاز (١) .

السورة التي يذكر فيها النور

قوله جل ذكره ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ .

بسم الله اسم نذيرُ الوفاةِ فُرْقَتُهُ ، اسم بشيرُ الحياة وصلته ، اسم سببُ الروح عرقته ، اسم راحةُ الروح إحسانه ، اسم كمالُ الأنس إقباله ، اسم فتنةُ قلوبِ المهيبين جماله ، اسم مَنْ شَهِدَهُ دامت سلامته ، اسم مَنْ وَجَدَهُ قامت قيامته ، اسم لا إليه خطوة ، ولا يدونه سلوة .

قوله جل ذكره : ﴿ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا ﴾ .

سورة هي شَرَفٌ لك — يا محمد — أنزلناها لأن أقل ما ورد به التحدى سورة (٢) ؛ فكل سورة شَرَفٌ له عليه السلام لأنها له معجزة ، بينها وشرعنا فيها من الحلال والحرام ، وبيننا (فيها من الأحكام ما) (٣) لكم به اهتداء ، وللقلوب من غمرة الاستعجاب شفاء .

أنزلنا فيها آياتٍ بيناتٍ ، ودلائلَ واضحاتٍ ، وحُجَجًا لأصحابٍ ؛ لتذكروا تلك الآيات ، وتعتبروا بما فيها من البراهين والبينات .

(١) لأن الرحمة — في الأصل — وصف للذات ، والنعمة من صفات الفعل .

(٢) إشارة إلى قوله تعالى في سورة البقرة : « وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ » .

ومثل « ، وإلى قوله تعالى في سورة يونس : « قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مِنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ » .

(٣) ما بين القوسين موجود في ص وغير موجود في م .

قوله جل ذكره : ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحدٍ
منهما مائة جلدة ﴾ .

والعقوبة على الزنا شديدة أكيدة ، ولكن جعل إثبات أمره وتقرير حكمه والقطع
بكونه على أكثر الناس خصلة عسيرة بعيدة ؛ إذ لا تقبل الشهادة عليه حتى يقول : رأيتُ
ذلك منه في ذلك منها ؛ وذلك أمرٌ ليس بالهين ، فسبحان من أعظم العقوبة على تلك الفعلة
الفحشاء ، ثم جعل الأمر في إثباتها بغاية الكد والعناء ؛ حين اعترف واحدٌ له بذلك قال
له صلى الله عليه وسلم : لعلك قبلت .. لعلك لا مست ، وقال لبعض أصحابه : « استنكوه » (١)
وكل ذلك رومًا ليدرك الخد عنه ، إلى أن ألح وأمر على الاعتراف .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله
إن كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر ﴾

ما يأمر به الحق فالواجب مقابلته بالسبع والطوع .

والرحمة من موجب الشرع وهو المحمود ، فأما ما يقتضيه الطبع والعادة والسوء فمذموم
غير محمود . ونهى عن الرحمة على من خرق الشرع ، وترك الأمر ، وأساء الأدب ، وانتصب
في مواطن المخالفة .

ويقال نهانا عن الرحمة بهم ، وهو يرجمهم بحيث لا يمحو عنهم — بتلك الفعلة الفحشاء —
رقم الإيمان ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » (٢)
ولولا رحمته لما استنق عليه حلة إيمانه مع قبيح جرمه وعصيانه .

(١) وردت الإشارة إلى حادث « ماعز » في هامش سبق ، وقوله « استنكوه » أي ابجوا هل
في له ربح الخمر ، وبعدها سأله النبي للمرة الأخيرة « أرتيت ؟ فقال نعم . فأمر به فرجم » صحيح مسلم ط
أولى سنة ١٩٣٠ م المصرية بالأزهر ج ١١ ص ١٩٩ .

(٢) عن أبي سلة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب أنهما قالا : عن أبي هريرة أن النبي (ص) قال
(لا يزني . . . ولا يرق السارق حين يرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن)
صحيح مسلم ج ٢ ص ٤١ .

قوله جل ذكره : ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

أى لِيَكُونَ عَلَيْهِمْ أَشَدُّ ، وليكونَ تخويفاً لمتاعلى ذلك الفعل ، ثم من حق الذين يشهدون ذلك الموضع أن يتذكروا عظيمَ نعمةِ الله عليهم أنهم لم يفعلوا مثله ، وكيف عصمهم من ذلك . وإن جرى منهم شيء من ذلك يذكروا عظيمَ نعمةِ الله عليهم ؛ كيف سترَ عليهم ولم يفضحهم ، ولم يُقِيمْهم في الموضع الذي أقام فيه هذا المبتلى به . وسبيلُ من يشهد ذلك الموضع ألا يُعَيَّرَ صاحبه بذلك ، وألا ينسى حُكْمَ الله تعالى في إقدامه على جُرمه .

قوله جل ذكره : ﴿الزَّانِي لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً

أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُهَا

إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ

على المؤمنين﴾

الناسُ أشكالٌ ؛ فكلُّ نظيرٍ^(١) مع شكله ، وكلُّ يُساكنُ شكله ، وأنشدوا :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكلُّ قرينٍ بالمُقَارِنِ يقتدى

فأهلُ الفسادِ الفسادُ يجمعهم - وإن تباعدَ مزارُهم (وأهل السدادِ السدادُ يجمعهم -

وإن تنامت ديارُهم)^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا

بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ

جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا

وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

لئلا يستبيحوا أعراضَ المسلمين ، ولئلا يهتكوا أستارَ الناسِ أمرَ بتأديبهم ، وإقامة

الحجة عليهم إذا لم يأتوا بالشهداء .

(١) هكذا في م وهي في م (وكل طير . .) وربما كانت (وكل يطير) أو (فكل طير) ، والمثل

يقول : (الطيور على أشكالها تقع) .

(٢) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في س .

ثم بَالَّغَ في عدد الشهود، وألَّا تُقْبَلَ تلك الشهادة إلَّا بالتضرع التام ، ثم أكمله بقوله « ولا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا » . وفي الخبر المسند قوله عليه السلام : « مَنْ أَتَى مِنْكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْقَاذورات فَلْيَسْتَرْ بِسِتْرِ اللَّهِ ، فَإِنَّ مَنْ أَبَدَى لَنَا صَفْحَتَهُ ، أَقْنَا عَلَيْهِ حَدُّ اللَّهِ » (١)

قوله جل ذكره ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿

جعل من شرط قبول شهادته صِحَّةُ توبته ، وجعل علامة صحة توبته إصلاحه ، فقال : « وَأَصْلَحُوا » ، وهو أن تَأْتِيَ على توبته مدةٌ تنتشر فيها بالصلاح صفته ، كما اشتهرت بهبتك أعراض المسلمين قائله . . كلُّ هذا تشديداً لمن يحفظ على المسلمين ظاهر صلاحه .

قوله جل ذكره : ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾

لَمَّا ضاق الأمرُ على من رأى أهله على فاحشة ، إذ أن في ذلك قبول لسب غير صحيح — فقد نهى الشرعُ عن استلحاقه ولداً من غيره . وكان أمراً محظوراً هتكُ عرض المرأة والشهادة عليها بالفحشاء ، إذ يجوز أن يكون الأمر في المغيب ؛ أي بخلاف ما يدعيه الزوج . ولأن ذلك أمرٌ ذو خطرٍ شرع الله حُكْمَ الْعَانِ (٢) ليكون للخصومة قاطعاً ، وللمقدم على

(١) رواه البيهقي والحاكم عن ابن عمر بإسناد جيد باللفظ : « اجْتَنِبُوا هَذِهِ الْقَاذورات الَّتِي نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ، فَمَنْ أَلْمَزَ مِنْهَا فَلْيَسْتَرْ بِسِتْرِ اللَّهِ ، وَلْيَقْبَلْ إِلَى اللَّهِ ، فَإِنَّهُ مَنْ يَبْدُ لَنَا صَفْحَتَهُ نَعَمَ عَلَيْهِ كِتَابُ اللَّهِ » (ص ١٥٥ ج ١ فيض القدير شرح الجامع الصغير للناوي الطبعة الأولى سنة ١٣٥٦ هـ) .

(٢) العان في التريفة أن يقسم الزوج أربع مرات على صدقه في قذف زوجته بالزنا ، والخامسة باستلحاقه لعتة الله إن كان كاذباً وبهذا يبدأ من حدِّ القذف . ثم يقسم الزوجة أربع مرات على كذبه ، والخامسة باستلحاقها غضب الله إن كان صادقاً فتبرأ من حد الزنا . وقد نزلت آية العان في هلال بن أمية أو عويمر حيث قال وجدت على بطن امرأتي خولة شريك بن سحابة فكذبته ، فلا من النبي (ص) بينهما . فإذا قذف الزوج زوجته بالزنا — وما من أهل العهدة — صبح العان بينهما ، واختلف الفقهاء هل تقع الفرقة بينهما بالتلاعن أم بتفريق القاضي .

الفاحشة زاجراً ، ففي مثل هذه الأحوال عنها خُرْجَةٌ^(١) . ولولا أن الله على كل شيء قدير وإلا ففي عادة الناس . من الذي يهتدى لمثل هذا الحكم لولا تهريف سماوى وأمر نبوى ، من الوحي مُتَلَقَّاهُ^(٢) ، ومن الله مُبْتَدَاهُ وإليه منتهاه ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ .

... لبقيتم في هذه الواقعة المعضلة ، ولم تهتدوا للخروج من هذه الحالة المشككة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا نَحْسِبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ . لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ ، وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

هذه قصة عائشة رضى الله عنها ، وما كان من حديث الإفك .

بَيَّنَّ اللَّهُ — سبحانه — أنه لا يُخْلِي أَحَدًا من المحنة والبلاء ، في المحبة والولاء ؛ فالامتحان من أقوى أركانه وأعظم برهانه وأصدق بيانه ، كذلك قال صلى الله عليه وسلم « يُسْتَحَنُّ الرَّجُلُ عَلَى قَدَرِ دِينِهِ » ، وقال : « أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ »^(٣) .

ويقال إن الله — سبحانه — غيورٌ على قلوب خواص عباده ، فإذا حصلت مساكنة بعض إلى بعض يُجَرِّى اللَّهُ مَا يَرُدُّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَنْ صَاحِبِهِ ، ويردُّه إلى نفسه ، وأشدوا :

إِذَا عَلِقَتْ رُوحِي بِشَيْءٍ ، تَعَلَّقْتُ بِهِ غَيْرُ الْأَيَّامِ كِي تَسْلُبُنِيَا

وإن النبي — صلى الله عليه وسلم — لما قيل له : أى الناس أحب إليك ؟

(١) الخرجة هي الخروج والخلاص من أمر شديد .

(٢) هكذا في م وهي في م (مستفاد) وكلاما صحيح ، ولكن الأولى أقوى مراعاة للموسيقى اللفظية ، وربما كانت (مستفاد) .

(٣) رواه الترمذى وقال حسن صحيح . . . وقد سبق تخريج هذا الحديث .

قال : عائشة . فساكنها .

وفي بعض الأخبار أن عائشة قالت : « يا رسول الله إني أحبك وأحب قربك » . . .
فأجبري الله حديثك إليك حتى ردَّ قلب رسول الله — صلى الله عليه وسلم — عنها إلى الله ،
وردَّ قلب عائشة عنه إلى الله ، حيث قال — لما ظهرت براءة ساحتها : بحمد الله لا بحمدك
كشف الله عنها به تلك الحقة ، وأزال الشك ، وأظهر صديقتها وبراءة ساحتها .

ويقال إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا فراسة المؤمن فإن المؤمن ينظر بنور
الله »^(١) ، فإذا كانت الفراسة صفة المؤمن فأولى الناس بالفراسة كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ثم لم تظهر له بحكم الفراسة براءة ساحتها ، حتى كان يقول : « إن فعلت فتوبى » .
والسبب فيه أنه في أوقات البلاء يسدُّ الله على أوليائه عيون الفراسة إكمالاً للبلاء .
وكذلك إبراهيم — عليه السلام — لم يميز ولم يعرف الملائكة حيث قدَّم إليهم العجل
الحنيذ ، وتوهمهم أضيافاً . ولوط عليه السلام لم يعرف أنهم ملائكة إلى أن أخبروه
أنهم ملائكة .

ويقال إنه كان — صلى الله عليه وسلم — يقول لعائشة : « يا حبيراء » .

فلما كان زمان الإفك ، وأرسلها إلى بيت أبيها ، واستوحش الأبوان معها ، ومَرَضَتْ
عائشة — رضى الله عنها — من الحزن والوجد ، كان رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
إذا رأى واحداً من دار أبي بكر يقول :

كيف بيتكم ؟ لا عائشة ولا حبيراء ! فما كان يطيب بالتغافل عنها ، فتعبد به — إن
لم يفهم بالتصريح — فينفقه بالتلويح .

ثم إنه — سبحانه — قال : « لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ، لكل امرئ
منهم ما اكتسب من الأثم » : فبمقدار جرمهم احتمل كل واحد ما يخصه من الوزر .

قوله جل ذكره : **يُولَوْنَ** إِذْ يَسْمَعُونَهُ ظَنُّ الْمُؤْمِنُونَ

(١) الترمذى والطبرانى ، الترمذى من حديث أبي سعيد ، والطبرانى وأبو نعيم بسند حسن عن أنس .

والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقالوا
هذا إنك مبین ﴿٢٠﴾ .

عائدهم على المبادرة إلى الاعتراض وبسط السهم بالسوء عنها ، وتركتهم الإعراض
عن حرم النبي صلى الله عليه . ثم قال : وهلاً جامداً على ما قالوا بالشهادة ؟ وإذا لم يجدوا ذلك
فهلأ مكثوا عن بسط اللسان ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته
في الدنيا والآخرة لفسدكم فيما أنتم
فيه عذاب عظيم ﴾ .

لأنه أخبر أن جرمتهم — وإن كان عظيماً — فإنه في علم الله عنهم غير مؤثر ، ولولا
أن الله — سبحانه — ينتقم لأوليائه ما لا ينتقم لنفسه فلعله لم يذكر هذه المبالغة في أمرهم ،
فإن الذي يقوله الأجانب والكفار في وصف الحق — سبحانه — بما يستحيل وجوده
وكونه يوفى ويربى على كل سوء — ثم لا يقطع عنهم أرزاقهم ، ولا يمنع عنهم أرفاقهم ،
ولكن ما تتعلق به حقوق أوليائه — لا سيما حق الرسول صلى الله عليه وسلم — فذاك
عظيم عند الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا تلقونه بالسليمات وتقولون
بأنفوسكم ما ليس لكم به علم
وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم ﴾

بالغ في الشكاية منهم لما أقدموا عليه بما نادى به قلب الرسول — صلى الله عليه —
وسلم — وقلوب جميع المخلصين من المسلمين .

ثم قال : « وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم » : وسبيل المؤمنين ألا يستصغروا في الوفاق
طاعة ، ولا يستصغروا في الخلاف زلة ؛ فإن تعظيم الأمر تعظيم للأمر . وأهل التحقيق
لا ينظرون ما ذلك الفعل ولكن ينظرون من الأمر به .

ويقال : يسير الزلة — يلاحظها العبد بين الاستحقار — فتحيط كثيراً من الأحوال ،
وتكدر كثيراً من صافي المشارب .

واليسير من الطاعة — ربما يَسْتَقِيلُهَا الْعَبْدُ — ثم فيها نجاته ونجاة عالم معه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴾

استماع الغيبة نوع من الغيبة ، بل مستمع الغيبة شر للفتاين ؛ إذ بساعة يتم قصد صاحبه . وإذا جمع للؤمن ما هو سوء قالة في المسلمين — مما لا صحة له في التحقيق — فالواجب الرد على قائله ، ولا يكفي في ذلك السكوت دون التكبير ، ويجب رد قائله بأحسن نصيحة ، وأدق موعظة . ونوع تشاغل من إظهار المشاركة له فيها يستطير من نشره من إيجال لقائله موعظه ، فإن أبي إلا أنها كما فيها يقول فيرد عليه بما أمكن ؛ لأنه إن لم يستمع قائله من قوله فلا ينبغي أن يستمع للمستمع من الرد عليه (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْظُمُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

يتعلق هذا بأن من بسط لسانه في عاتية — رضى الله عنها — بعد ذلك لم يكن مؤمناً لظاهر هذه الآية ، (ولعمري قائل ذلك مرتكب كبيرة ولكن لا يخرج عن الإيمان بذلك) (٢) ؛ أي ينبغي للؤمن ألا يتكلم في هذا ، وهذا كما يقول القائل : « إذا كنت أخى فواسى عند شديتى ؛ فإن لم تواسى لم تخرج عن الأخوة بذلك » . . ومعنى هذا القول أنه ينبغي للأخ أن يواسى أخاه في حال عذريته ، وترك ذلك لا يبطل النسب .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي

(١) في هذه الوصية تتجلى نزعة القسري فيما يمكن أن نسميه (آداب السلوك) ونزعة بعون الله أن نتجر بحثاً شاملاً من « علم الأخلاق عند الصوفية » .

(٢) ما بين المؤمنين موجود في من وغير موجود في م ، والمباراة هامة في توضيح الرأي في مرتكب الكبيرة ، ورد على من يلصقون وصمة الكفر — دون حساب — بالكثير من الناس .

الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم

لا تعلمون ﴿١﴾

هؤلاء في استحقاق الدم أقبح منزلة ، وأشد وزراً حيث أحبوا افتضاح للمسلمين ،
ومن أركان الدين مظاهر المسلمين ، وإعانة أولى الدين ، وإرادة الخير لكافة المؤمنين .
والذي يؤد فتنة للمسلمين فهو شر الخلق ، والله لا يرضى منه بحاله ، ولا يؤهله لمنال
خلاصة التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن
الله رؤوف رحيم ﴾ .

كرر قوله : « ولولا فضل الله عليكم ورحمته . . » ليبين للجميع أن حسن الدفع عنهم
كان بفضل الله ورحمته وجميل المنح لهم ، وكل يشهد حسن المنح ويشكر عليه ، وعزيز عبد
بشده حسن الدفع عنه فيحمده على ذلك (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات
الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان
فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾

إذا تنقى القلب عن الوسوس ، وصفا عن الهواجس بدت فيه أنوار الخواطر ،
فإذا سما وقت العبد عن ذلك سقطت الخواطر ، وبدت فيه أحاديث الحق — سبحانه —
كما قال في الخبر : « لقد كان في الأمم محدثون فإن يكن في أمتي فعمر » . وإذا كان الحديث
منه فذلك يكون تعريفاً يبقى مع العبد ، ولا يكون فيه احتمال ولا إشكال ولا إزعاج ،
وصاحبه يجب أن يكون أميناً ، غير مظهر لیسر ما كوشف به (٢)

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكن
منكم من أحد أبداً ولكن الله
يزكك من يشاء والله سمیع علیم ﴾

(١) أي يكثر في الحياة من يشكر على نعمة المنح ويقل من يشكر على نعمة الدفع لأن الأولى تجري بأثر
ملوس ، والثانية تجري ولا يكاد يشعر بها المرء .
(٢) هنا تلميح القسري بطلب بالسكتان دون الإنصاح في السكتان حفظ للأمانة .

رَدَّهم في جميع أحوالهم إلى مشاهدة ما من الحق في قسمة النفع والدفع ، وحالتى السر والبسر ، والزكى^(١) من الله ، والنعمى من الله ، والآلاء من الله ، قال تعالى : « وما بكم من نعمة فمن الله » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَأْتِلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا ﴾

محرّك في أبى بكر عرق من البشرية في وصف الانتقام من مسطح^(٢) حين شرع وخاض في ذلك الحديث ، وكان في رفق أبى بكر فقطع عنه ذلك ، وأخبر به الرسول — صلى الله عليه وسلم — وانتظر الأمر من الله في ذلك ، فأنزل الله تعالى : « وَلَا يَأْتِلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ . . . » فلم يرض من الصديق رضى الله عنه أن يتحرك فيه عرق من الأحكام النفسية والمطالبات البشرية ، فأعاد أبو بكر له ما كان يفعله في ماضى أيامه . والإحسان إلى المحسن مكافأة ، وإلى من لا يسوء ولا يحسن فضل ، وإلى الجاني فتوة وكرم^(٣) ، وفي معناه أشدوا :

وما رضوا بالعفو عن كل زلة حتى أنالوا كفته وأفادوا

قوله : « وليعفوا وليصفحوا » : العفو والصفح بمعنى ، فكردها توكيداً .

ويقال العفو في الأفعال ، والصفح في جنایات القلوب^(٤) .

(١) الزكى والزكاء = النماء والزيادة ، وزكى الشيء = أصلحه وظهره .
(٢) مسطح ابن خاله أبى بكر ، وكان مسكيناً ، بدرية مهاجراً ، كان يتفق عليه أبو بكر ، فلما قرأ الرسول عليه الآية قال : بلى : أحب أن يفتر الله لى ، ورد إلى مسطح نفقته رغم ما خاض في عائشة رضى الله عنها .

(٣) يمكن أن يضاف هذا الشاهد إلى الباب الذى متعه القشيري « للفتوة » في رسالته .
(٤) نعرف من القشيري أنه لا يتعمس كثيراً للقول بأن القرآن تكرر أ ، لأجل ذلك نراه يسرع إلى التمييز بين العفو والصفح عقيب ذكره أنهما بمعنى .

قوله جل ذكره: ﴿وَالَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَغَفَّرَ اللَّهُ لَكُمْ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

هذا من كمال تعلقه — سبحانه . وفي الخبر : أن الله لما أنزل هذه الآية قال أبو بكر — رضي الله عنه : « بلى ، أَرِحْ يارب » ، وعنا عن مسطح . وإن الله لا يغادر في قلوب أوليائه كراهة من غيرهم ، وأنى بالكراهة من أنخلق وللتفرؤ بالإيجاد الله ؟! وفي معناه أشدوا :

رُبُّ رَامٍ لِي بِأَحْجَارِ الْأَذَى لَمْ أَجِدْ بُدًّا مِنْ الْعَطْفِ عَلَيْهِ
فَعَسَى أَنْ يَطْلُعَ اللَّهُ عَلَى قَدَحِ الْقَوْمِ فَيُدْنِيَنِي إِلَيْهِ

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ

الْغَافِلَاتِ لِلزُّمَنِاتِ كُنُوا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

بالغ في توعده لم حيث ذكر لفظ اللعنة في شأنهم .

وَوَصَفَ الْمُحْصَنَاتِ بِالْغَفْلَةِ : أى بالغفلة عما يُنْسَبُ إِلَيْهِ ، فليس الوصف على جهة الذم ،
ولكن لبيان تباعدهن عما قيل فيهن .

واستحقاقُ الْقَذْفَةِ لِلْعِنَةِ — في الدنيا والآخرة — يدل على أنه لشوم زلتهم تنفير
حوادثهم ، فيخرجون من الدنيا لا هلى الإسلام^(١) .

قوله جل ذكره: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ

وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

تشهد عليهم أعضاؤهم بما عملوا من غير اختيار منهم ، ثم كما تشهد بعض أعضائهم
عليهم تشهد بعض أعضائهم لهم ، فالعين كما تشهد : أنه نَظَرَنِي ، تشهد بأنه بكى بي .. وكذلك
سائر الأعضاء .

(١) عن ابن عباس رضي الله عنه : من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة .
وهذا تعظيم ومبالغة في أمر الإفك .

ويقال شهادة الأعضاء في القيامة مؤجلة ، وشهادتها في المحبة اليوم مُعجلة ؛ من صُفوة الوجه إذا بدا المحبوب ، وشحوب اللون ، ونحافة الجسم ، والسكاب الدموع ، وخفتان القلب ، وغير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴾

يجازيهم على قدر استحقاقهم ؛ للعابدين بالجنان والثوبة على توفية أعمالهم ، وللمعارفين بالوصلة والقربة على تصفية أحوالهم ؛ فهؤلاء لم يعلو الدرجات ، وهؤلاء لم الألس بعزير للشهادات ودوام للناجاة .

« ويعلمون أن الله هو الحق المبين » : قصير للمعرفة ضرورية ؛ فيجدون المعافاة من النظر وتذكره ، ويستريح القلب من وصفي تردده وتغيره : (لاستغفائه ببصائر عن تبصره)^(١) .

ويقال لا يشهدون غداً إلا الحق ؛ فهم قاعون بالحق للحق مع الحق ، يبين لهم أسرار التوحيد وحقائقه ، ويكون القائم عنهم ، والآخذ لهم منهم من غير أن يردّهم إليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ الْخَيْثَاتُ الْخَيْثِينَ وَالْخَيْثُونَ الْخَيْثَاتُ ﴾

« الخيئات » : من الأعمال وهي المحظورات « للخيئين » : من الرجال المؤثرين لهاطوعاً ، والذين يجنحون إلى مثل تلك الأعمال فهم لها ، كلٌ مربوطٌ بما يليق به ؛ فالفعل لائقٌ بفاعله ، والفاعل بفعله في الطهارة والقنطرة ، والنفاسة والخصاسة ، والشرف والسرف .

ويقال « الخيئات » : من الأحوال ؛ وهي الحظوظ والمُني والشهوات لأصحابها والساعين لها . والساعون لمثلها لها ، غير ممنوع أحدهما من صاحبه ، فالصفة للموصوف ملازمة ، والموصوف لصفته ملازم .

(١) هكذا في اللسختين ، ويكون مراد القشيري أنه لم يعد مجال للتبصر فقد أصبح الشهود عياناً ، ونحقت لهم الرؤية البصرية التي لم ينالوها في الدنيا ، ونفهم أن القشيري لا يرى الرؤية العيانية إلا في الآخرة .

ويقال « الخبيثات » : من الأشياء للخبيثين من الأشخاص ، وهم الراضون بالنازل السحيقة
... وإن طعام الكلاب الجيف .

ويقال « الخبيثات » : من الأموال — وهي التي ليست بحلال — لمن بها رتبته ، وعليها
تتكف همته ؛ فخلبيثون من الرجال لا يميلون إلا لمثل تلك الأموال ، وتلك الأموال لا تساعد
إلا مثل أولئك الرجال .

قوله جل ذكره : ﴿ والطيبات للطيبين والطيبون
لطييبات ﴾ .

« الطيبات » : من الأعمال هي الطاعات والقرب للطيبين ، والطيبون هم المؤثرون لها
والساعون في تحصيلها .

« والطيبات » : من الأحوال — وهي تحقيق للمواصلات بما هو حق الحق ، بُجَرْدًا عن
الحفظ — « للطييبين » من الرجال ، وهم الذين تَحَمَّتْ هِمَّتُهُمْ عن كل مُبْتَدَلٍ خسيس ، ولم نفوس
تسور إلى العالي ، وهي التجلُّ بالتدلل لِمَنْ له العِزَّةُ .

ويقال الطيبات من الأموال — وهي التي لانكبر للشرع عليها ، ولا مِنَّةٌ لخلقٍ فيها —
للطييبين من الرجال ، وهم الأحرار الذين تخلصوا من رِقِّ الكون .

ويقال « الطيبات » من الأشخاص وهم المُبَرِّآتُ من وهج الخطر ، المنتقيات من سفاسف
أخلاق البشرية ، وعن التعرُّيج في أوطان الشهوات — « للطييبين » من الرجال الذين هم قائمون
بحق الحق ؛ لا يصحبون الخلق إلا للتعقُّب ، دون استجلاب الشهوات .

﴿ لَمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾

لم مغفرة في المال ، ورزق كريم في الحال وهو ما ينالون من غير امتشراف ، ولا تطلب
طعم ، ولا ذلٌّ مِنَّةً^(١) ، ولا تقديم تعبٍ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ

(١) أي (مِنَّة) من خلق .

(٢) (التعب) الذي ينشأ عن الاستعجال وعدم التفويض ونقص الثقة .

بيوتكم حتى تستأيسوا وتسلموا
على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم
تذكرون ﴿

الخواص لا يرون لأنفسهم ملئسا يتفردون به ؛ لأمين الأموال المنقولة ولا من المساكن
التي تصلح لأن تكون مدخولة ، فمن فاتهم بشيء منها فلا يكون منهم منع ولا زجر ،
ولا حجب لأحد ولا حظر . . . هذا فيما نيط بهم . أما فيما ارتبط بغيرهم فلا يتعرضون لمن هم
في أيديهم ؛ لا باستشراف طمع ، ولا بطريق سؤال ، ولا على وجه انبساط^(١) . فإن كان حكم
الوقت يقتضي شيئاً من ذلك فالحق يلجئ من في يده الشيء ليحيله إليه بحكم التواضع والتقرب ،
والولي يأخذ ذلك بنعت التعزير ، ولا يليق معنى ذلك إلا بأحوال تلك القصة^(٢) ، وأنشد بعضهم
في هذا المعنى :

وإني لأستحي من الله أن أرى أسيراً بخيل ليس منه بعير
وأن أسأل المرء اللئيم بعيره وبعرات ربّي في البلاد كثير

قوله جل ذكره : ﴿ فإن لم تجدوا فيها أحداً
فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم ﴾

في هذا حفظ أمر الله وحفظ حرمة صاحب الدار ؛ لأن من دخلها بغير إذن صاحبها
ربما تكون فيها عورة منكشفة ، وربما يكون لصاحب الدار أمر لا يريد أن يطلع عليه
غيره ، فلا ينبغي أن يدخل عليه من غير استئذان .

﴿ وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو
أزكى لكم والله بما تعملون علیم ﴾ .

(١) يقول السري السقطي في مثل هذا السياق : « أمرف طريقاً مختصراً قصداً إلى الجنة . فتقبل له
ما هو ؟ فقال : لا تسأل من أحد شيئاً . ولا تأخذ من أحد شيئاً ، ولا يكن معك شيء تعطى منه أحداً
« الرسالة ص ١١ » .

(٢) أي بأرباب الطريق الصوي

إن قيل لكم : ارجعوا .. فارجموا ؛ فقد تكون الأعذار قائمة ، وصاحب الملك يملكه أولى .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴾ .

رَفَعَ اللهُ الجُنَاحَ والخُرْجَ في الانتفاع بما لا يُسْتَضَرُّ به صاحبه بنظره إذنه ؛ كدخول أرضٍ لداخلٍ فيها أغراضٌ لقضاء حاجته — ولا يجد طريقاً غير ذلك — إذا لم يكن في دخوله ضررٌ على صاحبها ، وجرى هذا مجرى الاستغلال بظل حائطٍ إذا لم يكن قاعداً في ملكه ، وكالنظر في المرأة المنصوبة في جدار غيره .. وكل هذا إنما يُستباح بالشرع دون قضية العقل — على ما توهمه قوم .

قوله جل ذكره : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون ﴾ :

« يغضوا » : من أبصار الظواهر من المحرمات ، ومن أبصار القلوب عن الفكر الرديئة ، ومن تصوير الغائبات عن المعاينة^(١) ، ولقد قالوا : إن العين سبب الخيّن ، وفي معناه ألدوا : وأنت إذا أرسلت طرفك رائداً لقلبك — يوماً — أتعبت المناظر وقالوا : مَنْ أرسل طرفه اقتضى حَقَّهُ .

وإن النظر إلى الأشياء بالبصر يوجب قَرَّةَ القلوب .

ويقال إن العدو إبليس يقول : قوسى القديم ومنهى الذى لا يخطئ النظر . وأرباب

(١) ربما يقصد التشبى أن ينهى عن إقام فكرة النظر بالعين في الأمور الغيبية ، وبمعنى آخر النهى عن إخضاع كل شيء للحس ، فطبيعة الغيبيات تختلف عن ذلك ؛ وإلا كنت كمن يحاول عبور الماء فوق جواد ، أو يعبر اليابسة وهو في سفينة — على حد تعبير جلال الدين الرومى في سياق مماثل .

المجاهدات إذا أرادوا صَوْنَ قلوبهم عن الخواطر الردية لم ينظروا إلى المحصَّات — وهذا أصلٌ كبيرٌ لهم في المجاهدة في أحوال الرياضة (١).

ويقال قَرَنَ اللهُ النَّهْيَ مِنَ النَّظَرِ إِلَى الْحَارِمِ بِذِكْرِ حِفْظِ الْفَرْجِ فَقَالَ : « وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ » تنبيهاً على عِظَمِ خَطَرِ النَّظَرِ ؛ فَإِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الْإِقْدَامِ عَلَى الْفِعْلِ .

ويقال قومٌ لا ينظرون إلى الدنيا وهم الزُّهَّاد ، وقومٌ لا ينظرون إلى السكون وهم أهل العرفان ، وقومٌ هم أهل الحفاظ والهيبة كما لا ينظرون بقلوبهم إلى الأغيار لا يرون نفوسهم أهلاً للشهود، ثم الحق — سبحانه — يكشفهم من غير اختيارٍ منهم أو تعرضٍ أو تكلف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَنْضُبْنَ مِنْ

أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا

وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ﴾

المطالبةُ عليهن كالمطالبة على الرجال لشمول التكليف للجنسين ، فالواجبُ عليهن تركُ المحظورات ، والندبُ والنفلُ لمن صَوَّنَ القلبَ عن الشواغل والخواطر الردية ، ثم إن ارتقين عن هذه الحالة فالتعاضد بقلوبهن من غير المعبود ، والله يختص برحمته من يشاء .

قوله : « وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا » : ما أباح الله — سبحانه — على بيان مسائل الفقه فمستثنى من الحظر ، وما وُزَّاء ذلك فالواجبُ عليهن حفظُ أنفسهن عن العقوبات في الآجل ، والتصاوت من أن يكون سبباً لفتنة قلوب عباده . والله سبحانه كما يحفظ أوليائه عما يضرهم في الدين يصونهم عما يكون سبباً لفتنة غيرهم ، فإن لم يتصل منهم نفعٌ بالخلق فلا تصيبُ أحداً بهم فتنةٌ .

وفي الجملة مافيه زينة العبد لا يجوز إظهاره ؛ فكما أن للنساء عورةً ولا يجوز لهن إبداء زينتهن فكذلك مَنْ أظهر للخلق ما هو زينة سرِّه (٢) من صفاء أحواله ، وزكاه أعماله

(١) سقطت (الرياضة) من النسخة م .

(٢) هنا يجدد القشيري رأيه بدقة في لُغْية الإلصاح والكتان . فالأصل عنده الكتان ، فإذا افصح العبد فلا يكون ذلك إلا لا اضطرار ويكون عندئذ غير مؤاخذ لأنه بعيد عن العمل والتكلف .

انقلبَ رَيْنُهُ شَيْنًا ، إلا إذا ظهر على أحدٍ شيءٌ — لا بتعمله ولا بتكلفه — فذلك مستثنى لأنه غير مؤاخذ بما لم يكن بتصره وتكلفه ، فنوات المحارم على تفصيل بيان الشريعة يُستثنى حُكْمُهُنَّ عن الحظر (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوِ النَّائِبِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِثْبَةِ مِنَ
الرِّجَالِ أَوِ الطُّفُلِ الَّذِينَ لَمْ يَنْظُرُوا
عَلَى حُورَاتِ الْفَسَاءِ ﴾

تُرَاعَى جميع ذلك آدابُ الشرع في الإباحة والحظر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

التوبةُ الرجوعُ عن المذموماتِ من الأفعالِ إلى أضرارها الحمودة ، وجميع المؤمنين مأمورون بالتوبة ، فتوبةٌ عن الزُّلَّةِ وهي توبة العوام ، وتوبةٌ عن الغفلة وهي توبة الخواص .
وتوبةٌ على محاذرة العقوبة ، وتوبةٌ على ملاحظة الأمر .

ويقال أمر الكافة بالتوبة ؛ العاصين بالرجوع إلى الطاعة من المعصية ، والمطيعين من رؤية الطاعة إلى رؤية التوفيق ، وخاصًة الخاص من رؤية التوفيق إلى مشاهدة الموفق .

ويقال أمر الكل بالتوبة لئلا ينجس العاصي من الرجوع بانفراده .

ويقال مساعدة الأقوياء مع الضعفاء — رفقا بهم — من أمارات الكرم .

ويقال في قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ يتبين أنه أمرهم بالتوبة لينتفعوا هم بذلك ، لا ليكون للحق — سبحانه — بتوبتهم وطاعتهم تجميلٌ .

ويقال أحوج الناس إلى التوبة مَنْ تَوَّهَ أَنَّهُ لَيْسَ بِمُحْتَاجٍ إِلَى التَّوْبَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ

(١) يصلح هذا نموذجاً (للقياس) إن أردنا بحث ما استنبأه (الفقه الصوري) .

مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا
فُقَرَاءُ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ
وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾

إذا كان القصدُ في المناكحة التأديبَ بآداب الشرع يكفي الله ببركاته مطالباتِ النفس والطبع ، وإنما يجب أن يكون القصدُ إلى التعفُّفِ ثم رجاء لسلِّ يقوم بحقِّ الله (١) .
قوله : « إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءُ يُغْنِهِمُ اللَّهُ فِي مِنْ فَضْلِهِ : يُغْنِيهِمُ اللَّهُ فِي الْحَالِ ، أَوْلَا بِالنَفْسِ ثُمَّ غَنَى الْقَلْبُ ، وَغَنَى الْقَلْبُ غَنَى عَنِ الشَّيْءِ ، فَالْغَنَى عَنِ الدُّنْيَا أَتَمُّ مِنَ الْغَنَى بِالْدُّنْيَا .
ويقال إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءُ فِي الْحَالِ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ فِي الْمُسْتَأْنَفِ وَالْمَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَيْسَتَعْنِفِ الدِّينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا
حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾

مَنْ تَقَاصَرَ وَسَعَهُ عَنِ الْإِنْفَاقِ عَلَى الْعِيَالِ فَلْيَصْبِرْ عَلَى مِقَاسَةِ التَّحْمِلِ فِي الْحَالِ ، فَعَنْ قَرِيبٍ تَجَبُّهُ نَفْسُهُ إِلَى سَقُوطِ الْأَرْبِ ، أَوْ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — يَجُودُ عَلَيْهِ بِتَسْهِيلِ السَّبَبِ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ، وَلَا تَخْلُو حَالُ الْمُتَعَفِّفِ عَنْ هَذِهِ الْوُجُوهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ حَلَيْتُمْ
فِيهِمْ خَيْرًا وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ
الَّذِي آتَاكُمْ ﴾

أَيُّ إِنْ تَمَحَّصْتَ نَفْسَكَ بِإِزَالَةِ الرُّقِّ عَنْ الْمَالِيكَ — الَّذِينَ هُمْ فِي الدِّينِ إِخْوَانُكُمْ —
مِنْ غَيْرِ عَوَضٍ تَلَاخِظُونَ مِنْهُمْ فَلَنْ تَخْسِرُوا عَلَى اللَّهِ فِي صِفَتِكُمْ . وَإِنْ أُبَيْتُمْ إِلَّا الْعَوَضُ
وَدَعُوا إِلَى الْكِتَابَةِ ، وَعَلِمْتُمْ بِغَالِبِ ظَنِّكُمْ صِحَّةَ الْوَفَاءِ بِمَالِ الْكِتَابَةِ مِنْ قِبَلِهِمْ فَكَاتِبُوهُمْ (٢) ،

(١) كذلك دعا الأنبياء وبيهم حين طلبوا الدرية .

(٢) المكاتبة أن يقول لملوكه : « كاتبتك على ألف درهم » مثلاً ؛ فإن أداها عتق ، ومنعها كتبت عليك بالوفاء وكتبت على بالعتق ، ويجوز أداء المال حالا ومؤجلاً ومنجماً وغير منجم لإطلاق الأمر .

ثم تعاونوا على تحصيل المقصود بكل وجه ؛ من قدر يحط من مال الكتابة ، وإعانة لم من فروض الزكاة^(١) ، وإهمال يقدر ما يحتمل المكاتب ليكون ترفها له .

وإذا كنا في الشرع مأمورين بكل هذا الرفق حتى يصل المملوك المسكين إلى عتقه فبالحرى أن يسوِّى الرجاء إلى الله بحمیل الظن أن يُعتق العبد من النار بكثرة تضرعه ، وقديم سعيه — بقدر وسعه — من عناء قاساه ، وفضل من الله — عن قديم — رجاء^(٢) .

ثم في الخبر : « إن المكاتب عبدٌ ما بقى عليه درهم » : والعبد يسعى بجهد ليصل إلى تحرر قلبه ، وما دام تبقى عليه بقية من قيام الأخطار وبقية من الاختيار وإرادة شيء من الأغيار فهو بكمال رقة وليس في الحقيقة بحرٌ .. فالمكاتب عبدٌ ما بقى عليه درهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ
إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصُّنًا لِنَبَاتِكُمْ أَعْرَضَ
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَمَنْ يُكْرِهْنُمْ فَإِنَّ
اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴾ .

تأمل العاصي على زلته ، والداعى له إلى عثرته ، والسعي له على مخالفة تنضاعف عليه العقوبة ، وله من الوزر أكثر من غيره ، وبمكسه لو كان الأمر في الطاعة والإعانة على العبادة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ
وَمَثَلًا لِمَنْ الذِّينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ
وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾

(١) إشارة إلى قوله تعالى في أسهم الزكاة : (وفي الرقاب) وعند الشافعي — رحمه الله — حطوا من بدل الكتابة ربهما .

(٢) للسني كلام لطيف يصلح لتوضيح مقصد القشيري حيث يقول : السابك كالعبد فهو يشتري نفسه من ربه بنجوم مرتبة ليسعى في فسك رقبته خوفا من البقاء في ربة اليهودية وطعما في فتح باب الحرية ليسرح في رياض الجنة ، فعليه في اليوم واليلة خمس ، وفي المائتي درهم خمسة ، وفي السنة شهر ، وفي العمر زورة ؛ إشارة إلى الصلاة والزكاة والصوم والحج على الترتيب .

'لم يغادر على وجه الدليل غُبْرَةً' (١) ، ولم يترك الحق - سبحانه - للإشكال محلاً ؛ بل أوضح المنهاج وأضاء السراج ، وأثار السبيل وألاح الدليل ، فمن أراد أن يستبصر فلا يلحقه نصيب ، ولا يمسه تعب .

قوله جل ذكره : ﴿ الله نور السموات والأرض ﴾

أى هادى أهل السموات والأرض ، ومنه نورها . والذي منه الشيء يسمى باسمه الشيء . ومنه نور السموات والأرض خلقاً ؛ فنظام السموات والأرض وإحكامها وترتيبها بوصف إتقانها حاصل بالله تعالى .

ويقال نور السموات والأرض أى منورها وخالق ما فيها من الضياء والزينة ، وموجد ما أودعها من الأدلة اللائحة .

ويقال نور الله السماء بنجومها فقال : « وزينا السماء الدنيا بمصابيح » (٢) فكذلك زين القلوب بأنوار هي نور العقل ونور الفهم ونور العلم ونور اليقين ونور المعرفة ونور التوحيد (٣) ، فلكل شيء من هذه الأنوار مطرح شعاع بقدره في الزيادة والنقصان .

قوله جل ذكره : ﴿ مثل نوره كشكاة فيها مصباح ﴾

للمصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دريئ يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم .

قوله « مثل نوره كشكاة .. » : أراد بهذا نور قلب المؤمن وهو معرفته ، فشبه صدره

(١) الغبرة = لطف الغبار . (٢) آية ١٢ سورة فصلت .

(٣) نلفت النظر إلى أهمية هذا الترتيب في توضيح مراحل المعرفة عند الصوفية وهي تتدرج في الضياء من السراج إلى النجم إلى القمر إلى البدر إلى الشمس إلى ثمس الشمس .

بالمشكاة ، وشبه قلبه في صدره بالقنديل في المشكاة ، وشبه القنديل — الذي هو قلبه — بالكوكب الذي ، وشبه إمداده بالمعرفة بالزيت الصافي الذي يمدُّ السراج في الاشتعال . ثم وصف الزيت بأنه على كمال إدراك زيتونه من غير نقصان أصابه ، أو خللٍ مسّه . ثم وصف ذلك الزيت — في صفوته — بأنه بحيث يكاد يقوى من غير أن تمسه نار .

ويقال إن ضربَ اللثل لمعرفة المؤمن بالزيت أراد به شريعة المصطفى — صلى الله عليه وسلم — ودينه الحنيفي ، فما كان يهودياً — وهم الذين قبلتهم إلى جانب المغرب ، ولا نصرانياً — وهم الذين قبلتهم في ناحية المشرق .

وقوله : « نور على نور » : نور اكتسبوه بجهدكم بنظرهم واستدلالهم ، ونور وجدوه بفضل الله فهو بيان أضافه إلى برهانهم ، أو عيان أضافه إلى بيانهم ، فهو نور على نور .

ويقال أراد به قلب محمد — صلى الله عليه وسلم — ونور معرفته موقد من شجرة هي إبراهيم عليه السلام ، فهو صلى الله عليه وسلم على دين إبراهيم .

قوله : « لا شرقية » بحيث تصيبه الشمس بالمشي دون الغداة ، ولا غربية بحيث تصيبه الشمس بالغداة دون المشي ، بل تصيبه الشمس طول النهار ليتم نضج زيتونه ، ويكمل صفاء زيتيه . والإشارة فيه أنه لا يتفرد خوف قلوبهم عن الرجاء فيقرب من اليأس ، ولا يتفرد رجائهم عن الخوف فيقرب من الأمن ، بل هما يتبدلان ؛ فلا يئلب أحدهما الآخر ؛ تقابل هيبتهم أنسهم ، وقبضهم بسطهم ، ومحوهم محوهم ، وبقاؤهم فناءهم ، وقيامهم بآداب الشريعة تحققهم بجوامع الحقيقة ^(١) .

ويقال « لا شرقية ولا غربية » : أي أن همهم لا تسكن شرقياً ولا غربياً ، ولا علوياً ولا سفلياً ، ولا جنياً ولا إنسياً ، ولا عرشاً ولا كرسياً ، سطعت ^(٢) عن الأكوان ، ولم تجد سبيلاً إلى الحقيقة؛ لأن الحق منزّه عن اللحوق والدرك، فبقيت عن الحق منفصلة ، وبالحق خير

(١) فالقلب بين أصابع الرحمن يقبله بين طرقي الأحوال حتى يصفو له .

(٢) مكذبا في م وهي في م (سطعت) وربما قبلتها قالسباق لا يرفضها .

منصلة^(١) ؛ وهذه صفة الغريباء . . وإن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ .

ويقال نور القلب: ثم موجه هو دوام الانزعاج فلا ينزه يعرج في أقطار الكسل ، فيصل سيرة بسراه في استعمال فكره ، والحق يمد : بنور التوفيق حتى لا يصد عنه عوارض الاجتهاد شيء من حب رياسة ، أو ميل لسوء ، أو هواة . فإذا أسفر صبح غفلته ، واستمكن النظر من موضعه حصل العلم لا محالة . ثم لا يزال يزداد يقيناً على يقين مما يراه في معاملته من القبض والبسط ، والمكافأة والمجازاة في زيادة الكشف عند زيادة الجهد ، وحصول الوجد عند أداء الورد .

ثم يبعده نور المعاملة ، ثم نور المنازلة ، ثم متون نهار المواصلة . وشمس التوحيد مشرقة ، وليس في سماء أسرارهم سحب ولا في هوائها ضباب ، قال تعالى : « نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء » .

ويقال نور المطالبة يحصل في القلب فيحمل صاحبه على المحاسبة ، فإذا نظر في ديوانه ، وما أسلفه من عصيانه يحصل له نور الماينة ، فيعود على نفسه باللائمة ، ويتجرع كأسات ندمه ، فيرتقى عن هذا باستدامة قصده ، والتسني عما كان عليه في أوقات فترته . فإذا استقام في ذلك كوشف بنور المراقبة ؛ فيعلم أنه — سبحانه — مطلع عليه . وبعد هذا نور المحاضرة وهي لوائح تبدو في السرائر . ثم بعد ذلك نور المكاشفة وذلك بتجلي الصفات . ثم بعده نور المشاهدة فيصير ليله نهاراً ، ونجومه أقماراً ، وأقماره بدوراً ، وبدوره شمساً . . ثم بعد هذا أنوار التوحيد ، وعند ذلك يتحقق التجريد بخصائص التفريد ، ثم مالا تتناوله عبارة ولا تتركه إشارة ، فالعبارات — عند ذلك — خرس ، والشواهد طمس ، وشهود الغير عند ذلك محال^(٢) . عند ذلك : « إذا الشمس كورت ، وإذا النجوم انكدرت ، وإذا الجبال سُيِّرَت ، وإذا المشار عطلت »^(٣) ، « وإذا السماء انشقت ، وانفطرت . . »

(١) هذا نموذج لتصوف الإسلامى الحق الذى لا تشوبه شائبة حلول أو اتحاد أو امتزاج ، فالرب رب والعبد عبد ، ولا تعاقل بينهما .

(٢) لأنه لا وجود عندئذ للغير والسوى ، فقد فنى العبد عن نفسه وعن الغير الله تماماً فناء ذوقياً شهودياً ، لا فناء طبعياً كما هو الشأن في بعض التصوفات الأخرى .

(٣) سورة التكوير .

فهذه كلها أقسام السكون . وما من العدم لم صار إلى العدم . القائم عنهم غيرهم ، والكائن عنهم سواهم . وجلت الأحديّة وعزت الصمدية ، وتقدّست الديمومية ، وتنزهت الإلهية .

قوله جل ذكره : ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ ﴾

فيها اسمه يُسَبِّحُ له فيها بالغدو

والأصال * رجال لا تلهيهم تجارة

ولا بيع عن ذكر الله وإقام

الصلاة وإيتاء الزكاة ﴿

للساجد بيوته — سبحانه — وإن الله أذن أن تُرْفَعَ الخواص فيها إليه فيقضيها ، ورَفَعَ أقدار تلك البيوت على غيرها من الأبنية والآثار . المساجد بيوت العبادة والقلوب بيوت الإرادة ؛ فالعابد يعمل بعبادته إلى ثواب الله ، والقاصد يصل بإرادته إلى الله . ويقال للقلوب بيوت المعرفة ، والأرواح مشاهد المحبة ، والأسرار محال المشاهدة .

قوله : « يسبح له فيها بالغدو . . . » لم يقل : لا يتجرون ولا يشترون ولا يبيعون ، بل قال : لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، فإن أمكن الجمع بينهما فلا بأس — ولكنه كالتعذر — إلا على الأكابر الذين تجرى عليهم الأمور وهم عنها مأخوذون^(١) .

ويقال هم الذين يؤثرون حقوق الحق على حظوظ النفس .

ويقال إذا سمعوا صوت المؤذن : حتى على الصلاة تركوا ما هم فيه من التجارة والبيع ، وقاموا لأداء حقه .

ويقال هم الخواص والأكابر الذين لا يشغلهم قوله : « هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم » عن التحقق بذكره من غير ملاحظة عوض أو مطالعة سبب .

قوله جل ذكره : ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ ﴾

والأبصار ﴿

(١) هذا رأى حاسم في مدى وجوب السعي من أجل الرزق على طوائف أرباب الأحوال وتقدير الموقف من يعززون عن ذلك .

أقوام ذلك اليوم مُؤَجَّلٌ لَمْ ، وآخرون: ذلك لَمْ مُعَجَّلٌ وهو بحسب ما هم فيه من الوقت ؛
فإن حقيقة الخوف تَرْكَبُ العقوبات مع مجارى الأنفاس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾

مَنْ رَفَعَ الْحِسَابَ مِنَ الْوَسْطِ بِرَفَعٍ مَعَهُ الْحِسَابُ ^(١) ، وَمَنْ هُوَ فِي أَسْرِ مَطَالِبَاتِهِ فَالْوَزْنُ
يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ .

والرزقُ بغير حسابٍ في أرزاق الأرواح ، فأما أرزاقُ الأشباحِ فمحصورةٌ معدودةٌ ؛
لأن أرزاقَ الأشباحِ حظوظٌ ؛ وهى وجودُ أفضالٍ وفنونٍ نوالٍ . وما حَصَرَهُ الوجودُ مِنْ
الحوادثِ فلا بُدَّ أَنْ يَأْتِيَ عَلَيْهِ الْعَدَدُ ، وأما مكاشفةُ الأرواحِ بشهودِ الجمالِ والجلالِ فذلك
على الدوام .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ

يَقِيعَةٍ يَمْسُكُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى
إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ، وَوَجَدَ
اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَاءَ حِسَابِهِ ، وَاللَّهُ
سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾

وقال تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ ^(٢) ، وقال : ﴿ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى
شَيْءٍ ﴾ ^(٣) . وَمَنْ أَمَلَ السَّرَابَ شَرَابًا فَلَا يَلْبَثُ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ كَانَ تَخْيِيلًا ؛
فَالْعَطَشُ يَزْدَادُ ، وَالرُّوحُ تَدْعُو لِلخُرُوجِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ كُظُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجَىٰ يَفْشَاهُ

(١) وبما يعتمد القشيري من هذه العبارة أولئك الذين يسيرون الله لذاته دون حساب في العلاقة لثواب
أو عقاب ، ويتأيد ذلك بقوله في العبارة التالية (ومن هو في أسر مطالباته . .) أى من ابتغى العوض ؛
لأنه يكون على حد تعبير راهبة كالأجير السوء .

(٢) آية ١٠٤ سورة الكهف .

(٣) آية ١٨ سورة المجادلة .

مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ
 سَحَابٌ ، ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ
 بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُنْ
 يَرَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا
 فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴿١﴾

ظلماتُ الحسبان ، وغيومُ التفرقة ، وليالي الجحدر ، وحناسُ الشكِّ إذا اجتمعت
 فلا يبراجُ لصاحبها ولا نجوم ، ولا أقارَ ولا شمس .. فالويلُ ثم الويل !

قوله : « ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور » : إذا لم يسبق لعبده نورُ القسمة ،
 ولم يساعده تعلقُ فجهده وكده ، وسعّيه وجده عقيمٌ من ثمراته ، موئسٌ من نيلِ بركاته .
 والبداياتُ غالبيةٌ للنهايات ؛ فالقبولُ لأهله غيرُ بحثكَبٍ ، والردُّ لأهله غيرُ مكْتَسَبٍ .
 وسعيدٌ مَنْ سَعِدَ بالسعادة في عِلْمِهِ في آذاله ، وأراد كونَ ما عِلِمَ من أفعاله يكون ، وأخبر
 أن ذلك كذلك يكون ، ثم أجرى ذلك على ما أخبر وأراد وعِلِمَ ^(١) .

وهكذا القول في الشقاوة ؛ فليس لأفعاله عِلَّةٌ ، ولا تتوجهُ عليه لأحدٍ حُجَّةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَالطَّيْرُ
 صَافَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ
 وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾

التسبيح على قسمين : تسبيحُ قولٍ ولطقي ، وتسبيحُ دلالةٍ وخلقٍ ؛ فتسبيحُ
 الخلقِ عامٌ من كل مخلوقٍ وعينٍ وأثرٍ ، منه تسبيحُ خاصٌ بالحيوانات ، وتسبيحُ خاصٌ
 بالمقلاء وهذا منقسم إلى قسمين : تسبيحُ صادرٌ عن بصيرة ، وتسبيحُ حاصلٌ من غير
 بصيرة ؛ فالذي قرينته البصيرة مقبولٌ ، والذي تجرّد عن العرفان مردود .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾

(١) هذا شرح جميل لفكرة التشبُّه عن : « الله خالق أفعال العباد » التي هي إحدى أصول عقيدته الكلامية .

الملك مبالغة من الملك ، والملك القدرة على الإيجاد ، فالقدورات — قبل وجودها —
للخالق مملوكة ، كذلك في أحوال حدوثها بعد عديمها عائدة إلى ما كانت عليه ، فملكه
لا يحدث ولا يزول ولا يتحول شيء منه إلى البطول .

قوله جل ذكره : ﴿وَالَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقِ سَحَابًا ثُمَّ
يُؤْتِي بَيْنَهُ نَمِيمًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى
الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ
السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ
بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيُضْرِقُهُ عَنْ يَشَاءَ
يَكَادُ سَنًا يَرْقِيهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ •
يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ •

تعرف إلى قلوب العلماء بدلالات صنوه في بديع حكمته ، وبما يدل منها على كمال قدرته ،
وشمول علمه وحكمته ، ونفوذ إرادته ومشيتته . فمن أنعم النظر وصل إلى برزق البقين ، ومن
أعرض بقى في وقعة الجحد وظلمات الجهل .

ترتفع بقدرة بخارات البحر ، وتصعد بتسييره^(١) وتقديره إلى الهواء وهو السحاب ،
ثم يديرها إلى سمت يريد أن ينزل به المطر ، ثم ينزل ما في السحاب من ماء البحر قطرة
قطرة ، ويكون الماء قبل حصول بخارات البحر غير هذب فيقلبه عذبا ، ويُسحبه السحاب
سكبا ، فيوصل إلى كل موضع قدرا يكون له مرادا معلوما ، لا بالجهد من المخلوقين بئسك
أو ينزل ، ولا بالحيلة يستنزل على المكان الذي لا يُنْطَره^(٢) .

د يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ : وكذلك جميع الأغيار من الرسوم والآثار . ذلك تقدير
العزیز المليم .

(١) وبما كانت له الأصل (بتسييره) وكلاما مقبول في السياق .
(٢) نى الجهد والحيلة من أمارات الاعتماد على التقدير وإسقاط التدبير

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَهُمْ
 مَن يَمْشَى عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَن يَمْشَى
 عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَن يَمْشَى عَلَى
 أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ﴾

يريد خلق "كُلِّ حيوانٍ من ماء" ، يخرج من صلب الأب وتربية^(١) الأم . ثم أجزاء الماء
 متساوية متماثلة ، ثم ينقسم إلى جوارح في الظاهر وجوارح في الباطن ، فيختص كل عضو
 وينفرد كل شئ^(٢) بنوع من الهيئة والصورة ، وضرب من الشكل والبنية . ثم اختلاف
 هيئات الحيوانات في الريش والصوف والوبر والظفر والحافر والمخلب ، ثم في القامة والمنظر ،
 ثم انقسام ذلك إلى لحم وشحم وجلد وعظم ورسن^١ ونخ^٢ وعصب وعروق وشعر .
 فالنظر في هذا — مع العبرة به — يوجب سجود البصيرة وقوة التحصيل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ
 يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ ﴾
 الآيات بيّنة ولكن الله يهدي إليها قوماً ويلبس على آخرين ، والذي سُدَّ بصره أنى
 ينفعه طلوع الشمس والنجوم ؟ وكذلك الذي سُدَّتْ بصيرته أنى تنفعه شواهد العلوم
 ودلائل الفهم ؟ وقالوا في معناه :

وما انتفع أخى الدنيا بمقلته إذا استوت عينه الأنوار والظلم

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا
 ثُمَّ يَنصَرِفُونَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
 وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ ﴾

(١) وردت (تربية) والصواب أن تكون (تربية) الأم وهي عظمة الصدر مما يلي الترقوتين والجمع نرائب .
 (٢) الشل = العضو .

يستسلمون في الظاهر ويُقرُّون باللسان ، ، ثم المخلص يبقى على صدقه .
والذي قال غلوف سيف المسلمين ، أو لِقَرَضٍ له آخر فاسد يتولى بعد ذلك ، وينحاز
إلى جانب الكفَّة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ
بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾
علموا أن افتضاحهم في حكم بينهم ، فمن علم أنه قاسط في خصومته لم يطب نفساً بحُكْمِهِ .
وكذلك المريب يَهْرَبُ من الحق ، ويجتهد في الفرار (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ لِمَنِ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ
مُذْعِبِينَ ﴾ .

منقادين يميلون مع الهوى ، ولا يقبلون حُكْمَهُ إيماناً . وكذلك شأن المريض الذي يميل
بين الصحة والسقم ؛ فأرباب النفاق مترددون بين الشك والعلم ، فليس منهم نَفْيٌ بالقطع
ولا إثباتٌ بالعلم ، فهم منطوِّحون في أودية الشك ، وهذا معنى قوله :

﴿ أَفَى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ
يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ .
فلما انخرطوا في سلك التجويز ما حصلوا إلا في ظلم الشك ، ولما لم يكن لهم يقين
في القلب لم يكن معهم لأهل القلوب ذكر .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ
أَنْ يَقُولُوا مِمَّا فَرَّغْنَا وَأُطْعَمْنَا وَأُولَئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ .

(١) ذكر الواحدى لى « أسباب النزول » ص ٢٢١ ان هذه الآية نزلت فى بشر المنافق وخصمه
اليهودى حين اختصما فى أرض ، لجعل اليهودى يجره إلى رسول الله (ص) ليحكم بينهما ، وجعل المنافق
يجره إلى كعب بن الأشرف ويقول : إن محمدا يحيف علينا . . . إلخ .

الذين إيمانهم حقيقةً بحكم التصديق شأنهم قيامهم بإظهار ماضنوه من التحقيق .
ومن يُقَابِلُ أمر الله بالطاعة ، ويستقبل حُكْمَهُ بالاستخذاء .. فأولئك هم الصادقون
في الحقيقة ، السالكون في الطريقة ، الآخذون بالوثيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ كَلِمَةَ
أَمْرِهِمْ لِيَخْرُجُنَّ قُلُوبُكُمْ لَا تَفْسِدُوا
طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ
بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ .

أقسموا بالله غاية اليمين ، ووعدوا من أنفسهم الطاعة لو أمرهم بالخروج في المستقبل ،
فقال : لا تَمِدُّوا بما هو معلومٌ منكم ألا تفوا به ؛ فطاعةٌ في الوقت أولى من تسويفٍ بالوعد .
ثم قال : قُلْ يَا مُحَمَّدُ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ .. فإن أجابوا سَمِعُوا في الدارين ،
وأحسنوا إلى أنفسهم . وإن تَوَلَّوْا عن الإجابة فما أضرُّوا إلا بأنفسهم ويكون الندم في المستقبل
عليهم ، وسوف يَلْقَوْنَ سوءَ عواقبهم ، وليس على الرُّسُلِ إلا حُسْنُ البَلاغِ . ويومَ الحُشرِ
يُعْطَى كُلُّ أَحَدٍ كِتَابَهُ ، ويُعَامَلُ بِمَقْتَضَى حَسَابِ نَفْسِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَأَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَلَيَسْكَنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَى
لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا
يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ،
وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ ﴾ .

وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وكَلَامَهُ صدقٌ ، والآية تدل على صحة الخلفاء الأربعة لأنه — بالإجماع —

لم يتقدمهم في الفضيلة — إلى يومنا — أحد^(١) ؛ فأولئك مقطوع بإمامتهم ، وصدق وعد^١ الله فيهم ، وهم على الدين للرضى من قبل الله ، ولقد آمنوا بعد خوفهم ، وقاموا بسياسة المسلمين ، والذب عن حوزة الإسلام أحسن قيام .

وفي الآية إشارة إلى أئمة الدين الذين هم أركان الملة ودعائم الإسلام ، الناصحون لعباده ، الهادون من يسترشد في الله ؛ إذ الخلل في أمر المسلمين من الولاة الظلمة ضرره مقصور على ما يتعلق بأحكام الدنيا ، فأما حفاظ الدين فهم الأئمة من العلماء وهم أصناف :

قوم هم حفاظ أخبار الرسول عليه السلام وحفاظ القرآن وهم بمنزلة الخزانة ، وقوم هم علماء الأصول الرادون على أهل العناد وأصحاب البدع بواضح الأدلة ، وهم بطارقة الإسلام وشجماؤه .

وقوم هم الفقهاء المرجوع إليهم في علوم الشريعة من العبادات وكيفية المعاملات وما يتعلق بأحكام المصاهرات وحكم الجراحات والدييات ، وما في معاني الأيمان والنذور والدعوى ، وفصل الحكم في المنازعات وهم في الدين بمنزلة الوكلاء والمتصرفين في الملك .

وقوم هم أهل المعرفة وأصحاب الحقائق وهم في الدين كخواص الملك وأعيان مجلس السلطان ؛ فالدين معصور بهؤلاء — على اختلافهم إلى يوم القيامة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مَعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا أُولَئِكَ إِلَّا فِي الْأَرْضِ الْمَصِيرُ ﴾ .

إن الباطل قد تكون له دولة ولكنها تخيل — وما لذلك بقاء — وأقل لبثاً من عارض يشأ عن الغيظ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ أَذِنُكُمُ الدِّينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم وَالَّذِينَ لَمْ

(١) في م بعدها (وما بعدم مختلف فيهم) .

يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَاتٍ مِنْ
قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ ... ﴿١﴾

ضَبِّقِ الْأَمْرَ مِنْ وَجْهِ وَوَسَّعَهُ مِنْ وَجْهِ ، وَأْمُرْ بِمُرَاعَاةِ الْإِحْتِيَاظِ وَحَسَنِ السِّيَامَةِ لِأَحْكَامِ
الدِّينِ وَمُرَاعَاةِ أَمْرِ الْحُرْمِ ، وَالتَّحَرُّرِ مِنْ مَخَافِ الْفِتْنَةِ ، وَإِذَا كَانَتْ الْجَوَانِبُ مُحْرَسَةً صَارَتْ
الْمَخَافُ مَأْمُونَةً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ
نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ
يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ
وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ .

يحدث تأثيرٌ بالمضرة لبنات الصدور من دواعي الفتنة واستيلاء سلطان الشهوة ؛ فإذا
سكنت تلك الثائرة سهل الباب ، وأبيحت الرخصة وأمنت الفتنة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى
الْمَرْحُومِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ
حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا
مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ ﴾ .

إذا جاءت الأعداء سهل الامتحان والاختيار ، وإذا حصلت القرابة سقطت الحشمة ،
وإذا صدقت القرابة انتفت التفرقة والأجنبية ؛ فبشهادة هذه الآية إذا انتفت هذه الشروط
صحَّت المباشرة في الارتفاق .

(١) ذكر ابن عباس أن الرسول (ص) وجَّه غلاماً من الأنصار يقال له مدلج بن عمرو إلى عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه وقت الظهيرة ليدعوه ، فدخل مرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته ذلك ، فقال :
يا رسول الله : وددت لو أن الله تعالى أمرنا ونهانا في حال الاستئذان ، فنزلت هذه الآية .
وقال مقاتل نزلت في أسماء بنت مرثد حين دخل عليها علام كبير في وقت كرهته فشكت إلى رسول الله .
فأنزل الله هذه الآية .

(٢) بنات الصدور تعبير بالكناية عن الأسرار والخواطر .

ثم قال : « أو صديقكم » : وعزيزٌ من يصدقُ في الصداقة ؛ فيكون في الباطن كما يرى في الظاهر ، ولا يكون في الوجه كالمراة ومن وراءك كالمقراض ، وفي معناه ما قلت :

مَنْ لِي بَيْنَ يَثْقُ الْفَوَادُ بَوْدُهُ فَإِذَا تَرَحَّلَ لَمْ يَزِغْ عَنْ عَهْدِهِ
يَا بُوْسُ نَفْسِي مِنْ أَخٍ لِي بِأَذَلِّ حَسَنَ الْوَفَاءِ بَوْعْدِهِ لَا تَقْدِيهِ
يُؤَلِّي الصَّفَاءَ بِنُطْقِهِ لَا خُلُقَهُ وَيَسْأَلُ صَابَأًا فِي حَلَاوَةِ شَهْدِهِ
فَلَسَانُهُ يَبْدِي جَوَاهِرَ عَقْدِهِ وَجَنَانُهُ تَقْلِي مَرَاجِلُ حَقْدِهِ
لَا تُمُّ إِنِّي لَا أَطِيقُ مِرَاسَهُ بَكَ أَسْتَعِينُ مِنَ الْحُسُودِ وَكَيْدِهِ

(وقوله : « أو صديقكم » مَنْ تَوْمَنُ مِنْهُ هَذِهِ الْخُصَالُ وَأَمْثَالُهَا)^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

السلامُ الأمانُ ، وسبيلُ المؤمن إذا دخل بيتاً أن يُسلمَ مِنَ اللَّهِ عَلَى نَفْسِهِ ؛ أي يطلب الأمانَ والسلامةَ مِنَ اللَّهِ لِتَسْلَمَ نَفْسُهُ مِنَ الْإِقْدَامِ عَلَى مَا لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ ، إذ لا يحلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَفْتُرَ لِحُظَةٍ عَنْ الْإِسْتِجَارَةِ بِاللَّهِ حَتَّى لَا يَرْفَعَ عَنْهُ — سُبْحَانَهُ — ظِلُّ عِصْيَتِهِ ؛ بإدامةِ حِفْظِهِ عَنِ الْإِتِّصَافِ بِمَكْرُوهٍ فِي الشَّرْعِ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْأَلُوا اللَّهَ فِي الْآيَاتِ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ

(١) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في م .

(٢) في هذه الإشارة غمز بأصحاب البدع الذين يرتكبون ما يخالف الشرع بدهوى الوله والانعفاء

لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شِئْتَ
مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴿١﴾

شرطُ الاتِّباعِ موافقةُ المتَّبوعِ ، وألا يتفرَّقوا فيصيروا أحزاباً كما قال : « محسبهم جميعاً وقلوبهم شتى » (١) والعلماءُ وَرَثَةُ الأنبياءِ ، والمريدون لشيخوخهم كالأمَّةِ لنبيِّهم ؛ فَشَرُطُ المريدِ ألا يَتَنَفَّسَ بِنَفْسِهِ إلا بِإِذْنِ شيخه ، وَمَنْ خَالَفَ شيخه في نَفْسٍ — سِرّاً أو جَهْراً — فإنه يرى قُبْحَهُ سريماً في غير ما يُحِبُّه . ومخالفةُ الشيوخ فيها يستسرونه (٢) عنهم أشدُّ مما يظهر بالجهر بكثير لأن هذا يلتحق بالخطيئة . وَمَنْ خَالَفَ شيخه لا يُشْمُ رائحةُ الصِّدْقِ ، فإن بدَّ منه شيءٌ من ذلك فعليه بسرعة الاعتذار والإفصاح عما حصل منه من المخالفة والخطيئة ، لِيَهْدِيَهُ شيخه إلى ما فيه كفارةُ جُرْمِهِ ، ويلتزم في الغرامة بما يحكم به عليه . وإذا رجع للمريدُ إلى شيخه بالصدق وَجَبَ على شيخه جبران تقصيره بهتة ؛ فإن المريدَين عيالٌ على الشيوخ ؛ فَرُضَ عليهم أن يُنْفِقُوا عليهم من قوَّةِ أحوالهم بما يكون جبراً لتقصيرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ﴾ ﴿٣﴾

أى عَظُمُوهُ في الخطاب ، واحفظوا في خدمته الأدبَ ، وعانقوا طاعته على مراعاةِ الهيبة والتوقير .

قوله جل ذكره : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره ﴾ (٣)
أن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أو يُصِيبَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾

(١) آية ١٤ سورة الحشر .

(٢) في س (يستترونه) وفي م (يستترونه) ونحن نؤيد هذه حتى تتلاءم مع (ما يظهر بالجهر) فيلتزم الساق بها .

(٣) يقال خالفه عن الأمر إذا صد عنه دونه .

سعادة الدارين في متابعة السنة ، وشقاوة المتزلزين في مخالفة السنة . ومن أيسر ما يُصيب
من خالف سنته حرمانُ الموافقة ، وتَعَذُّرُ المتابعة بعده ، وسقوط حشمة الدارين عن قلبه .

قوله جل ذكره : ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ

قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ^(١)

إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ^(٢)﴾

إِنَّ لِلْيَوْمِ غَدًا ، وَلَمَّا يَفْعَلُ الْعَبْدُ حَسَابًا ، وَسُبُطُ الْمَكَّافُ بِالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ ،
وَالنَّبِيرِ وَالْقَطْمِيرِ .

سورة الفرقان

قوله جل ذكره : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

بسم الله اسم جليل شهدت بجلاله أفعاله ، ونطقته بجماله أفضاله . دلت على إثباته آياته ،
وأخبرت عن صفاته مفعولاته .

بسم الله اسم عزيز عرفت بفعله قدرته ، اسم كريم شهدت بفضله نصرته .

بسم الله اسم عزيز عرفه العقلاء بدلالات أفعاله ، وعرفه الأصفاء باستحقاقه لجلاله
وجلاله ، فبلطف جماله عرفوا جوده ، وبكشف جلاله عرفوا وجوده .

بسم الله اسم عزيز من دعاه لباء ، ومن توكل عليه كفاه ، ومن توسل إليه أكرمه
وآواه ، ومن تنصل إليه^(٣) ربحه وأدناه ، ومن شكأ إليه أشكاه^(٤) ، ومن سأله خوله وأعطاه .

(١) وفي قراءة (يَرجعون) بفتح الباء وكسر الجيم .

(٢) يروى أن ابن عباس رضى الله عنه قرأ سورة النور على المنبر في الموسم وفسرها على وجه لو سمعت

الروم به لأسست

(٣) تنصل إليه هنا معناها تبرأ من ذنبه وتاب .

(٤) أشكى أى قبل الشكاة وأعان الشاكي .

قوله جل ذكره : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ
لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾

يقال بركة الطير على الماء إذا دام وفوقه على ظهر الماء . ومبارك الإبل مواضع إقامتها
بالليل . وتبارك على وزن تفاعل تفيد دوام بقاءه ، واستحقاقه لقديم ثبوته وبقاء وجوده
لا عن استفتاح ولا إلى انقطاع .

وفي التفسير « تبارك » أي تعظم وتكبر . وعند قوم أنه من البركة وهي الزيادة
والنفع ، فدوامه وجوده ، وتكبره مستحق ذاته لصفاته العلية ، والبركة أو الزيادة تشير
إلى فضله وإحسانه ولطفه .

فوجوه الثناء عليه تنحصر بهذه الأوجه الثلاثة : ثناء عليه بذكر ذاته وحقه ، وثناء بذكر
وصفه وعزّه ، وثناء بذكر إحسانه وفضله ؛ فكلية « تبارك » جمع الثناء عليه — سبحانه .
« الذي نزل الفرقان » وهو القرآن « على عبده » : فأكرمه بأن نبأه وفضله ،
وإلى الخلق أرسله ، وبين معجزته وأمارته صدقه بالقرآن الذي عليه أنزله ، وجعله بشيراً
ونذيراً ، وسراجاً منيراً .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾

تفرد بالملك فلا شريك يساعده ، وتوحد بالجلال فلا نظير يقاسمه ؛ فهو الواحد
بلا قسيم في ذاته ، ولا شريك في مخلوقاته ، ولا شبيه في حقه ولا في صفاته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ
شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ
لَا أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ
مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴾

اتخذوا من دون الله آلهة لا يملكون قطيعاً ، ولا يخلقون شيئاً ، ولا يذفون عنهم

كثيراً ولا يسيراً ، ولا ينفعونهم ولا يُسئلون عليهم عسيراً ، ولا يملكون لأحدٍ موتاً^(١)
ولا نُشوراً .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين كفروا إن هذا إلا
إفكٌ افتراه وأعاناه عليه قومٌ آخرون
فقد جاءوا ظُلماً وزوراً ﴾ . وقالوا
أساطيرُ الأولين اكتتبها فهي
تملى عليه بُكْرَةً وأصيلًا * قل
أنزله الذي يعلم السرَّ في السمواتِ
والأرضِ إنه كان غفوراً رحيمًا ﴿

ظنُّوه كما كانوا ، ولما كانوا بأمثالهم قد استعانوا فيما عجزوا عنه من أمورهم ، واستحدثوا
لأمثالهم واستكانوا — فقد قالوا من غير حُجَّةٍ وتَقَوُّوا ، ولم يكن لقولهم تحصيل ، ولأساطيرُ
الأولين ترهاتهم^(٢) التي لا يُدرى هل كانت ؟ وإن كانت فلا يُعرفُ كيف كانت
ومتى كانت ؟

ثم قال : يا محمد ، إن هذا الكتاب — الذي أنزله الذي يعلم السرَّ في السموات
والأرض — لا يَقْدِرُ أحدٌ على الإتيان بمثله ولو تشاغلوا^(٣) من الوقت الذي أتى به أعداء
الدين ، وهم على كثرتهم مجتهدون في معارضته بما يوجب مساواته ، فادَّعوا تكذيبه . وانقطعت
الأعصار وانقضت الأعمار ، ولم يأتِ أحدٌ بسورة مثله ، فأتى الرِّيبُ من صدِّقه ، ووجِبَ
الإقرارُ بحقِّه .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا ما لهذا الرسولِ يأكلُ الطعامَ

(١) هكذا في م وهي في س (حياة ولا نُشورا) والمعنى يتقبلها أيضاً .

(٢) هكذا في م وهي في س (ترهاتهم الذي...) ولكننا آثرنا (ترهاتهم) بدليل التأنيت في (كانت) مكرراً .

(٣) هكذا في م وهي في س (ولو تشاغلوا) .

وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ
مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا * أَوْ يُلْقَى
إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ
يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن
تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْخُورًا *
انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ
فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا *
تَبَارَكَ الَّذِي (١) إِن شَاءَ جَعَلَ لَكَ
خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝

لما عجزوا عن معارضته أخذوا يعيبونه بكونه بشرًا من جنسهم يمشي في الأسواق، ويأكل الطعام، وعابوه بالفقر وقالوا: هَلَّا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ فَيُرَوْنَ حَيَاتًا؟ وهَلَّا جُعِلَ لَهُ الْكَنُوزُ فَاسْتَكْرَمَ مَالًا؟ وهَلَّا خُصَّ بِآيَاتٍ — اقترحوها — فَتَقَطَعَ الْعُذْرُ وَتُزِيلَ عَنَّا إِشْكَالًا؟ وما هذا الرجل إلا بشرٌ تعتريه من دواعي الشهوات ما يعزى غيره ١ فأى خصوصية له حتى تُلْزَمْنَا متابعته ولن يُظْهِرَ لَنَا حُجَّةً؟ فأجاب الله عنهم وقال: إِنَّ الْحَقَّ فَادِرٌ عَلَى تَمْلِيكَ مَا قَالُوا وَأَضْعَافَ ذَلِكَ، وفي قدرته إظهار ما اقترحوه وأضعاف ذلك، ولكن ليس لم هذا التبخير (٢) بعد ما أزيح العذر بإظهار معجزة واحدة، واقترح ما يهَوِّنُ تَحْكُمُ عَلَى التَّقْدِيرِ، وليس لم ذلك. ثم أخبر أنه لو أظهر تفصيل ما قالوه وأضعافه لم يؤمنوا؛ لأنَّ حُكْمَ اللَّهِ بِالشَّقَاوَةِ سَابِقٌ لَمْ، وقال:

(١) يذكر ابن عباس أنه لما عبر المشركون محمداً (ص) بالفاقة أقل رضوان خازن الجنة عليه وقال: يا محمد، رب العزة يقرئك السلام ويقول لك: هذه مفاتيح خزائن الدنيا مع ما لا يفتقر لك مما عنده في الآخرة مثل جناح بموضة فقال النبي: يا رضوان لا حاجة لي فيها، لأحب إلي أن أكون عبداً سائراً شكوراً فقال رضوان: أصبت أصابك الله. ورفع الرسول بصره فإذا منازل فوق منازل الأنبياء ورفعهم دعا النبي: اللهم اجعل ما أردت أن تعطيني في الدنيا ذخيرة عندك في الساعة يوم القيامة.

(٢) يمكن أن تكون (التعيز) لتلجم مع (ما اقترحوه) ومع (ما يهون) ولكننا لا نستبعد أن تكون (التعيز) بالحاء لكثرة جدلهم حول ما ينبغي — في تصورهم — للرسول.

﴿يَلْكَذِبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ
كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾ .

فهم في حُكم الله من جملة الكفار ، والله أعدَّ لهم ولأمثالهم من الكفار وعيدَ الأبد . .
فلا محالة يُستَحَنون به .

قوله : « انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا » : دليلٌ على جواز
التكليف بما لا يقدر عليه العبدُ في الحال ؛ لأنه أخبر أنهم لا يستطيعون سبيلاً ، وهم
مُعَاتِبُونَ مُكَلَّفُونَ .

قوله جل ذكره : ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَعَوْا
لَهَا تَفِيضًا وَزَفِيرًا﴾ .

فوحشة النارِ توجد من مسافة بعيدة قبل شهودِها والامتحان بها ، ولسيمُ الجنة يوجد
قبل شهودِها والدخول فيها ، والنار تُسَجَّرُ منذ سنين قبل المحترقين بها ، والجنة تُزَيَّنُ منذ
سنين قَبْلَ المُسْتَمِيعِينَ بها . وكَذَبَ مَنْ أَحَالَ^(١) وجودها قبل كون سكانها وقطانها من
المنتفعين أو المعاقبين ، لأن الصادق أخبر عن صفاتها التي لا تكون إلا بوجود حيث قال :

﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا
مَقْرَّينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا *
لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا
وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ .

راحةُ الجنة مقرونة بسعتها ، ووحشة النار مقرونة بضيقها ، فيُضِيقُ عليهم مكانهم ،
ويضيقُ عليهم قلوبهم ، ويضيقُ عليهم أوقاتهم . ولو كانت حياتهم تبطل وكانوا ينخلصون

(١) لهذا الرأي أهميته حيث يرى كثير من المعتزلة أن الجنة والنار لا يوجدان الآن وإنما
يوجدان في الآخرة عند الحزاء ، وأصح المعتزلة — بخلاف جهم وحده — أنها لا تغيبان ولا يفنى
أهلها ، وم في هذا يتفقون مع الأشاعرة . أما مخالفة جهم لذلك فقد ذكرها النهرستاني في (الملل والنحل
ج ١ ص ١١١ ط الخانجي) بدعوى أن تلك أهل الجنة بنعيمها وتأم أهل النار بحبيسها حركات تنامي مع
أن نصوص القرآن صريحة في دوامها . . والتفسير الأشعري يصرح بذلك في الآيات التالية .

منها لم يكن البلاء كاملاً، ولكنها آلام لا تتناهى، ويحزن لا تنقضى؛ كلما راموا نرجة قيل لهم :
فلن تريدكم إلا عذاباً .

قوله جل ذكره ﴿ قُلْ أَذِيكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي
وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جِزَاءً وَمَصِيرًا ﴾

المتقون أبداً في النعيم المقيم ؛ حور وسرور وجبور ، وروحٌ وريحان ، وبهجة وإحسان ،
ولطف جديد وفضل مزيد ، وألذ شراب وكاسات محاب ، وبسط قلب وطيب حال ، وكمال
أنس ودوام طرب وتمام جَنَدلٍ ، لباسهم فيها حرير وفراشهم سندس وإستبرق ، والأسماء
أسماء في الدنيا والأعيان بخلاف المهودات فيها^(١) . ثم فيها ما يشاءون ، وهم أبداً مقيمون
لا يرحلون ، ولا هم عنها يخرجون .

قوله جل ذكره : ﴿ لَمْ يَكُنْ فِيهَا مَا يَشَامُونَ ﴾ .

ولكن لا يخلق في قلوبهم إلا إرادة ما علم أنه سيفعله ، فما هو المعلوم لله أنه لا يفعله
لا تتعلق به إرادتهم ، ويمنع من قلوبهم مشيئته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي
هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ .

الله يحشر الكفار ويحشر الأصنام التي عبدوها من دون الله ، فيحشيها ويقول لها :
هل أمرتم هؤلاء بعبادتكم ؟ فيتبرأون . . كَلَّهْهُ نَهْوِيلٌ وَتَعْظِيمٌ لِّلشَّانِ ، وإلا فهو عليم بما كان
وما لم يكن . فالأصنام تبرأ منهم ، وتقابلهم بالكذب ، وهم ينادون على أنفسهم بالخطأ
والضلال ، فيلقون في النار ، ويبقون في الوغيد إلى الأبد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ
إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ
فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ :

(١) هذا تلييه هام جداً لتوضيح حقيقة النعم التي في الآخرة .

أخبر أن الدين تقدّمه من الرسل كانوا يتّراً ، ولم تكن الخصوصية لهم إلا ظهور المعجزات عليهم . وفي الجملة الفضائل بالمعاني لا بالصورة ، ثم تلى :

« وجعلنا بعضكم لبعض
فتنة أتصبرون وكان ربك
بصيراً » .

(فضل بعضاً على بعض ، وأمر المفضل بالصبر والرضا ، والفاضل بالشكر على العطاء) (١)
وخصّ قوماً بالبلاء وجعلهم فتنة لأهل البلاء ، وخصّ قوماً بالمعافاة ، وآخرين بالأسقام والآلام ، فلا يمنّ نعمته مناقب ، ولا يمنّ امتحنته مطايا . . فبحكمه لا يجرّهم ، وبفضله لا يضلّهم ، وبإرادته لا يبيدّهم ، وباختياره لا ياوزارهم ، وبأقداره لا ياوزارهم ، وبه لا يهزم .

قوله : « أتصبرون ؟ » استفهام في معنى الأمر ، فمنّ معاهدته التوفيق صبر وشكر ، ومن قارنه الظلّان أبي وكفر .

قوله جل ذكره : « لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً » .

« لا يرجون لقاءنا » : لا يؤمنون بالحشر والنشر والرجوع إلى الله في القيامة من الدنيا . وكما كانوا لا يخافون العذاب ، ولا ينتظرون الحشر كذلك كانوا لا يؤمنون لقاء الله . فنكروا الرؤية من أهل القبلة — ممن يؤمن بالقيامة والحشر — مشاركة لهؤلاء في جحد ما ورد به الخبر والنقل ، لأن النقل كما ورد بكون الحشر ورد بكون الرؤية لأهل الإيمان (٢) . فالذين لم يؤمنوا قالوا على جهة رؤية المقام لأنفسهم ، وأنه مُسلّم لهم ما اقترحوه من نزول

(١) ما بين القوسين في م وغير موجود في س .
(٢) يعود التفسير بعد قليل إلى شرح موضوع الرؤية عند تفسيره الآية : « وكفى بربك هادياً ونصيراً »

الملائكة عليهم ورؤية ربهم . وذلك وإن كان في القدرة جائزاً — إلا أنه لم يكن واجباً بعد إزاحة عُدْرهم بظهور معجزات الرسول عليه السلام ، فلم يكن اقتراح ما قالوه جائزاً لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا ﴾ .

اقترحوا شينين : رؤية الملائكة ورؤية الله ، فأخبر أنهم يرون الملائكة عند التوفى ، ولكن تقول الملائكة لهم : « لا بشرى لكم » .

« حِجْرًا مَّحْجُورًا » : أى حراماً ممنوعاً بمعنى رؤية الله عنهم ، فهذا يعود إلى ما جرى ذكره ، وحمله على ذلك أولى من حمله على الجنة ، ولم يجر لها هنا ذكر . ثم فيه إشارة للمؤمنين بالرؤية لأنهم يرون للملائكة ويشرونهم بالجنة ، قال تعالى : « تنزل عليهم للملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة »^(١) فكما لا تكون للكفار إشارة بالجنة وتكون للمؤمنين لا تكون الرؤية للكفار وتكون للمؤمنين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ .

هذه آفة الكفار ؛ ضاع سميتهم وخاب جهدهم ، وضاع عمرهم وخسرت صفتهم وانقطع رجاؤهم ، وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ، ويحسبون أنهم يحسنون صنماً .

وأما أصحاب الحقائق وأرباب التوحيد فيلوح لقلوبهم من سماع هذه الآية ما يحصل به كمال رَوْحهم ، وتتأذى إلى قلوبهم من الراحة ما يضيق عن وصفه شرحهم ، ويتناصر عن ثنائه نُطقهم ، حيث يسمعون قوله : « وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً » ولقد ظهرت قيمة أعمالهم حيث قال الحق لأجله : « وقدمنا إلى ... » فهم إذا سمعوا ذلك وَجَبَ لهم من الأريحية ما يشغلهم عن الاهتمام لقوله : « فجعلناه هباءً منثوراً » ويقولون : ياليت

(١) آية ٣٠ سورة فصلت .

لنا أعمال أهل الدارين ثم لا تُقبلُ منها ذرةٌ وهو يقول بسببها : وقد منا إلى ما عملوا من عمل . . . ١ لأنهم إذا تخلصوا من مواضع الخلل وموجبات الخجل من أعمالهم عدواً ذلك من أجل ما ينالون من الاحسان إليهم^(١) ، وفي معناه أشدوا :

سأرجع من حجٍّ طامٍ مُتَجَلًّا لأنَّ الذي قد كان لا يُتَقَبَّلُ^(٢)

قوله جل ذكره : ﴿ أصحابُ الجنةِ يومئذٍ خيرٌ مستقراً وأحسنُ مقيلاً ﴾ .

أصحابُ الجنةِ هم الراضون بها ، الواصلون إليها ، والمكتفون بوجدانها ، فحسنت لهم أوطانهم ، وطاب لهم مستقرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ويومَ تَشَقَّقُ السماءُ بالنهارِ ونُزِّلَ الملائكةُ تزيلاً ﴾ .

يريد يومَ القيامةِ إذا بدتْ أهوالها ، وظهرت للبعوثين أحوالها عَمِلُوا وَتَحَقَّقُوا — ذلك اليومَ — أَنَّ لِلْمَلِكِ الرَّحْمَنِ ، ولم يتخصص ملكه بذلك اليوم ، وإنما علمهم ويقينهم حصل لهم ذلك الوقت .

ويقال تنقطع دواعي الأغيار ، وتنفي أوهام الخلق فلا يتجدد له — سبحانه — وصف ولكن تتلشى للخلق أوصاف ، وذلك يومٌ على الكافرين عسير ، ودليلُ الخطاب يقتضي أَنَّ ذلك اليوم على المؤمنين يسيرٌ وإلا بطل الفرق ؛ فيجب ألا يكون مؤمن إلاً وذلك اليوم يكون عليه هيناً .

قوله جل ذكره : ﴿ ويومَ يَعِضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾^(٣)

(١) هذه إشارة دقيقة غاية الدقة ، تأمل أن يظن إليها القارئ ويستمتع بها .
(٢) معنى البيت مرتبط بالفكرة الصوفية أن عمل الإنسان لا قيمة له ، والأمل كله معقود على الفضل الإلهي ، فكما استصغر العابد عبادته بجانب هذا الفضل شمر بقصوره وارتقى في التجريد والتفويض منزلة بعد منزلة . . . وفي هذا تقول رابعة بعد عبادة ليلة كاملة : إن استغفارنا في حاجة إلى استغفار .
(٣) قبل نزلت هذه الآية لى أبي بن خلف ، وقد قتله الرسول (ص) يوم أحد في مبارزة ، وقيل نزلت في عقبه بن أبي معيط وكان محالفاً لأبي .

يقول ياليتي اتخذت مع الرسول
سبيلاً * يَا وَيْلَتَا لَيتني لم اتخذ فلاناً
خليلاً *

يندم الكافر على صحبة الكفار . ودليل الخطاب يقتضي سرور المؤمنين بمصاحبة
أخذانهم وأحبائهم في الله ، وأما الكافر فيُضِلُّ صاحبَه فيقع معه في الشور ، ولكن المؤمن
يهدى صاحبه إلى الرشـد فيصل به إلى السرور .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الرسول يارب إن قومي
اتخذوا هذا القرآن مهجوراً ﴾ .

شكا إلى الله منهم ، وتلك سنة المرسلين ؛ أخبر الله عن يعقوب — عليه السلام —
أنه قال : « إنما أشكو بثي وحزني إلى الله » فمن شكى من الله فهو جاحد ، ومن شكى إلى الله
فهو عارف واجد .

ثم إنه أخبر أنه لم يُخلِ نبياً من أنبيائه صلوات الله عليهم إلا سلط عليه عدواً في
وقته ، إلا أنه لم يغادر من أعدائهم أحداً ، وأذاقهم وبالاً ما استوجبوه على
كفرهم وغييهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وكفى بربك هادياً ونصيراً ﴾ .

كفى بربك اليوم هادياً إلى معرفته ، وغداً نصيراً على رؤيته .

ويقال آخر فتنة للمؤمنين ماورد في الخبر : أن كل أمة ترى في القيامة الصنم الذي عبدوه
يتبعونه فيحشرون إلى النار ، فيُلْقَوْنَ فيها ويبقى للمؤمنون ، فيقال لهم : ماوقفكم ؟ فيقولون :
إنهم رأوا معبودهم فتبعوه ونحن لم نر معبودنا ؛ فيقال لهم : ولورأيتموه . . فهل تعرفونه ؟
فيقولون : نعم . فيقال لهم : بيم تعرفونه ؟

فيقولون : بيننا وبينه علامة . فيريهم شيئاً في صورة شخص فيقول لهم : أنا معبودكم
فيقولون : معاذ الله . . نعوذ بالله منك ؛ ما عبدناك . فيتجلى الحق لهم فيسجدون له .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن بُعْثَتْ جُحَّةٌ واحدةٌ كذلك رُسِيتَ به فؤادك وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ﴾ .

أى إنما أنزلناه متفرقاً ليسهل عليك حفظه ؛ فإنه كان أمياً لا يقرأ الكتب ، ولأنه لو كان دفعة واحدة لم يتكرر نزول جبريل عليه السلام بالرسالة إليه في كل وقت وكل حين . . وكثرة نزوله كانت أوجباً لسكون قلبه وكمال رَوْحِهِ ودوام أنسه^(١) ، فجبريل كان يأتى في كل وقت بما كان يقتضيه ذلك الوقت من الكوائن والأمور الحادثة ، وذلك أبلغ في كونه معجزةً ، وأبعدُ عن التهمة من أن يكون من جهة غيره ، أو أن يكون بالاستعانة بمن سواه حاصلًا^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا يأتونك بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ .

كان الجواب لما يوردونه على جهة الاحتجاج لهم مفتحاً ، ولفساد ما يقولونه موضحاً ، ولكن الحق — سبحانه — أجرى السُّنة بأنه لم يزد ذلك للمسلمين إلا شفاءً وبصيرةً ، ولهم إلا قَصِيٌّ وشبهة .

ثم أخبر عن حالهم في مآلهم فقال :

﴿ الذين يُحْشَرُونَ على وجوههم إلى جَهَنَّمَ أولئك شرُّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾

يحشرون على وجوههم وذلك أمانة لإهانتهم ، وإن في الخبر : « الذين أمشاهم اليوم »

(١) لأنه كتاب يحمله رسول الحبيب من الحبيب إلى الحبيب .

(٢) أى أن اتصال القرآن الكريم بحياة الناس وواقع أمورهم آية كونه معجزة ؛ بعكس ما يتخرص به المضللون الملحدون الذين يدعون أن محمداً كاتب هذا القرآن ، وأنه أوتى ذكاء خارقاً كان يحمله يكتب للناس ما يلي احتياجاتهم ويحل مشاكلهم . . خرس ألسنتهم إن يقولون إلا زوراً .

على أقدامهم يُمشيهم خدّاً على وجوههم» (١)، وهو على ذلك قادر، وذلك منه غير مستحيل.

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا﴾

قلنا يجرى في القرآن لنينا — صلى الله عليه وسلم — ذكرٌ إلا ويندكر الله عُقيبه موسى عليه السلام . وتكررت قصته في القرآن في غير موضع تنبيهاً على علو شأنه ، لأنه كما أن التخصيص بالذكر يدل على شرف المذكور فالتكرير في الذكر يوجب التفصيل في الوصف ؛ لأن القصة الواحدة إذا أعيدت مرات كثيرة كانت في باب البلاغة أنهم لا سبب إذا كانت في كل مرة فائدة زائدة (٢).

ثم بين أنه قال لها :

﴿فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا﴾

أى فذهبا ففجده القوم فدمرناهم تدميراً (٣) أى أهلكناهم إهلاكاً ، وفي ذلك تسلية للنبي — صلى الله عليه وسلم — فيما كان يقاسيه من قومه من فنون البلاء ، ووعد له بالجبل في أنه سيهلك أعداءه كلهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ

أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً

وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾

أحللناهم العقوبة كما أحللتنا بأمثلهم ، وعاملناهم بمثل معاملتنا لقروا لهم . ثم عقب هذه الآيات بذكر عاد وثمود وأصحاب الركن ، ومن ذكرهم على الجملة من غير تفصيل ، وما أهلك

(١) القسم الأول من الخبر على النحو التالي : « يحمر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف : صنف على الدواب وصنف على أرجلهم وصنف على وجوههم » قيل يا رسول الله : كيف يحشون على وجوههم فقال عليه السلام : الذين أمصام

(٢) يضاف هذا إلى ما سبق أن نبينا إليه عن موقف التشيرى من التكرار .

(٣) يلفت التشيرى نظرنا إلى ما يعرف في البلاغة بإيجاز الحذف ، فقد اكتفى بذكر أول القصة وآخرها وقد أحسن التشيرى حين وطأ لذلك بكلام في القصة الواحدة التي تعاد أكثر من مرة .

به قوم لوطٍ حيث عملوا الخبائث . . . كل ذلك تطيباً لقلبه صلى الله عليه وسلم ، وتسكيناً
لِسِرِّهِ ، وإعلاماً وتعريفاً بأنه سيهلك مَنْ يُعَادِيهِ ، ويدمّر مَنْ يَنَاقِيهِ ، وقد قُتِلَ مِنْ ذَلِكَ
الكثير في حال حياته ، والباقي بعد مُضِيِّهِ — عليه السلام — من الدنيا وذهابه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا
هُزُوءًا أَمْحَادًا أَلَدَى بَيْتِ اللَّهِ
رَسُولًا . . . ﴾

كانت تكون له سلوة لو ذكر حاله وشكا إليه قصته ، فإذا أخبر الله وقص عليه
ما كان يلاقه كان أَوْجِبَ لِلْسَّلَوةِ وَأَقْرَبَ مِنَ الْأُنْسِ ، وغايةُ سلوةِ أربابِ الحق أن يذكرُوا
لأحبائهم ما لقوا في أيام امتحانهم كما قال قائلهم :

يودُّ بأن يمشى سقياً كَلْباً إذا سمعت منه بشكوى ترأسه
ويهنئُ للعروفِ في طلبِ العلى لندُّ كَرِّ يوماً عند سلى شمائله

وأخبر أنهم كانوا ينظرون إليه — عليه السلام — بين الازدراء والتصغير لشأنه ؛
لأنهم كانوا لا يعرفون قدره ، قال تعالى : « وترامى ينظرون إليك وهم لا يبصرون »^(١) .
قوله جل ذكره : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ
تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾

كانوا يعبدون من الأصنام ما يَهْوَوْنَ ؛ يستبدلون صنماً بصنم ، وكانوا يَجْرُونَ على مقتضى
ما يقع لهم . وللمؤمن بِحُكْمِ اللَّهِ لَا بِحُكْمِ نَفْسِهِ ، وبهذا يتضح الفرقان^(٢) بين رجل وبين رجل .
والذى يعيش على ما يقع له فعليه هَوَاهُ ، وملتحقٌ بالذين ذكرهم الحق بالسوء في هذه الآية .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ
أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ
بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾

(١) آية ١٩٨ سورة الأعراف

(٢) فرق بين الشينين فرقاً وفرقانا . والفرقان البرهان والحجة ، وكل مافُتِرَقَ به بين الحق والباطل

كالأنعام التي ليس لها همٌ إلا في أكلية وشرية ، ومن استجلب حظوظ نفسه
فكالبهائم . وإن الله — سبحانه — خلق الملائكة وعلى العقل جبلهم ، والبهائم
وعلى الهوى فطرهم ، وبني آدم وركب فيهم الأمرين ؛ فمن غلب هواه عقله فهو شرف
من البهائم ، ومن غلب عقله هواه فهو خير من الملائكة . . كذلك قال المشايخ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ نَرِ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلُّ
وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا
الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ * ثم قبضناه
إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿

قيل نزل الرسول — صلى الله عليه وسلم — في بعض أسفاره وقت القبولة في ظل شجرة
وكانوا خلقاً كثيراً فمدَّ الله ظلَّ تلك الشجرة حتى وسع جميعهم وكانوا كثيرين ، فأنزل الله
هذه الآية ، وكان ذلك من جملة معجزاته عليه السلام .

وقيل إن الله في ابتداء النهار قبل طلوع الشمس يجعل الأرض كلها ظلاً ، ثم إذا طلعت
الشمس ، وانبسط على وجه الأرض شعاعها فكل شخص يبسط له ظلٌ ، ولا يصيب ذلك
الموضع شعاع الشمس ، ثم يتناقص إلى وقت الزوال ، ثم يأخذ في الزيادة وقت الزوال .
وذلك من أمارات قدرة الله تعالى ؛ لأنه أجرى المادة بخلق الظل والضوء والنور .

قوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾ : أي دائماً . ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ ؛ أي حال
ارتفاع الشمس ونقصان الظل .

ويقال : ألم نر إلى ربك كيف مدَّ ظل العناية على أحوال أوليائه ؛ فقومهم في ظل الحماية ،
وآخرون في ظل الرعاية ، وآخرون في ظل العناية ، والفقراء في ظل الكفاية ، والأغنياء
في ظل الراحة من الشكاية .

ظلُّ هو ظل المعصية ، وظل هو ظل الرحمة ؛ فالمعصية للأنبياء عليهم السلام ثم للأولياء ،
والرحمة للمؤمنين ، ثم في الدنيا لكافة الخلائق أجمعين . ويقال قوله للنبي صلى الله عليه وسلم :
﴿ أَلَمْ نَرِ إِلَىٰ رَبِّكَ ﴾ ثم قوله : ﴿ كَيْفَ مَدَّ الظِّلُّ ﴾ متراً لما كان كاشفة به أولاً ، إجراءً للسنَّة

في إخفاء الحال عن الرقيب. قال لموسى عليه السلام : « لَنْ تَرَانِي » . وقال لنبينا عليه السلام :
« أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ » وشتان ما هما !

ويقال أحياء قلبه بقوله : « أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ » إلى أن قال : « كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ » فجعل
استقلاله بقوله : « أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ » إلى أن سمع ذكر الظل . ويقال أحياء بقوله :
« أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ » ثم أفناه بقوله : « كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ » وكذا سُنَّتُهُ مع عبادِهِ ؛ يُرَدُّ دُفْعًا بَيْنَ
إِفْنَاءٍ وَإِبْقَاءٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا
وَالنَّوْمَ سُبَاتًا ^(١) » وجعل النهار سُورًا ^(٢) .

جعل الليل وقتاً لسكون قومٍ ، ووقتاً لاتزعاج آخرين ؛ فأربابُ الغفلة يسكنون في ليلهم ،
والحبهون يسهرون في ليلهم إن كانوا في رَوْحِ الوصال ، فلا يأخذهم النومُ لِكَمَالِ أُنْسِهِمْ ،
وإن كانوا في أَلَمِ الفراق فلا يأخذهم النومُ لِكَمَالِ قَلْقِهِمْ ، فالسَّهْرُ للأحبابِ صِفَةٌ ؛ إمَّا لِكَمَالِ
السُّرُورِ أَوْ لِهَجُومِ الهمومِ . ويقال جعل النومَ للأحبابِ وقتَ النَّجْلِ بما لا سبيلَ إليه
في البقعة ، فإذا رَأَوْا رَبَّهُمْ في المنامِ يُوْثِرُونَ النومُ على السَّهْرِ ^(٣) ، قال قائلهم :
وإني لَأَسْتَغْنِي وَمَا بِي نَعْسَةٌ لَمَلٍّ خِيَالًا مِنْكَ يَلْقَى خِيَالِيَا
وقال قائلهم :

رَأَيْتُ سُرُورَ قَلْبِي فِي مَنَامِي فَأُحِبُّ التَّنَفُّسَ وَالْمَنَامَا
ويقال النوم لأهل الغفلة عقوبةٌ ولأهل الاجتهادِ رحمةٌ ؛ فإن الحقَّ — سبحانه —
يُدْخِلُ عليهم النومَ ضرورةً رحمةً منه بنفوسهم ليستريحوا من كَدِّ المجاهدة .
قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا
بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً طَهُورًا ^(٤) »

(١) السبت = القطع . والنائم مسبوت لأنه انقطع عمله وحركته . وقيل السبات = الموت ، والمسبوت
لميت لأنه مقطوع الحياة . وهو كقوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي يَتَوَطَّأُكُمْ بِاللَّيْلِ » ، ويضده ذكر النشور .
في مقابلته .
(٢) ذكر القشيري في باب « رؤيا القوم » برسائله أمثلة كثيرة للكرامات التي تحققت للأولياء ، أنا
نومهم ، وكان بعضها ذا تأثير عظيم في مجرى حيوانهم . (الرسالة ص ١٩٢ وما بعدها) .

يُرْسِلُ رِيَّاحَ الْكَرَمِ قَهَبَ عَلَى قُلُوبِ ذَوِي الْحَاجَاتِ فَتَرْجِعُهَا إِلَى طَلَبِ مَبَارَةٍ ،
وَيُرْسِلُ رِيَّاحَ الْوَلَايَةِ قَهَبَ عَلَى قُلُوبِ الْخَوَاصِّ فَتَطْهَرُهَا مِنْ جَمِيعِ الْإِرَادَاتِ فَتُسَكِّنُ بِاللَّهِ ،
وَيُرْسِلُ رِيَّاحَ الْخُوفِ عَلَى قُلُوبِ الْعُصَاةِ فَتَحْمِلُهُمْ عَلَى التَّوَدُّعِ ، وَتَطْهَرُهَا مِنَ الْإِصْرَارِ فَتَرْجِعُ
إِلَى التَّوْبَةِ ، وَيُرْسِلُ رِيَّاحَ الْاِشْتِيَاقِ عَلَى قُلُوبِ الْأَحْبَابِ فَتَرْجِعُهَا مِنَ الْمَسَاكِنَاتِ ،
وَتَطْهَرُهَا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا عَنِ الْوَاوَجِ فَلَا تَسْتَقِرُّ إِلَّا بِالْكَشْفِ وَالتَّجَلِّيِ .

وَيَقَالُ إِذَا تَنَسَّمَ الْقَلْبُ لِسِمِّ الْقُرْبِ هَامَ فِي مَلَكُوتِ الْجَلَالِ ، وَامْتَنَحَى عَنْ كُلِّ
مَرْسُومٍ وَمَعْهُودٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا *
لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا وَنُسْقِيَهُ *
فَمَا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْآسٍ كَثِيرًا *
وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيهِمْ لَآيَاتٍ كَثُرُوا *
فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾ .

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً الْمَطَرَ فَأَحْيَا بِهِ الْغِيَاضَ وَالرِّيَاضَ ، وَأَنْبَتَ بِهِ الْأَزْهَارَ وَالْأَنْوَارَ ،
وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً الرَّحْمَةَ فَغَسَلَ الْعَصَاةَ مَا تَلَطَّخُوا بِهِ مِنَ الْأَوْضَارِ ، وَمَاتَ تَدَلَّبُوا بِهِ
مِنَ الْأَوْزَارِ .

و « الطَّهُّورُ » هُوَ الطَّاهِرُ الْمُطَهَّرُ ، وَمَاءُ الْحَيَاءِ يُطَهِّرُ قُلُوبَ الْعَارِفِينَ مِنَ الْجَنُوحِ
إِلَى الْمَسَاكِنَاتِ وَمَا يَتَدَاخَلُهَا فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ مِنَ الْغَفَلَاتِ . وَمَاءُ الرِّعَايَةِ يُحْيِي بِهِ قُلُوبَ
الْمُشْتَاقِينَ بِمَا يَتَدَارَكُهَا مِنْ أَنْوَارِ التَّجَلِّيِ حَتَّى يَزُولَ عَنْهَا عَطَشُ الْاِشْتِيَاقِ وَيَحْصُلُ فِيهَا مِنَ
سَكِينَةِ الْاِسْتِقْلَالِ ، وَيُجْبَى بِهِ نَفُوسًا مَبْتَةً بِاتِّبَاعِ^(١) الشَّهَوَاتِ فَيُرَدُّهَا إِلَى الْقِيَامِ بِالْعِبَادَاتِ .

قوله جل ذكره ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَافْتَقْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ
نَذِيرًا ﴾

(١) الْبَاءُ لِي (بِاتِّبَاعِ) مِنْهَا (بِسَبَبِ) .

إِنَّ اللَّهَ — سبحانه — خَصَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ فَضَّلَهُ عَلَى السَّكَافَةِ ، وَأَرْسَلَهُ إِلَى الْجَمَلَةِ ، وَبِأَلَّا يُنْسَخَ شَرْعُهُ إِلَى الْأَبَدِ . وَبِهَذِهِ الْآيَةِ أَذْبَهُ بِأَدَقِّ إِمَارَةٍ ، حَيْثُ قَالَ : « وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا » وَهَذَا كَمَا قَالَ : « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » (١) .

وَقَصْدُ الْحَقِّ أَنْ يَكُونَ خَوَاصُّ عِبَادِهِ أَبَدًا مَعْصُومِينَ عَنْ شَوَاهِدِهِمْ .

وَفِي الْقِصَّةِ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَبَرَّأَ وَقَتًا بكَثْرَةِ مَا كَانَ يُسْأَلُ ، فَأَوْحَى اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ إِلَى أَلْفِ نَبِيٍّ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَصْبَحُوا رُسُلًا ، وَتَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فَضَاقَ قَلْبُ مُوسَى وَقَالَ : يَا رَبِّ ، إِنِّي لَا أَطِيقُ ذَلِكَ ، فَقَبِضْ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾

أَيُّ كُنْ قَائِمًا بِحَقِّنَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ مِنْكَ جُنُوحٌ إِلَى غَيْرِنَا أَوْ مَبَالَاةٌ بَيْنَ سَوَانَا ، فَإِنَّا نَقْصِيكَ بِكُلِّ وَجْهِ ، وَلَا نَرْفَعُ عَنْكَ ظِلًّا عَنَانِنَا بِحَالٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ .

الْبَحْرُ الْمِلْحُ لَا عَذُوبَةَ فِيهِ ، وَالْعَذْبُ لَا مِلْحَةَ فِيهِ ، وَهُمَا فِي الْجَوْهَرِيَّةِ وَاحِدٌ ، وَلَكِنَّهُ سَيِّحَانُهُ — بِقُدْرَتِهِ — غَايَرَ بَيْنَهُمَا فِي الصِّفَةِ ، كَذَلِكَ خَلَقَ الْقُلُوبَ ؛ بَعْضُهَا مَعْدِنُ الْبَاقِينَ وَالْعُرْفَانِ ؛ وَبَعْضُهَا مَحَلُّ الشُّكِّ وَالْكَفْرَانِ .

وَيُقَالُ أُثْبِتْ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِينَ الْخُوفَ وَالرَّجَاءَ ، فَلَا الْخُوفَ يَغْلِبُ الرَّجَاءُ ، وَلَا الرَّجَاءَ يَغْلِبُ الْخُوفُ .

(١) آيَةُ ٨٦ سُورَةِ الْإِسْرَاءِ .

ويقال خَلَقَ القلوبَ على وصفين : قلب المؤمن مضيئاً (مشرقاً^(١)) وقلب الكافر
أسود مظلماً ، هذا بنور الإيمان مُزَيَّن ، وهذا بظلمة الجحود مُعَمَّم .

ويقال قلوبُ العوام في أسرِ المطالب ورغائبِ الحظوظ ، وقلوبُ الخواص مُعْتَقَةٌ عن
المطالب ، مُجَرَّدَةٌ عن رِقِّ الحظوظ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ
بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ
رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾

اَلْخَلْقُ متشاكلون في أصلِ الخَلْقَةِ ، متماثلون في الجوهرية ، متباينون في الصفة ، مختلفون
في الصورة ؛ فتفوسُ الأعداء مطاياهم تسوقهم إلى النار ، ونفوس المؤمنين مطاياهم تحملهم
إلى الجنة . واَلْخَلْقُ بَشَرٌ . . . ولكن ليس كلُّ بشرٍ كبشرٍ ؛ واحدٌ عدوٌّ لا يَسْتَعِي إلا في
مخالفته ، ولا يعيش إلا بنصيبه وحظّه ، ولا يحتمل الرياضة ولا يرتقى عن حدِّ الوقاحة
والخساسة ، وواحدٌ وليٌّ لا يَفْتَرُّ عن طاعته ، ولا يَنْزِلُ عن رِمتِهِ ، فهو في سماء
تعرّزه بمعبوده .

ويبينهما للناس مناهل ومشارب ؛ فواحدٌ يكون كما قال :

﴿ وَيَعْبُدُونَنِي مِنْ دُونِ اللَّهِ
مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ
الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾

يكتفى بالمنحوت من الخشب ، والمصنوع من الصخر ، والمُتَّخَذِ من النحاس ، وكلِّها
جمادات لا تعقل ولا تسمع ، ولا تضر ولا تنفع .

أما المؤمنُ فإنَّ من صفاته أَنَّهُ لا يلتفت إلى العرش — وإنَّ علا ، ولا ينتاد بقلبه
لخلقٍ — وإنَّ اتصف بمناقب لا تُحصى

(١) وردت في م ولم ترد في س .

قوله جل ذكره : ﴿وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً﴾ .

رسولاً مبشراً ، مأموراً بالإنذار والتبشير ، واقفاً حيث وقفناك على نعت التبليغ ، غير طالب منهم أجراً ، وغير طامع في أن نجد منهم خطأ .

قوله جل ذكره : ﴿قل ما أسألكم عليه من أجرٍ

إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه

سبيلاً﴾ .

«إلا» أداة استثناء منقطع ، إذ ابتغناؤهم السبيل إلى ربهم ليس بأجر يأخذه منهم ،

فهو لين أقبل بشير ، ولين أعرض نذير .

قوله جل ذكره : ﴿وتوكل على الحي الذي

لا يموت﴾ .

التوكل تفويض الأمور إلى الله . وحقه وأصله علم العبد بأن الحوادث كلها حاصلة

من الله تعالى ، وأنه لا يقدر أحد على الإيجاد غيره .

فإذا حرف هذا فهو فيما يحتاج إليه — إذا علم أن مراده لا يرتفع إلا من قبل الله —

حصل له أصل التوكل . وهذا القدر فرض ، وهو من شرائط الإيمان ، فإن الله تعالى يقول :

«وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين»^(١) وما زاد على هذا القدر — وهو سكون القلب

وزوال الانزعاج والاضطرار — فهي أحوال تلحق بالتوكل على وجه كماله .

فإن تقرر هذا فالناس في الاكتفاء والسكون على أقسام ، ولكل درجة من هذه

الأقسام اسم : إما من حيث الاشتقاق ، أو من حيث الاصطلاح .

فأول رتبة فيه أن يكتفى بما في يده ، ولا يطلب زيادة عليه ، ويستريح قلبه من طلب

الزيادة . . وتسمى هذه الحالة القناعة ، وفيها يقف صاحبها حيث وقف ، ويقنع بالخاص له

(١) آية ٢٣ سورة النازعة .

والطلب منا أن نلاحظ دائماً ظاهرة هامة نهينا إليها في مدخل هذا الكتاب ، وهي أن العشيرة يحاول أولاً استمداد المصطلح الصولي من كتاب الله ، (فالتوكل) الذي هو ركن هام من أركان الطريق الصولي له أصل في القرآن . ثم تأتي من بعد ذلك مرحلة البحث في تطور هذا الأصل ونموه في بيئة المتصوفة .

فلا يستزيد . ثم اكتفاء كل واحد يختلف في القلة والكثرة ، وراحة قلوب هؤلاء في التخلص من الحرص وإرادة الزيادة .

ثم بعد هذا سكون القلب في حالة عدم وجود الأسباب ، فيكون مجرداً عن الشيء ، ويكون في إرادته متوكلاً على الله . وهؤلاء متباينون في الرتبة ، فواحد يكتفى بوعده لأنه مَدَقَّة في ضمانه ، فيسكن — عند فقد الأسباب — بقلبه ثقةً منه بوعده ربه . . . ويسمى هذا توكلاً ، ويقال على هذا : إن التوكل سكون القلب بضمان الرب ، أو سكون الجأش في طلب المعاش ، أو الاكتفاء بوعده عند عدم تقديره ، أو الاكتفاء بالوعد عند فقد النقد .

والطف من هذا أن يكتفى بعلم أنه يعلم حاله فيشتغل بما أمره الله ؛ ويعمل على طاعته ؛ ولا يراعى إنجاز ما وعده ؛ بل يسكن أمره إلى الله . . . وهذا هو التسليم .

وفوق هذا التفويض^(١) ، وهو أن يسكن أمره إلى الله ، ولا يقترح على مولاه بحال ، ولا يختار ؛ ويستوى عنده وجود الأسباب وعدمها ؛ فيشتغل بأداء ما أزمه الله ؛ ولا يفكر في حال نفسه ؛ ويعلم أنه مملوك لمولاه ؛ والسيد أولى بعبده من العبد بنفسه^(٢) .

فإذا ارتقى عن هذه الحالة وجدَّ راحةً في اللّنع ؛ واستعذب ما يستقبله من الرِّدِّ . . . وتلك هي مرتبة الرضا^(٣) ؛ ويحصل له في هذه الحالة من فوائد الرضا ولطائفه مالا يحصل لمن دونه من الخلاوة في وجود المقصود .

(١) الواقع أن القسري هنا متأثر بالآراء الكثيرة التي أدلى بها الشيوخ في هذا الموضوع ، وعلى وجه الخصوص بشيخه الدقان ، الذي يقول : التوكل ثلاث درجات : التوكل ثم التسليم ثم التفويض ؛ فالتوكل يسكن إلى وعده ، وصاحب التسليم يكتفى بعلمه ، وصاحب التفويض يرضى بحكمه . ويقول كذلك : التوكل بداية والتسليم واسطة ، والتفويض نهاية . ويقول كذلك : التوكل صفة للمؤمنين والتسليم صفة الأولياء والتفويض صفة الموحدين . (الرسالة من ٨٥) .

(٢) يروى في هذا الباب أن جماعة سألوا الجنيد : أين نطلب الرزق ؟

فقال : إن علمتم في أي موضع هو فاطبوه . قالوا : فلتسأل الله تعالى ذلك .

فقال : إن علمتم أنه ينساكم فذكروه . فقالوا : ندخل البيت فتوكل ؟

فقال : السحرة شك قالوا : فالحيلة ؟

فقال : ترك الحيلة (الرسالة الصفحة ذاتها) .

(٣) كذلك ربط السراج في « ليله » بين التوكل والرضا بوصفها مقامين متتاليين في مقامات الطريق

(اللع من ٧٩ من أسفل) .

وبعد هذا الواقعة ، وهي ألا يجد الراحة في المتعة ، بل يجد بدل هذا عند نسيم القرب زوائد الأتس بنسيان كل أرب ، ونسيان وجود سبب أو عدم وجود سبب ، فكما أن حلاوة الطاعة تتصاغر عند برّ الرضا — وأصحاب الرضا يمدون ذلك حجاباً — فكذلك أهل الأتس بالله . . بنسيان كل فقدٍ ووجدٍ ، وبالتغافل عن أحوالهم في الوجود والعدم يمدون التزول إلى استلذاذ المتع ، والاستقلال بلطائف الرضا نقصاناً في الحال .

ثم بعد هذا استيلاء سلطان الحقيقة فيؤخذ العبد عن جملة بالكلية ، والعبارة عن هذه الحالة أنه يحدث الخمود والاستهلاك والوجود والاصطلام والفناء . . وأمثال هذا ، وذلك هو عين التوحيد ، فعند ذلك لا أنس ولا هية ، ولا لذة ولا راحة ، ولا وحشة ولا آفة .

هذا بيان ترتيبهم^(١) . فأما مادون ذلك فلنظهر عن أحوال المتوكلين — على تباين شريعتهم — يختلف على حسب اختلاف محالهم .

فيقال شرط التوكل أن يكون كالطفل في المهد ؛ لا شيء من قبيله إلا أن يرضعه من هو في حضنته^(٢) .

ويقال التوكل زوال الاستشراف ، وسقوط الطمع ، وفراغ القلب من تعب الانتظار .

ويقال التوكل السكون عند مجاري الأقدار على اختلافها .

ويقال إذا وثق القلب بجريان القسمة لا يضره الكسب ، ولا يقدح في توكله^(٣) .

ويقال عوام المتوكلين إذا أعطوا شكروا ، وإذا منعوا صبروا . وخواصهم إذا أعطوا آثروا ، وإذا منعوا شكروا .

(١) هذا الترتيب الذي ذكره القشيري على جانب كبير من الأهمية لأنه أولاً يكشف عن التدرج في مراتب التوكل واحدة بعد الأخرى ، والصفات النفسية المرتبطة بكل منها ، كما أنه يكشف عن مرحلة الانتقال من المفاهيم — التي هي جهود — إلى الأحوال التي هي من عين الخود . وواضح أن (الرضا) يحمل في طياته طبيعة هذه المرحلة الانتقالية ، وقد طالع القشيري هذه الطائفة في رسالته ص ٩٧ .

(٢) القشيري متأثر بأقوال الشيوخ في ذلك : نحو د التوكل كالطفل لا يعرف شيئاً يأوى إليه إلا ندى أمه (الرسالة ص ٨٥ وقولهم) (الصوفية أطلاق في حبر الحق) الرسالة ص ١٣٩ .

(٣) هذه نقطة هامة جداً توضح أن التوكل الصوفي الحق لا يتعارض مع الكسب ، ولا يتعارض معه الكسب . . وقد كذب من ادعى التواكل وكذب من اتهم الصوفية بالتكاسل .

ويقال الحق يجود على الأولياء — إذا توكّلوا — بتيسير السبب من حيث يُحْتَسَبُ ولا يُحْتَسَبُ ، ويجود على الأصفياء بسقوط الأرب ... وإذا لم يكن الأربُ فمتى يكون الطلب ؟

ويقال التوكّل في الأسباب الدنيوية إلى حدٍّ ، فأما التوكّل على الله في إصلاحه — سبحانه — أمور آخرة العبد فهذا أشدُّ غموضاً ، وأكثرُ خفاءً . فالواجبُ في الأسباب الدنيوية أن يكون الشكُّون عن طلبها غالباً ، والحركة تكون ضرورةً . فأما في أمور الآخرة وما يتعلق بالطاعة فالواجبُ البِدَارُ والجِدُّ والانكماشُ ، والخروجُ عن أوطان الكسل والجَنوحِ إلى الفشل .

والذي يَتَصِفُ بالتواني في العبادات ، ويتباطئ في تلافى ماضيه من إرضاء الخصوم والقيام بحق الواجبات ، ثم يعتقد في نفسه أنه متوكِّلٌ على الله وأنه — سبحانه — يعفو عنه فهو مُتَّهِمٌ معلولُ الحال ، مكورٌ مُسْتَدْرِجٌ ، بل يجب أن يبذل جهده ، ويستفرغ وسعه . ثم بعد ذلك لا يعتمد على طاعته ، ولا يستند إلى سكونه وحركته ، ويتبرأ بِسِرِّهِ من حوله وقوته . ثم يكون حَسَنَ الظنِّ بربه ، ومع حُسْنِ ظنه بربه لا ينبغي أن يخلو من مخافته ، اللهم إلا أن يَغْلِبَ على قلبه ما يشغله في الحال من كشوفات الحقائق عن الفكرة في العواقب ؛ فإن ذلك — إذا حصل — فالوقتُ غائبٌ ، وهو أحد ما قيل في معاني قولهم : الوقت سيف^(١)

قوله جل ذكره : ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾

انتظم به الكون — والعرش من جملة الكون — ولم يتجمل الحق — سبحانه — بشيء

(١) في هذا المعنى يقول القشيري « أي كما أن السيف قاطع فالوقت بما يعضيه الحق ويحجبه غالب ، وكما أن السيف لين معه قاطع حده فن لا يئنه سلم ، ومن خاشته اضطلم كذلك الوقت من استسلم لحكمه نجح ، ومن عارضه انتكس وتردى ، ومن ساعده الوقت فالوقت له وقت ، ومن ناكده الوقت فالوقت عليه وقت . وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول : الوقت مبرد يستحك ولا يحقق » الرسالة ص ٣٤ .

من إظهار برِّيَّتِهِ ؛ فعَلُوهُ على العرش بقهره وقدرته ، واستواؤُه بفعلٍ خص به العرش بتسوية أجزائه وصورته^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ۝ ﴾ .

أقبل الحقُّ — سبحانه — بطلعه وبفضله على أقوام فلذلك وجدوه ، وأعرض عن آخرين بتكبره وتعزُّزه فلذلك وجدوه ؛ فطَرَّمُ على سِمةِ البُعْدِ ، وعَجَنَ طينتهم بماء الشقاوة والصدِّ ، فلما أظهرهم ألبسهم صدار الجهل والجحد .

قوله جل ذكره : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَرَأَ مُنِيرًا ۝ ﴾ .

زَيَّنَ السماء الدنيا بمصابيح ، وخلق فيها البروج ، وبَثَّ فيها الكواكب ، وصان عن الفطور والتشويش أقطارها ومناكبها ، وأدار بقدرته أفلاكها ، وأدام على ما أراد إمساكها . وكما أثبت في السماء بروجاً (أثبت في سماء قلوب أوليائه وأصفيائه بروجاً)^(٢) ؛ فبروج السماء معدودة وبروج القلب مشهودة .

وبروجُ السماء (بيوت)^(٣) شمسها وقرها ونجومها ، وبروجُ القلوب مطالعُ أنوارها ومشارِقُ شمسها ونجومها . وتلك النجوم التي هي نجوم القلوب كالقفل والفهم والبصيرة والعلم ، وقرُّ القلوب المعرفة .

(١) كانت هذه الآية وأمثالها فرصة لأراء كلامية خطيرة سواء من ناحية استواء الله — سبحانه — على العرش ومسألة تنزهه عن السكانية ، أو من ناحية خلق الله ما بين السموات والأرض وهل المقصود بذلك خلق أفعال الانسان . وقد ناقش الباقلاني في كتابه (التمهيد في أصول الدين) كلا الأمرين ، والواقع أن القشيري — تلميذ الباقلاني — متأثر بأراء أستاذه إلى حد كبير ، وإن كان الباقلاني أقل تأويلاً للصفات الخبرية منه .

(٢) غير موجودة في م وموجودة في م .

(٣) لـ م (بيوت) ولي م (بيوت) وقد رجحنا هذه لأن الراجح (بيت يبنى على سور المدينة وفي أعلاها) كما جاء في اللماجم .

• قرُّ السماء له نقصان ومحاق ، وفي بعض الأحيان هو بَدْرٌ بوصف الكمال ، وقر المعرفة
أبدًا له إشراق وليس له نقصان أو محاق ، ولذا قال قائلهم :

دع الأقارَ نخبوا أو تنير لما بَدْرٌ تذلُّ له البدور

فأما شمسُ القلوب فهي التوحيد ، وشمسُ السماء تغرب ولكن شمسُ القلوب لا تغيب
ولا تغرب ، وفي معناه قالوا :

إن شمسَ النهارِ تغرب بالليل وشمسُ القلوبِ ليست تغيب

ويصحُّ أن يقال إن شمسَ النهار تغرب بالليل ، وشمسُ القلوب سلطانها في الضوء
والطلوع بالليل أتم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً
لِّئِنْ أَرَادَ أَنْ يَنْذِرُ أَوْ أَرَادَ
شُكُورًا ﴾ .

الأوقاتُ متجاليةٌ ، وتفضيلها بعضها على بعضٍ على معنى أن الطاعة في البعض أفضل
والثوابُ عليها أكثر . والليلُ خلفُ النهار والنهارُ خلفُ الليل ، فمن وقع له في طاعة الليل
خللٌ فإذا حضر بالنهار فذلك وجودٌ جبرانه ، وإن حصل في طاعة النهار خللٌ فإذا حضر
بالليل ففي ذلك إتمامٌ لنقصانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى
الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
قَالُوا سَلَامًا ﴾ .

الذين استوجبوا رحمة الرحمن هم الذين وفقوا للطاعات ، فبرحمته وصلوا إلى التوفيق
للطاعة . وعِبَادُ الرحمن الذين يستحقون غداً رحمةً هم القائمون برحمته ، فبرحمته وصلوا إلى
طاعته . . هكذا بيان الحقيقة ، وبطاعتهم وصلوا إلى جنته . . هكذا لسان الشريعة .

ومعنى « هونا » متواضعين متخاشعين

ويقال شرطُ التواضع وحدهُ ألا يستحسن شيئاً من أحواله ، حتى قالوا^(١) : إذا نظرَ إلى رجلٍ لا يستحسن شيئاً نعلِه ، وعلى هذا القياس لا يُساكنُ أعماله ، ولا يلاحظ أحواله . قوله : « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » : قيل سداد المنطق ؛ ويقال من خاطبهم بالقدح فهم يجابونه بالمدح له .

ويقال إذا خاطبهم الجاهلون بأحوالهم ، الطاعنون فيهم ، العائبون لهم قابِلوا ذلك بالرفق ، وحسن الخلق ، والقول الحسن والكلام الطيب . ويقال يخبرون من جفاهم أنهم في أمانٍ من المجافاة^(٢)

قوله جل ذكره ﴿ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴾^(٣) يبيتون لربهم ساجدين ، ويصبحون واجدين ؛ فوجدُ صباحهم ثمراتُ سجودِ أرواحهم ، كذا في الخبر : « مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ » أى عظم ماء وجهه عند الله ، وأحسنُ الأشياء ظاهراً بالسجود مُحَسَّنٌ وباطناً بالوجود مُزَيَّنٌ . ويقال متصفين بالسجود قياماً بأداب الوجود .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴾^(٤) إنها ساءت مستقرّاً ومقاماً

يجتهدون غاية الاجتهاد ، ويستفرغون نهاية الوسع ، وعند السؤال ينزلون منزلة العصاة ، ويقفون موقف أهل الاعتذار ، ويخاطبون بلسان التنصل^(٥) كما قيل :

وَمَارُمْتُ الدُّخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى حَلَلْتُ مَحَلَّةَ الْعَبْدِ الذَّلِيلِ

(١) هذا القول سمعه الفشيري من شيعة النفاق (الرسالة ص ٧٤) .
(٢) وردت (المكافاة) والصواب أن تكون (المجافاة) بمعنى أنهم لا يقابلون الجفاء بالجفاء ، فمن عاداهم أمن من انتقامهم أو على معنى أن مجافاة الأعداء لا تصيبهم بأذى إذ ليس في مقدور أحد أن يؤذي أولياء الله .

(٣) وفي ذلك يقول الرسول صلوات الله عليه : « الذين يؤثون ما آتوا وقلوبهم وجلة » . رواه أحمد عن عائشة ، والترمذي وابن أبي حاتم ، وقال الحاكم : صحيح الإسناد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ .

الإسرافُ أن تنفق في الهوى وفي نصيب النفس ، فأما ما كان لله فليس فيه إسراف ، والإقتارُ ما كان ادخاراً عن الله . فأما التضييقُ على النفس منعاً لها عن اتباع الشهوات ولتعود الاجتزاء باليسير فليس بالإقتار المذموم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ ^(١)

« إلهاً آخر » : في الظاهر عبادة الأصنام المصولة من الأحجار ، المنحوتة من الأشجار .

وكما تنصف بهذا النفوسُ والأبشارُ فكذلك توهمُ المبارُ والمضارُ من الأغيارِ شركُ .

« ولا يقتلون النفس . . . » من النفوس المحرَّم قتلها على العبد نفسه المسكينه ، قال تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » ^(٢) . وقتلُ النفس من غير حق تمكينك لها من اتباع ما فيه هلاكها في الآخرة ، فإنَّ العبد إذا لم يَنْهَ مأموراً .

(١) (عن ابن عباس أن ناساً من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا ، ثم أتوا محمداً عليه الصلاة والسلام فقالوا : إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو نخبرنا أن لما عملنا كفارة فترك الآية : « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر . . . » إلى قوله تعالى : فغفوراً رحيماً » رواه مسلم عن إبراهيم بن دينار عن حجاج . و (عن عبد الله بن مسعود قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي الذنب أعظم ؟ قال : أن تحمل لله نداً وهو خالقك . قال : قلت ثم أي ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك . قال قلت ثم أي ؟

قال : أن تزاني حليمة حارك . فأنزل الله هذه الآية وما بعدها تصديقاً لذلك) رواه البخاري ومسلم عن عثمان بن أبي شيبة ، عن جرير .

و (عن ابن جريج عن مطاء عن ابن عباس ، قال : أتني وحشي إلى النبي (ص) فقال : يا محمد أتيتك مستجيراً فأجرتني حتى أسمع كلام الله ، فقال الرسول : قد كنت أحب أن أراك على غير جوار . فأما إذ أتيتني مستجيراً فأنت لي جوارى حتى تسمع كلام الله . قال : فأني أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزنيته ، فهل يقبل الله مني توبة ؟ فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت الآية . . . وأسلم وحشي) .

(٢) آية ٢٩ سورة النساء .

ثم دليلُ الخطاب أن تقتلها بالحق^(١) ، وذلك بذبحها بسكين المخالقات ، فما فلاحك إلا بقتل نفسك التي بين جنبيك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ .

بضاعف لم العذاب يوم القيامة بحسرات الفرقة وزفرات الحرقة . وآخرون بضاعف لم العذاب اليوم بتراكم الخلدان ووشك المجران ودوام الحرمان . بل من كان مضاعف العذاب في عقابه فهو الذي يكون مضاعف العذاب في دنياه ؛ جاء في الخبر : من كان بحالة لقي الله بها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

إلا من تاب من الذنب في الحال ؛ وآمن في المال .

ويقال « وآمن » أن نجاته بفضل الله لا بتوبته ، « وعمل صالحاً » لا ينقض توبته .

ويقال إن نقض توبته عمل صالحاً أي جدد توبته ؛ « فهو لا يبذل الله سيئاتهم حسنات » . ويخلق لهم التوفيق بدلاً من الخلدان^(٢) .

ويقال يبذل الله سيئاتهم حسنات فيغفر لهم ويثيبهم على توبتهم .

ويقال يحو ذلة زلاتهم ، ويثبت بدلتها الخيرات والحسنات ، وفي معناه أشدوا :

وَلَمَّا رَضُوا بِالْمَعْفُو عَنْ ذِي زَلَّةٍ حَتَّى أَتَالُوا كَفَّهُ وَأَطَادُوا

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا

مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ وَالَّذِينَ

(١) تذكر كيف يفرق القشيري بين حفظ النفس وحق الله ، ولاحظ كيف أحسن استغلال الاستثناء هنا (قتل النفس إلا بالحق) أي ذبحها بسكين المجاهدات في سبيل حق الله .
(٢) واضح من هذا الرأي مدى اتساع صدور الصومية للأمل في الأخذ بيد العصاة ، ورحمة الله — في نظرم — أكثر رجابة من أن تضيق في وجه من عثرت أقدامه .

إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا
عَلَيْهَا صُغًا وَعُظِيًّا ۝

يستمكنون في مواطن الصدق لا يبرحون عنها ليلاً ونهاراً ، وقولاً وفعلًا . وإذا مروا
بأصحاب الزلات ومساكن المخالفات مروا متمكنين مغرّضين لا يساكنون أهل تلك الحالة .
ويقال نزلت الآية في أقوام مرثوا — لما دخلوا مكة بآبواب البيوت التي كانوا يعبدون
فيها الأصنام مرة — متكرمين دون أن يلاحظوها أو يلتفتوا إليها فشكّر الله لهم ذلك .
ثم قال في صفتهم : « والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صُغًا وَعُظِيًّا » :
بل قائلوها بالتفكير والتأمل ، واستعمال النظر .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين يقولون ربنا هب لنا من
أزواجنا وذرياتنا قرّة أعين
واجعلنا للمتقين إماما ۝ ﴾

قرة العين من به حياة الروح ، وإنما يكون كذلك إذا كان بحق الله قائما .

ويقال قرة العين من كان لطاعة ربه معاقما ، ولخالفه أمره مفارقا .

« واجعلنا للمتقين إماما » الإمام من يقتدى به ولا يبتدع .

ويقال إن الله مدح أقواما ذكروارتبة الإمامة فسألوها بنوع تضرع ، ولم يدعوا فيها
اختيارهم ؛ فالإمامة بالدعاء لا بالدعوى ، فقالوا : « واجعلنا للمتقين إماما » .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك يُجْزَوْنَ الْفُرْقَةَ بِمَا صَبَرُوا
وَيُلْقَوْنَ فِيهَا نَحِيَّةً وَسَلَامًا ۝ ﴾

يعطى — سبحانه — الكثير من عطائه ويمده قليلا ، ويقبل اليسير من طاعة العبد
ويمده كثيرا عظيما ، يعطيهم الجنة ؛ قصورا وحورا ثم يقول : « أولئك يجزون الفرقة » ،
ويقبل اليسير من العبد فيقول : « فجاء بمجل سمين » (١) .

(١) آية ٢٢ سورة النازيات .

قوله : « ويلقون فيها تحية وسلاماً » : يسمعون سلامه عليهم بلا واسطة ، ويتجلى لهم لبرّوه من غير تكلف قَل ، ولا تحمل قطع مسافة (١)

ويقال « هل جزاء الإحسان إلا الإحسان » (٢) : اليوم يحضر العبدُ بيته لأداء العبادة ، وينقل أقدامه إلى المساجد ، وغداً يجازيهم بأن يكفيهم قطع المسافة ، فهم على أرائكهم — في مستقرٍّ عزيم — يسمعون كلامَ الله ، وينظرون إلى الله .

قوله : « بما صبروا » أي صبروا عما نهوا عنه ، وصبروا على الأحكام التي أوجراها عليهم بترك اختيارهم ، وحسن الرضا بتقديره .

قوله جل ذكره : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾
مقيمين لا يرحلون منازلهم (٣) ، وفي أحوالهم حسنٌ مستقرهم مستقراً ، وحسنٌ مقامهم مقاماً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَا يَتَّبِعَا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ .
لولا عبادتكم الأصنام ودعاؤكم إياها باستحقاق العبادة وتسمينكم لها آلهة . . متى كان يخلدكم في النار ؟ .

ويقال لولا تضرعكم ودعاؤكم بوصف الابتهاال لأدام بكم البلاء ، ولكن لما أخذتم في الاستكاثية والدعاء ، وتضرعتم رحمتكم وكشف الضر عنكم .

(١) يضاف هنا الكلام إلى رأى القشيري في موضوع الرؤية في الآخرة

(٢) آية : ٦٠ سورة الرحمن .

(٣) يضاف هنا الكلام إلى رأى القشيري في تأييد نعم أهل الجنة .

مم المجلد الثاني وبلية المجلد الثالث
وأوله سورة الشعراء

فهرس

الصفحة

● سورة التوبة	٥
● سورة يونس	٧٦
● سورة هود	١٢٠
● سورة يوسف	١٦٤
● سورة الرعد	٢١٥
● سورة إبراهيم	٢٣٨
● سورة الحجر	٢٦٢
● سورة النحل	٢٨٤
● سورة بني إسرائيل	٣٣٣
● سورة الكهف	٣٧٥
● سورة مريم	٤١٨
● سورة طه	٤٤٤
● سورة الأنبياء	٤٩١
● سورة الحج	٥٢٧
● سورة المؤمنون	٥٦٦
● سورة النور	٥٩٢
● سورة الفرقان	٦٢٥

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ٢٢٦٩ / ٢٠٠٠

I.S.B N 977 - 01 - 6599 - 9

هذا هو المجلد الثانى من (لطائف الإشارات) للإمام القشيري رحمه الله الذى اعتمد فيه على إبراز الجانب الإلهى فى تجليه على أصفياه من خلقه وفى ذلك يقول: «أكرم الأصفياء من عباده بفهم ما أودعه من لطائف أسرارهِ وأنواره لاستبصار ما ضمنه من دقيق إشاراته وخفى رموزه، بما لَوَّحَ لأسرارهم من مكنونات، فوقفوا بما خَصُّوا به من أنوار الغيب على ما استتر عن أغيارهم، ثم نطقوا على مراتبهم وأقدارهم، والحق - سبحانه وتعالى - يلهيهم بما به يكرمهم، فهم به عنه لاطقون، وعن لطائفه مخبرون، وإليه يشيرون، وعنه يفصحون، والحكم إليه فى جميع ما يأتون به ويدرون». فانظر عزيزى القارئ كيف خَصَّ الله خلص عباده وأصفياه من خلقه - وإلى الجزء الثالث.